

كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

المجلد الأول

دار الشعب  
٩٢ شارع فيصل - القاهرة ١١١١٠٠

## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة

أحمد الله أولاً ، حمداً كثيراً متوالياً ، وإن كان يتضاءل دون حق جلاله حمد الحامدين .  
وأصلي وأسلم على رسله ثانياً ، صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين . وأستخيرہ تعالي  
ثالثاً فيما أنبعث له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين . وأنتدب لقطع تعجبك رابعاً  
أيها العاقل المتفاني في العذل من بين زمرة الجاحدين ، المسرف في التقريع والإنكار من بين  
طبقات المنكرين العافلين

فلقد حلّ عن لساني عقدة الصمت ، وطوقني عهدة الكلام وقلادة النطق ، ما أنت  
مناشر عليه من العمي عن جلية الحق ، مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل ، والتشغيب  
على من آثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ، ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم ، إلى العمل  
بمقتضى العلم : طمعاً في نيل ما تعبده الله تعالي به من تزكية النفس وإصلاح القلب ، وتدارك  
لبعض ما فرط من إضاعة العمر يأساً من تمام التلافي والجبر ، وانحيازاً عن غمار من قال فيهم

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأنبعث بعد اضمحلالها ، وأعيا فهوم الملحد من دركها فرجعت بكلالها .  
أحمد وأستعين له من مظالم أنقضت الظهور بأنقالها ، وأعبد وأستعين به لعظام الأمور وعضالها . وأشهد أن  
لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وظلالها ، واقية من حلول الدركات وأهوالها .  
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الأيمان من ظلمة القلوب وضلالها ، وأسمع به وقر الآذان وجلال  
به زين القلوب بصقالها . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها .

( وبعد ) فلما وفق الله تعالى لا كمال الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين « هـ »  
تعذر الوقوف على بعض أحاديثه ، فأخرت تبينه إلى سنة ستين ، فظفرت بكثير مما عذب عني علمه ، ثم شرعت في  
تبينه في مصنف متوسط حجمه ، وأنا مع ذلك متبالي في إكماله غير متعرض لتركه وإهماله . إلى أن ظفرت  
بأكثر ما كنت لم أقف عليه ، وتكرر السؤال من جماعة في إكماله ، فأجبت وبادرت إليه ، ولكنني اختصرته في  
غاية الاختصار ، ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار . فالتصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحابه ومخرجه ويان

« هـ » أي بعد السبعائة ، وكان رحمه الله إذ ذاك في السابعة والعشرين من عمره . اهـ مصححه



صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه<sup>(١)</sup> : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ يَعْلَمُهُ »

ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجهم النفير ؛ بل شمل الجماهير ، من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأن الأمر إادة ، والخطب جد ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب ، والسفر بعيد ، والزاد طفيف والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الفوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد

فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ؛ وقد شغلهم الزمان ولم يبق إلا المترسمون ، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان ، واستغواهم الطغيان ، وأصبح كل واحد يعاجل حظه مشغولاً ؛ فصار يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، حتى ظل علم الدين مندرساً ، ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً . ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام ، عند تهاوش الطغام ؛ أو جدل يتدفع به طالب المباحة إلى الغلبة والإفحام ؛ أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام ؛ إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح ، مما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً

صحته أو حسنه أو ضعف عرجه ، فإن ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء الآخرة ، بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة وللناظرة ، وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول . والله أسأل أن ينفع به إنه خير مشول .  
فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه إليه ، وإلا عزوته إلى من خرجته من بقية السنة ، وحيث كان في أحد السنة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح ، بأن يكون في كتاب الزم مخرجه الصحة ، أو يكون أقرب إلى لفظه في الأحياء . وحيثكرر المصنف ذكر الحديث فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة ، وربما ذكرته فيه ثانياً وثالثاً لغرض أو لدهول عن كونه تقدم ، وإن كرره في باب آخر ذكرته ونهت على أنه قد تقدم ، وربما لم أنه على تقدمه لدهول عنه . وحيث عزوت الحديث لمن خرجته من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ بعينه ، بل قد يكون بلفظه ، وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات . وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يعني عنه غالباً ، وربما لم أذكره .

وسميته « الملقى عن حمل الأسفار في الأسفار » ، في تخرج ما في الأحياء من الأخبار « جعله الله خالصاً لوجهه الكريم ، ووسيلة إلى النعيم المقيم » .

#### أحاديث الخطبة

(١) حديث أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ؛ الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف

وحكمة، وعلماً وضياءً ونوراً: وهداية ورشداً، فقد أصبح من بين الخلق مطوياً؛ وصار نسياً منسياً  
ولما كان هذا ثلماً في الدين ملماً، وخطباً مدلهماً، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب  
مهما، إحياءاً لعلوم الدين، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين، وإيضاحاً لمنتهي العلوم النافعة  
عند النبیین والسلف الصالحين

وقد أسسته على أربعة أرباع، وهى : ربع العبادات، وربع العادات، وربع المهلكات،  
وربع المنجيات . وصدرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية المهم، لا كشف أولاً عن العلم الذى  
تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>  
طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» وأميز فيه الدلم النافع من الضار، إذ قال صلى الله عليه  
وسلم: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ» وأحقق ميل أهل العصر عن شائكة الصواب، وانخداعهم  
بلامع السراب، واقتناعهم من العلوم بالقشر عن الباب  
ويشتمل ربع العبادات على عشرة كتب :

كتاب العلم، وكتاب قواعد العقائد، وكتاب أسرار الطهارة، وكتاب أسرار الصلاة  
وكتاب أسرار الزكاة، وكتاب أسرار الصيام، وكتاب أسرار الحج، وكتاب آداب تلاوة  
القرآن، وكتاب الأذكار والدعوات، وكتاب ترتيب الأوراد فى الأوقات  
وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب آداب الأكل، وكتاب آداب النكاح، وكتاب أحكام الكسب، وكتاب الحلال  
والحرام، وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق، وكتاب العزلة، وكتاب آداب  
السفر، وكتاب السماع والوجد، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكتاب آداب  
المعيشة وأخلاق النبوة

وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب شرح عجائب القلب، وكتاب رياضة النفس، وكتاب آفات الشهوتين : شهوة  
البطن : وشهوة الفرج، وكتاب آفات اللسان، وكتاب آفات الغضب والحقد، والحسد

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم : ابن ماجه من حديث أنس وضعه احمد والبيهقي وغيرهما

(٢) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع : ابن ماجه من حديث جابر بإسناد حسن

وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر ،  
والمعجب ، وكتاب ذم الغرور

وأما ربيع المنجيات ، فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ، وكتاب الفقر والزهد ،  
وكتاب التوحيد والتوكل ، وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا ، وكتاب النية والصدق  
والإخلاص ، وكتاب المراقبة والمحاسبة ، وكتاب التفكير ، وكتاب ذكر الموت  
فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ، ودقائق سننها ، وأسرار معانيها ،  
ما يضطر العالم العامل اليه ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه . وأكثر ذلك مما  
أهمل في فن الفقهيّات

وأما ربيع العادات ، فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ، وأغوارها ، ودقائق  
سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغنى عنها متدين

وأما ربيع المهلكات ، فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القراءان بإمّا طيّبه وتركه النفس عنه  
وتطهير القلب منه ، وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم أذكر سببه  
الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها تترتب ، ثم العلامات التي بها تتعرف ، ثم طرق المعالجة  
التي بها يتخلص . كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والأخبار والآثار

وأما ربيع المنجيات ، فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين  
والصديقين ، التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ،  
وسببها الذي به يجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تتعرف ، وفضيلتها التي  
لأجلها فيها يرغب ، مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل

ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ، ولكن يميز هذا الكتاب عنها بخمسة  
أمور : (الأول) حل ما عقدوه وكشف ما أجهلوه . (الثاني) ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه  
(الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه . (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه  
(الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً ، إذ الكل  
وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه  
لأمر يخصه وينفل عنه رفقاؤه ، أو لا ينفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب

أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف . فهذه خواص هذا الكتاب ، مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم

وإنما حملني علي تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران :

(أحدهما وهو الباعث الأصلي) : أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضروري ؛ لأن العلم الذي يُتَوَجَّه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة ، وعلم المكاشفة ، وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إيداعها الكتب ، وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ، ومطمح نظر الصديقين ، وعلم المعاملة طريق إليه ؛ ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه . وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والاجمال ، علما منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال ، والعلماء ورثة الأنبياء ، فإلهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء

ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر ، أعني العلم بأعمال الجوارح ، وإلى علم باطن ، أعني العلم بأعمال القلوب . والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة ، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم . فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين : ظاهر ، وباطن ، والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة ، والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود ، فكان المجموع أربعة أقسام ، ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام

(الباعث الثاني) : أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى ، المتدرع به إلى المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزلته في المنافسات . وهو مرتب علي أربعة أرباع ، والمزني بزى المحبوب محبوب ، فلم أبعد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلطفاً في استدراج القلوب . ولهذا تطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب ، فوضعه على هيئة تقويم النجوم ، موضوعاً في الجداول والرقوم ، وسماه تقويم الصحة ، ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة ، والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد ، أهم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد

فثمره هذا العلم طب القلوب والأرواح، المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الآباد، فأين منه  
الطب الذى يعالج به الأجساد، وهي معرضة بالضرورة للفساد فى أقرب الآماد؟ فنسأل الله  
مبجانه التوفيق للرشاد والسداد، إنه كريم جواد .

# كتاب العالم

## كتاب العلم

وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم . (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم ، وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين ، وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا . (الباب الثالث) فيما تعدد العامة من علوم الدين وليس منها ، وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره . (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل . (الباب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم . (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء ، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة . (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار

### الباب الأول

في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

### فضيلة العلم

شواهد من القرآن قوله عز وجل : ( شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ) . فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ، وثنى بالملائكة ، وثالث بأهل العلم . وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً ، وجللاً ونبلاً . وقال الله تعالى ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ) . قال ابن عباس رضي الله عنهما : «للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة ، ما بين الدرجتين مسيرة خمسمئة عام» . وقال عز وجل : ( قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ) . وقال تعالى : ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) . وقال تعالى : ( قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ) . وقال تعالى : ( قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ ) تنبيهاً على أنه اقتدر بقوة العلم . وقال عز وجل : ( وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ) بين أن عظم



قدر الآخرة يعلم بالعلم . وقال تعالى : ( وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ )  
 وقال تعالى : ( وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ )  
 ردَّ حكمه في الوقائع إلى استنباطهم ، وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله  
 وقيل في قوله تعالى ( يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْءَاتِكُمْ ) يعني العلم  
 ( وَرِيشًا ) يعني اليقين ( وَلِبَاسُ التَّقْوَى ) يعني الحياء

وقال عز وجل : ( وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ) . وقال تعالى : ( فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ  
 بِعِلْمٍ ) . وقال عز وجل : ( بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ) . وقال تعالى : ( خَلَقَ  
 الْإِنْسَانَ عَالِمَهُ الْبَيِّنَاتِ ) . وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان

( وأما الأخبار ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي  
 الدِّينِ وَيُلْهِمَهُ رُشْدَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ » . ومعلوم أنه لارتبة  
 فوق النبوة ، ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يَسْتَغْفِرُ  
 لِلْعَالَمِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات  
 والأرض بالاستغفار له ، فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له . وقال صلى الله عليه  
 وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ الْحِكْمَةَ تَزِيدُ الشَّرِيفَ شَرَفًا ، وَتَرْفَعُ الْمَمْلُوكَ حَتَّى يُدْرِكَ مَدَارِكَ الْمَلِكِ » .  
 وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ، ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى  
 وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « خَصَلْتَانِ لَا يَكُونَانِ فِي مُنَافِقٍ : حُسْنُ سَمْتٍ ، وَفِقَّةٌ فِي  
 الدِّينِ » . ولا تشكك في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان ، فانه ما أراد به الفقه الذي ظننته ،

### ﴿ كتاب العلم — الباب الأول ﴾

- ( ١ ) حديث من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده : متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده . وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير
- ( ٢ ) حديث العلماء ورثة الأنبياء : أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء
- ( ٣ ) حديث يستغفر للعالم ما في السموات وما في الأرض : هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم
- ( ٤ ) حديث الحكمة تزيد الشريف شرفاً - الحديث : أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغنى الأزدي في آداب المحدث من حديث أنس باسناد ضعيف
- ( ٥ ) حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق - الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب



وسأني معنى الفقه . وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا ، وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برىء بها من النفاق والرياء . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَفْضَلُ النَّاسِ الْمُؤْمِنُ الْعَالِمُ الَّذِي إِنْ أَخْتَبَجَ إِلَيْهِ نَفَعَ ، وَإِنْ أَسْتَفْنِيَ عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْإِيمَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى وَزِينَتُهُ الْحَيَاءُ وَتَمَرَّتُهُ الْعِلْمُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ النَّبُوَّةِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْجِهَادِ ، أَمَّا أَهْلُ الْعِلْمِ فَدَلُّوا النَّاسَ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الْجِهَادِ فَجَاهِدُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَمَوْتُ قَبِيلَةٍ أَيْسَرُ مِنْ مَوْتِ عَالِمٍ » . وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٥)</sup> « النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فَخِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشُّهَدَاءِ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنَ السَّنَةِ حَتَّى يُؤَدِّيَهَا إِلَيْهِمْ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> « مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيهًا عَالِمًا » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> « مَنْ تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَمَّهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . وقال صلى الله

( ١ ) حديث أفضل الناس المؤمن العالم الحديث : البيهقي في شعب الإيمان موقوفا على أبي الدرداء بإسناد ضعيف ولم أره مرفوعا

( ٢ ) حديث الإيمان عريان - الحديث : الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف  
( ٣ ) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد - الحديث : أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف

( ٤ ) حديث لموت قبيلة أيسر من موت عالم - الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء : وأصل الحديث عند أبي الدرداء

( ٥ ) حديث الناس معادن - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٦ ) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء - ابن عبد البر : من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف  
( ٧ ) حديث من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شافعاً وشهيداً يوم القيامة - ابن عبد البر : في العلم من حديث ابن عمر وضعفه

( ٨ ) حديث من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة ققيها عالماً - ابن عبد البر : من حديث أنس وضعفه

( ٩ ) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه - الحديث : الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي بإسناد ضعيف

عليه وسلم « أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا إِبْرَاهِيمُ إِنِّي عَلِيمٌ أَحِبُّ كُلَّ عَالِمٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْعَالِمُ أَمِينُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي الْأَرْضِ »  
 وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَحُوا صَلَحَ النَّاسُ ، وَإِذَا فَسَدُوا فَسَدَ النَّاسُ : الْأُمَرَاءُ وَالْفُقَهَاءُ ». وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « إِذَا أَتَى عَلَى يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا يُقَرَّبُنِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا بُرْكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسٍ ذَلِكَ الْيَوْمِ ». وقال صلى الله عليه وسلم  
 في تفضيل العلم على العبادة والشهادة « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنِي رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي ». فانظر كيف جمل العلم مقارنة لدرجة النبوة ، وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم ، وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ، ولولاه لم تكن عبادة

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ » فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « مَا عُبِدَ اللَّهُ تَعَالَى بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ قِيَمَةٍ فِي الدِّينِ ، وَلَفَقِيَةٍ وَاحِدَةٍ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفَقِيهُ » . وقال صلى الله عليه

(١) حديث أوحى الله إلى إبراهيم بإبراهيم إلى علمي أحب كل علمي : ذكره ابن عبد البر تعليقا ، ولم أظفره باسناد

(٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ؛ ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف

(٣) حديث صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس - الحديث : ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٤) حديث إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقربني الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن

عبد البر في العلم من حديث عائشة باسناد ضعيف

(٥) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمري ليلة البدر على سائر الكواكب : أبو داود والترمذي وقال

حسن صحيح

(٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب : أبو داود والترمذي

والنسائي وابن جبان ، وهو قطعة من حديث أبي الدرداء للتقدم

(٧) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء : ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان باسناد ضعيف

(٨) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من قية في دين - الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو بكر الآجري في

كتاب فضل العلم وأبو نعيم في رياضة التلاميذ من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف ، وعند الترمذي و

ابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف - قية أشد على الشيطان من ألف عابد

وسلم<sup>(١)</sup> «خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ الْفَقَهُ». وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «فَضْلُ الْمُؤْمِنِ الْعَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَابِدِ بِسَبْعِينَ دَرَجَةً». وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «إِنَّكُمْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَنِ كَثِيرٍ فَقَهَاؤُهُ قَلِيلٌ قُرْأُوهُ وَخُطَبَاؤُهُ قَلِيلٌ سَأَلُوهُ كَثِيرٌ مُعْطَوْهُ، أَلْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعِلْمِ، وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ كَثِيرٌ خُطَبَاؤُهُ قَلِيلٌ مُعْطَوْهُ كَثِيرٌ سَأَلُوهُ، الْعِلْمُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ». وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> «بَيْنَ الْعَالِمِ وَالْعَابِدِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ خُضْرُ الْجَوَادِ الْمَضَرِّ سَبْعِينَ سَنَةً». و«قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ<sup>(٥)</sup> أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: الْعِلْمُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَقِيلَ: أَيُّ الْعِلْمِ تُرِيدُ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْعِلْمُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَقِيلَ لَهُ: نَسْأَلُ عَنِ الْعَمَلِ وَتُجِيبُ عَنِ الْعِلْمِ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ قَلِيلَ الْعَمَلِ يَنْفَعُ مَعَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ، وَإِنْ كَثِيرَ الْعَمَلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ». وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> «يَبْعَثُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَبْعَثُ الْعُلَمَاءَ ثُمَّ يَقُولُ: يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ إِنِّي لَمْ أَضْعِ عِلْمِي فِيكُمْ إِلَّا لَعِلْمِي بِكُمْ، وَلَمْ أَضْعِ عِلْمِي فِيكُمْ إِلَّا عَذْبَكُمْ، أَذْهَبُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ». نَسْأَلُ اللَّهَ حَسَنَ الْخَاتَمَةِ

(وَأَمَّا الْآثَارُ): فَقَدْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِكُفَيْلٍ: يَا كُفَيْلُ: الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ، الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ، وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مُحْكُومٌ عَلَيْهِ، وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ

(١) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه - ابن عبد البر: من حديث أنس بسند ضعيف، والشرط الأول عند أحمد من حديث معجب بن الأدرع باسناد جيد، والشرط الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٢) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة: ابن عدي من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف، ولأبي يعلى نحوه من حديث عبد البر بن عوف

(٣) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه: الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه. وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف

(٤) حديث بين العالم والعابد مائة درجة: الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر عن أبيه وقال: سبعون درجة، بسند ضعيف. وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة

(٥) حديث قيل له يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ فقال العلم بالله - الحديث: ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف

(٦) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء - الحديث: الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف

النفقة والعلم يزكو بالتفان . وقال عليّ أيضاً رضى الله عنه : العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد ، وإذا مات العالم تلم في الإسلام ثمة لا يسدها إلا خلف منه . وقال رضى الله تعالى عنه نظماً :

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم غلى الهدي لمن استهدى أدلاء  
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء  
ففر بعلم تمش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود : ليس شيء أعز من العلم : الملوك حكام على الناس ، والعلماء حكام على الملوك . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك ، فاختار العلم ، فأعطى المال والملك معه . وسئل ابن المبارك من الناس ؟ فقال : العلماء قيل : فمن الملوك ؟ قال : الزهاد ، قيل فمن السُّفلة ؟ قال : الذين يأكلون الدنيا بالدين . ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم . فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله ، وليس ذلك بقوة شخصه فإن الجمل أقوى منه ، ولا يعظمه فإن الفيل أعظم منه ، ولا بشجاعته فإن السبع أشجع منه ، ولا بأكله فإن الثور أوسع بطناً منه ، ولا ليجامع فإن أخس المصافير أقوى على السفاد منه ، بل لم يخلق إلا للعلم . وقال بعض العلماء : ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم ، وأي شيء فاته من أدرك العلم !

وقال عليه الصلاة والسلام : «مَنْ أُوتِيَ الْقُرْآنَ فَرَأَى أَنَّ أَحَدًا أُوتِيَ خَيْرًا مِنْهُ فَقَدَحَقَّرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ تَعَالَى» . وقال فتح الموصلى رحمه الله : أليس للمريض إذا منع الطعام والشراب يموت ؟ قالوا بلى ، قال : كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت . ولقد صدق ، فإن غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته ، كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم فقلبه مريض ، وموته لازم ، ولكنه لا يشعر به ، إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه ، كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقعا ، فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه ، وتحسرت تحسراً عظيماً لا ينفعه ، وذلك كإحساس الآمن من خوفه ، والمفقق من سكره ، بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف ، فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء ، فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا

وقال الحسن رحمه الله : يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء بدم الشهداء .  
وقال ابن مسعود رضى الله عنه : عليكم بالعلم قبل أن يرفع ، ورفعه موتٌ رواته ، فوالذي نفسى  
بيده ليودن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء لما يرون من كرامتهم ، فإن  
أحداً لم يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : تذاكرُ العلم بعض ليلة أحب  
إلى من إحيائها . وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله . وقال الحسن في  
قوله تعالى : ( رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ) : إن الحسنة في الدنيا هي العلم  
والعبادة ، وفي الآخرة هي الجنة . وقيل لبعض الحكماء : أى الأشياء تقتنى ؟ قال : الأشياء التي  
إذا غرقت سفينتك سبحت معك ، يعنى العلم ، وقيل أراد بغرق السفينة هلاك بدنه بالموت . وقال  
بعضهم : من اتخذ الحكمة لجأماً اتخذها الناس إماماً ، ومن عُرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار  
وقال الشافى رحمه الله عليه : من شرف العلم أن كل من نسب إليه ولو فى شيء حقير  
فرح ، ومن رفع عنه حزن . وقال عمر رضى الله عنه : يأيها الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه  
رداء يحبه ؛ فمن طلب باباً من العلم رداه الله عز وجل برءائه ؛ فإن أذنب ذنباً استعته ثلاث مرات  
لثلا يسلبه رداه ذلك وإن تناول به ذلك الذنب حتى يموت . وقال الأحنف رحمه الله : كاد العلماء  
أن يكونوا أرباباً ؛ وكل عز لم يوطد بعلم فإلى ذل مصيره . وقال سالم بن أبي الجعد : اشتراى  
مولاي بثلمائة درهم وأعتقنى ، فقلت بأى شيء أحترف ؟ فاحترفت بالعلم ، فما تمت لى سنة حتى  
أتانى أمير المدينة زائراً فلم آذن له

وقال الزبير بن أبى بكر : كتب إلى أبى بالعراق : عليك بالعلم فانك إن افتقرت كان لك  
مالاً ؛ وإن استغنيت كان لك جمالاً . وحكى ذلك فى وصايا لقمان لابنه ؛ قال : يا بنى جالس العلماء  
وزاحمهم بركبتيك ؛ فإن الله سبحانه يحى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء .  
وقال بعض الحكماء : إذا مات العالم بكاه الحوت فى الماء والطير فى الهواء ، ويفقد وجهه ولا ينسى  
ذكره . وقال الزهري رحمه الله : العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال

## فضيلة التعلم

(أما الآيات) فقله تعالى: (فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ) .  
 وقوله عز وجل: (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ)  
 (وأما الأخبار) فقله صلى الله عليه وسلم<sup>١</sup>: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ» . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٢</sup>: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا لَطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَصْنَعُ» . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٣</sup>: «لَأَنْ تَعْدُو فَتَعْلَمَ بِأَبَا مِنْ الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ مِائَةَ رَكْعَةٍ» . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٤</sup>: «بَابٌ مِنَ الْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ الرَّجُلُ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٥</sup>: «اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْنِ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٦</sup>: «طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» وقال عليه الصلاة والسلام<sup>٧</sup>: «الْعِلْمُ خَزَائِنُ مَفَاتِيحِهَا السُّؤَالُ؛ أَلَا فَاسْأَلُوا فَإِنَّهُ يُؤْجَرُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ: السَّائِلُ، وَالْعَالِمُ وَالْمُسْتَمِعُ، وَالْمُحِبُّ لَهُمْ» . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>٨</sup>: «لَا يَنْبَغِي لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى

(١) حديث من سلك طريقاً يطلب فيه علماً - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاء بما يصنع : أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال

(٣) حديث لأن تعدو فتعلم بابا من الخير خير من أن تصلي مائة ركعة : ابن عبد البر من حديث أبي ذر وليس إسناده بذلك والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر

(٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا : ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد الله موقوفا على الحسن البصري ولم أره مرفوعا إلا بلفظ خير له من مائة ركعة ، رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث أبي ذر

(٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالصين : ابن عدى والبيهقي في المدخل والشعب من حديث أنس قال البيهقي متنه مشهور وأسانيده ضعيفة

(٦) حديث العلم خزان مفااتيحها السؤال - الحديث : رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعا بإسناد ضعيف

(٧) حديث لا ينبغي للجاهل أن يسكت علي جهله : الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف

(\*) انظر تحريجه في صفحة ٣٠ ج ١

جَهْلِهِ وَلَا لِلْعَالِمِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ . وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه <sup>١</sup> « حُضُورُ مَجْلِسِ عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ، وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ » فقيل يارسول الله : ومن قراءة القرآن ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « وَهَلْ يَنْفَعُ الْقُرْآنُ إِنْ لَا بِالْعِلْمِ ؟ » وقال عليه الصلاة والسلام <sup>٢</sup> : « مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُخَيَّرَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَيَبْتِغِيهِ وَيَبَيِّنَ الْأَنْبِيَاءَ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةً وَاحِدَةً »

(وأما الآثار) فقال ابن عباس رضى الله عنهما: ذلت طالبا فعززت مطلوبيا. وكذلك قال ابن أبى مليكة رحمه الله: ما رأيت مثل ابن عباس: إذا رأته رأيت أحسن الناس وجها؛ وإذا تسكلم فأعرب الناس لسانا؛ وإذا أفنى فأكثر الناس علما. وقال ابن المبارك رحمه الله: عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة! وقال بعض الحكماء: إني لا أرحم رجلا كرحمتي لأحد رجلين: رجل يطلب العلم ولا يفهم؛ ورجل يفهم العلم ولا يطلبه. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه: لأن أتعلم مسألة أحب إليّ من قيام ليلة. وقال أيضا: العالم والمتعلم شريكان في الخير؛ وسائر الناس همج لا خير فيهم. وقال أيضا: كن عالما أو متعلما أو مستمعا، ولا تكن الرابع قهلك وقال عطاء: مجلس علم يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو. وقال عمر رضى الله عنه: موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه. وقال الشافعي رضى الله عنه: طلب العلم أفضل من النافلة. وقال ابن عبد الحكم رحمه الله: كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر، فجمعت الكتب لأصلي، فقال: يا هذا ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية. وقال أبو الدرداء رضى الله عنه: من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله

## فضيلة التعليم

(أما الآيات) فقوله عز وجل: (وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ). والمراد هو التعليم والارشاد، وقوله تعالى: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ

(١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث: ذكره ابن الجوزي في الموضوعات

من حديث عمر ولم أجده من طريق أبي ذر

(٢) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم - الحديث: الدارمي وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث

الحسن، فقيل هو ابن عتيق وقيل هو ابن يسار البصري فيكون مرسلا

لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ) وهو إيجاب للتعليم . وقوله تعالى: (وَأِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) وهو تحريم للكتمان، كما قال تعالى في الشهادة: (وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا آتَى اللَّهُ عَالِمًا عِلْمًا إِلَّا وَأَخَذَ عَلَيْهِ مِنَ الْمِيثَاقِ مَا أَخَذَ عَلَى النَّبِيِّينَ أَنْ يبينوه للناسِ وَلَا يَكْتُمُوهُ ». وقال تعالى: (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا). وقال تعالى: (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ). وقال تعالى: (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ)

(وأما الأخبار) فقولہ صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً رضى الله عنه إلى اليمن <sup>(٢)</sup> «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها». وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً» وقال عيسى صلى الله عليه وسلم: «من علم وعمل فذلك يدعى عظيماً في مذكورات السموات». وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين: ادخلوا الجنة، فيقول العلماء: بفضل علمنا تعبّدوا وجهادوا، فيقول الله عز وجل: أنتم عندي كبعض ملائكتي، اشفعوا تشفعوا، فيشفعون ثم يدخلون الجنة». وهذا إنما يكون بالعلم المتعدى بالتعليم، لا العلم اللازم الذي لا يتعدى

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> «إن الله عز وجل لا يترع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم

(١) حديث ما آتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين - الحديث : أبو نعيم في فضل

العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث قل لمعاذ حين بعثه إلى اليمن : لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حجر النعم : أحمد

من حديث معاذ ، وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلى

(٣) حديث من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً : رواه أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٤) حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة - الحديث : أبو العباس الذهبي في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٥) حديث إن الله لا يترع العلم انتزاعاً من الناس - الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو



حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ إِلَّا رُؤْسَاءُ جُهَلَاءَ إِنْ سُئِلُوا أَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيَضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ .» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ عِلِمَ عِلْمًا فَكَتَمَهُ أَلْجَمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ .» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « نِعَمَ الْعَطِيَّةُ وَنِعَمَ الْهِدْيَةُ كَلِمَةُ حِكْمَةٍ تَسْمَعُهَا فَتَطْوِي عَلَيْهَا ثُمَّ تَحْمِلُهَا إِلَى أَخٍ لَكَ مُسْلِمٍ تُعَلِّمُهُ إِيَّاهَا تَعْدِلُ عِبَادَةَ سَنَةٍ .» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَمَا وَالَاهُ أَوْ مُعَلِّمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَمَلَائِكَتُهُ وَأَهْلُ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِهِ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ .» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَا أَفَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ فَائِدَةً أَفْضَلَ مِنْ حَدِيثِ حَسَنِ بَلَّغَهُ فَبَلَّغَهُ .» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « كَلِمَةٌ مِنَ الْخَيْرِ يَسْمَعُهَا الْمُؤْمِنُ فَيَعْلَمُهَا وَيَعْمَلُ بِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ .» وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه ، والثاني يعلمون الناس ، فقال : « أَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَسْأَلُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ ، وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَعْلَمُونَ النَّاسَ ، وَإِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا » ثم عدل إليهم وجلس معهم

(١) حديث من علم علماً فكتمه أَلْجَمُ يوم القيامة بِلِجَامٍ من نار : أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان

والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن

(٢) حديث نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها - الحديث : الطبراني من حديث ابن عباس نحوه باسناد ضعيف

(٣) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها - الحديث : الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب

(٤) حديث إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير : الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح

(٥) حديث ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن - الحديث : ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه ، ولأبي نعيم من حديث عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة يزيد هدي أو زده عن ردي

(٦) حديث كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها - الحديث : ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية زيد بن أسلم مرسل نحوه ، وفي مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف : كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة

(٧) حديث خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله - الحديث : ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا بُقْعَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ، وَكَانَتْ مِنْهَا بُقْعَةٌ أُمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَنَعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا ، وَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ قَبَعَانُ لَا تُخْشِيكَ مَاءٌ وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا » . فالأول ذكره مثلاً للمتفع بعلمه ، والثاني ذكره مثلاً للنافع ، والثالث للمحروم منهما .

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ : عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ » الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْخَيْرِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « عَلَى خُلَفَائِي رَحْمَةُ اللَّهِ ، قِيلَ : وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ ؟ قَالَ : الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ » (وأما الآثار) فقد قال عمر رضى الله عنه : من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : مُعَلِّمُ النَّاسِ الْخَيْرَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ . وقال بعض العلماء : العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه ، فينظر كيف يدخل . وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فكث لا يسأله إنسان ، فقال : اكرؤا لى لا أخرج من هذا البلد ، هذا بلد يموت فيه العلم ! وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به . وقال عطاء رضى الله عنه : دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت : ما يبكيك ؟ قال : ليس أحد يسألنى عن شيء !

( ١ ) حديث مثل ما بعثنى الله به من العلم والهدى - الحديث : متفق عليه من حديث أبي موسى

( ٢ ) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث الدال على الخير كفاعله : الترمذى من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود

والترمذى وصححه عن أبي مسعود البدرى بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله

( ٤ ) حديث لا حسد إلا في اثنتين - الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود

( ٥ ) حديث على خلفائى رحمة الله - الحديث : ابن عبد البر فى العلم والهروى فى ذم الكلام من حديث الحسن قبل هو

ابن على وقيل ابن يسار البصرى فيكون مرسلًا ولا بن السنن وأبى نعيم فى رياضة المعلمين من

حديث على نحوه

وقال بعضهم . العلماء سُرج الا زمنة ، كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره .  
وقال الحسن رحمه الله : لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم . أى أنهم بالتعليم يخرجون الناس  
من حدّ البهيمة الى حدّ الانسانية . وقال عكرمة : إن لهذا العلم ثمناً . قيل : وما هو ؟ قال :  
أن تضعه فيمن يُحسن حملَه ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ : العلماء أرحم بأمة محمد صلى الله  
عليه وسلم من آبائهم وأمهاتهم ؛ قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من  
نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة .

وقيل : أول العلم الصمت ؛ ثم الاستماع ؛ ثم الحفظ ؛ ثم العمل ؛ ثم نشره . وقيل : علم  
علمك من يجهل ، وتعلم ممن يعلم ما تجهل ؛ فانك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت ، وحفظت  
ما علمت .

وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيته أيضاً مرفوعاً : <sup>(١)</sup> تعلموا العلم فإن تعلمه لله  
خشية<sup>٢</sup> ، وطلبه عبادة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه من لا يعلمه صدقة ، وبذله  
لأهله قربة ، وهو الأنيس في الوحدة ، والصاحب في الخلوة ، والدليل على الدين ؛ والمصبر على  
السراء والضراء ، والوزير عند الإخلاء ، والقريب عند الغرباء ، ومنار سبيل الجنة ، يرفع الله به  
أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة مُهداة يقتدى بهم ، أدلة في الخير تُقتص آثارهم وترمق أفعالهم ،  
وترغب الملائكة في خلعتهم وبأجنحتها تسحهم ، وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر  
وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، والسماء ونجومها ، لأن العلم حياة القلوب من العمى ، ونور  
الأبصار من الظلم ، وقوة الأبدان من الضعف ، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى ،  
والتفكر فيه يعدل بالصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يطاع الله عز وجل ، وبه يعبد ، وبه  
يوحد ، وبه يمجّد ، وبه يتورّع ، وبه توصل الأرحام . وبه يعرف الحلال والحرام ، وهو إمام  
والعمل تابعه ، يُلهمه السعداء ، ويحرمه الأشقياء . نسأل الله تعالى حسن التوفيق

(١) حديث معاذ تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة - الحديث بطوله : أبو الشيخ وابن حبان في

كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له اسناد قوى

في الشواهد العقلية :

إعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسته ، وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال ، فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيدا حكيم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها والفضيلة مأخوذة من الفضل وهو الزيادة ، فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيادة يقال: فضله وله الفضل عليه، مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء ، كما يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة ، فلو فرض حمار اختص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل ، لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى ، وليست من الكمال في شيء ، والحيوان مطلوب لمناحه وصفاته لا لجسمه . فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذه بالاضافة إلى سائر الأوصاف ، كما أن للفرس فضيلة إن أخذه بالاضافة إلى سائر الحيوانات ، بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق ، والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة ، فإنه وصف كمال الله سبحانه ، وبه شرف الملائكة والأنبياء ، بل الكيس من الخيل خير من البليد ، فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة .

واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره ، وإلى ما يطلب لذاته ، وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا . فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره ، والمطلوب لغيره الدرام والدنانير ، فأنهما حيران لا منفعة لهما ، ولو لا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصاء بمثابة واحدة . والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ، ولذة النظر لوجه الله تعالى . والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن ، فإن سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ، ومطلوبة للمشي بها ، والتوصل إلى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لذيذا في نفسه ، فيكون مطلوبا لذاته ، ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها ، وذريعة إلى القرب من الله تعالى ، ولا يتوصل إليه إلا به . وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية ، وأفضل الأشياء ما هو وسيلة إليها ،

ولن يتوصل اليها إلا بالعلم والعمل ، ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل . فاصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم ، فهو إذن أفضل الأعمال ، وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته ، وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين ، والالتحاق بأفق الملائكة ومقارنة الملائكة الأعلى . هذا في الآخرة

وأما في الدنيا فالعز والوقار ، وتقوذا الحكم على الملوك ، ولزوم الاحترام في الطباع ، حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم مجبولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة ، بل البهيمة يطعمها توفر الانسان لشعورها بتمييز الانسان بكمال مجاوز لدرجتها .

هذه فضيلة العلم مطلقاً . ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتتفاوت لامحالة فضائلها بتفاوتها وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه ، فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل ، فكان تعليمه إفادة للأفضل . وبيانه : أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فإن الدنيا مزرعة الآخرة ، وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلاً ، لا لمن يتخذها مستقراً ووطناً ، وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بأعمال الآدميين ، وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام :

(أحدها) أصول لقوام للعالم دوتها وهي أربعة : الزراعة وهي للمطعم ، والحياكة وهي لللبس ، والبناء وهو للمسكن ، والسياسة وهي للتأليف والاجتماع ، والتعاون على أسباب المعيشة وضيبتها .

(الثاني) ماهي مهيئة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحدادة ، فانها تخدم الزراعة ، وجملة من الصناعات باعداد آلاتها كالحلابة والغزل ، فانها تخدم الحياكة بإعداد عملها (الثالث) ماهي متممة للأصول ومزينة : كالطحن والخبز للزراعة ، وكالقصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملة ، فانها ثلاثة أضرب أيضاً : إما أصول كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرائيق والأعصاب والأوردة ، وإما مكملة لها ومزينة كالأظفار والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ،

ولذلك تستدعى هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها مالا يستدعيه سائر الصناعات .  
ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات .

والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والآخرة  
على أربع مراتب : الأولى وهي العليا : سياسة الأنبياء عليهم السلام ، وحكمهم على الخاصة  
والعامة جميعاً في ظاهريهم وباطنيهم . والثانية : الخلفاء والملوك والسلاطين ، وحكمهم على  
الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم . والثالثة : العلماء بالله عز وجل  
وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء ، وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة على  
الاستفادة منهم ، ولا تنتهي قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع والشرع . والرابعة :  
الوعاظ ، وحكمهم على بواطن العوام فقط . فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة : إفادة  
العلم ، وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة المهلكة ، وإرشادهم إلى الأخلاق الحميدة  
المسعدة ، وهو المراد بالتعليم

وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات ، لأن شرف الصناعة يعرف  
بثلاثة أمور : إما بالالتفات إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية  
على اللغوية ، إذ تدرك الحكمة بالعقل ، واللغة بالسمع ، والعقل أشرف من السمع ؛ وإما بالنظر  
إلى عموم النفع : كفضل الزراعة على الصياغة ؛ وإما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف : كفضل  
الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ، ومحل الآخر جلد الميتة .

وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء  
الذكاء ، والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه ، إذ به تقبل أمانة الله ، وبه يتوصل إلى  
جوار الله سبحانه

وأما عموم النفع فلا يستراب فيه ، فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة  
وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم ، وأشرف  
موجود على الأرض جنس الانس ، وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه ، والمعلم مشغول بتكميله  
وتجليلته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل  
فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ، ومن وجه خلافة الله تعالى ، وهو من أجل خلافة الله ،

فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته ، فهو كالتخازن لأنفس خزائنه ، ثم هو مأذون له في الإنفاق منه على كل محتاج اليه . فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم إلى الله زلي ، وسياقتهم إلى جنة المأوى ؟ جعلنا الله منهم بكرمه ! وصلى الله على كل عبد مصطفى .

## الباب الثاني

في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما ، وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقهاء من علم الدين إلى أى حد هو وتفضيل علم الآخرة

## بيان العلم الذي هو فرض عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » ، وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم : « اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْنِ \* »

واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ، ففترقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ، ولا نطيل بنقل التفصيل ، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصده ، فقال : المتكلمون : هو علم الكلام ، إذ به يدرك التوحيد ، ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته . وقال الفقهاء : هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل ، وعَنَوْا به ما يحتاج إليه الآحاد ، دون الوفائع النادرة . وقال المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها . وقال المتصوفة : المراد به هذا العلم : فقال بعضهم : هو علم العبد بحاله ، ومقامه من الله عز وجل ، وقال بعضهم : هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان . وقال بعضهم : هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك ، وصرفوا اللفظ عن عمومه . وقال أبو طالب المسكي : هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يُبَيِّنُ الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ ، لِأَنَّ الْوَاجِبَ هَذِهِ الْخَمْسُ ، فَيَجِبُ الْعِلْمُ بِكَيْفِيَةِ الْعَمَلِ فِيهَا ، وَبِكَيْفِيَةِ الْوَجُوبِ .

(١) حديث بنى الاسلام على خمس : متفق عليه من حديث ابن عمر \* راجع تخريجه في ص ١٥

والذى ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يسترىب فيه ما سذكروه ، وهو : أن العلم كما قد مناه  
 فى خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة ، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة  
 والمعاملة التى كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد ، وفعل ، وترك . فإذا  
 بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً ، فأول واجب عليه تعلم كلى الشهادة  
 وفهم معناها ، وهو قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله . وليس يجب عليه أن يحصل كشف  
 ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة ، بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير  
 اختلاج ريب واضطراب نفس ، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا  
 برهان ، إذا اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> من أجلاف العرب بالتصديق والافرار  
 من غير تعلم دليل ، فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت ، وكان العلم الذى هو فرض عين  
 عليه فى الوقت تعلم الكلمتين وفهما ، وليس يلزمه أمر وراء هذا فى الوقت ، بدليل أنه لو  
 مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له

وإنما يجب غير ذلك بموارض تعرض ، وليس ذلك ضرورياً فى حق كل شخص ،  
 بل يتصور الانفكاك عنها ، وتلك العوارض إما أن تكون فى الفعل ، وإما فى الترك ،  
 وإما فى الاعتقاد .

أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره الى وقت الظهر ، فيتجدد عليه بدخول وقت  
 الظهر تعلم الطهارة والصلاة ، فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر الى وقت زوال الشمس لم  
 يتمكن من تمام التعلم والعمل فى الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم ، فلا يبعد أن يقال  
 الظاهر بقاؤه ، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ، ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذى هو  
 شرط العمل بعد وجوب العمل ، فلا يجب قبل الزوال ، وهكذا فى بقية الصلوات .  
 فان عاش الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم ، وهو يعلم أن وقته من الصبح الى

### ﴿ الباب الثانى ﴾

(١) حديث اكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والافرار من غير تعلم دليل  
 مشهور فى كتب السير والحديث ، فعند مسلم قصة ضمام بن ثعلبة



غروب الشمس ، وأن الواجب فيه النية والامساك عن الأكل والشرب والوقاع ، وأن ذلك يتمادى إلى رؤية الهلال أو شاهدين .

فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه ، لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ، ولكن لا يلزمه في الحال ، إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام ، فإن لم يملك الا الابل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الابل ، وكذلك في سائر الأصناف .

فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج ، مع أن فعله على التراخي ، فلا يكون تعلمه على الفور ، ولكن ينبغي لعماء الاسلام أن ينبهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا ، حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة ، فعنه ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ، ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله ، فإن فعل ذلك نقل ، فعلمه أيضا نقل ، فلا يكون تعلمه فرض عين . وفي تحريم السكوت على التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه ، وهكذا التدريج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين .

وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال ، وذلك يختلف بحال الشخص اذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام ، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ، ولا على البدوى تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن ، فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال ، فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه ، وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه ، كما لو كان عند الاسلام لباسا للحريز أو جالسا في العصب أو ناظرا الى غير ذى محرم ، فيجب تعريفه بذلك ، وما ليس ملابسا له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه ، حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه ، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه .

وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر ، فإن خطر له شك في الممانى التي تدل عليها كلمات الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به الى إزالة الشك ، فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم ، وأنه مرئي ، وأنه ليس محلا للحوادث ، الى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات ، فقد مات على الاسلام إجماعا . ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع ، وبعضها يخطر بالسماع من أهل البلد ،

فان كان في بلد شاع فيه الكلام وتنطق الناس بالبدع ، فينبغي أن يسان في أول بلوغه عنها بتلقين الحق ، فانه لو ألقى اليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه ، وربما عسر ذلك ، كما أنه لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع في البلد معاملة الربا ، وجب عليه تعلم الحذر من الربا . وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين . ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب ؛ فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين

وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولمة الملك حق أيضا ، ولسكن في حق من يتصدى له ، فاذا كان الغالب أن الانسان لا ينفك عن دواعي الشر والرياء والحسد ، فيلزمه أن يتعلم من علم ربح المهلكات ما يرى نفسه محتاجا اليه ؛ وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ : شُحٌّ مُطَاعٌ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » . ولا ينفك عنها بشر . وبقية ما سنذكره من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتهما تتبع هذه الثلاث المهلكات ، وإزالتها فرض عين . ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ، ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها ، فان من لا يعرف الشر يقع فيه ، والملاج هو مقابلة السبب بضده ، وكيف يمكن دون معرفة السبب والسبب ؟ وأكثر ما ذكرناه في ربح المهلكات من فروض الأعيان ، وقد تركها الناس كافة استغناء عما لا يعني .

ومما ينبغي أن يبادر في إلقائه اليه اذا لم يكن قد انتقل عن ملة الى ملة أخرى : الإيمان بالجنة والنار ، والحشر والنشر ، حتى يؤمن به ويصدق ، وهو من تنمة كلمتي الشهادة ، فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغى أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها ، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار . فاذا انتهت لهذا التدريج علمت أن المذهب الحق هو هذا ، وتحققت أن كل عبد هو في مجارى أحواله في يومه وليلته لا يخلو من وقائع في عباداته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه ، فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر ، ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا . فاذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعروف بالألف واللام في قوله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الصِّلَمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ »

(١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع - الحديث : البزار والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث أنس بإسناد ضعيف

علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير . فقد اتضح وجه التدريج ووقت وجوبه ، والله أعلم

## بيان العلم الذي هو فرض كفاية

أعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم ، والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي نحن بصدد تنقسم إلى شرعية وغير شرعية ، وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ، ولا التجربة مثل الطب ، ولا السماع مثل اللغة . فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم الى ماهو محمود والى ماهو مذموم والى ماهو مباح . فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب ، وذلك ينقسم الى ماهو فرض كفاية ، والى ماهو فضيلة وليس بفريضة

أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغني عنه في قوام أمور الدنيا : كالطب ، إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان ، وكالحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها . وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها حرج أهل البلد ، وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين ، فلا يتعجب من قولنا إن الطب والحساب من فروض الكفايات ، فإن أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات : كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحياكة والخياطة ، فانه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك اليهم ، وخارجوا بتعرضهم أنفسهم للهلاك ، فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد الى استعماله ، وأعد الأسباب لتعاطيه ، فلا يجوز للتعرض للهلاك باهماله

وأما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك ما يستغني عنه ، ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج اليه

وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات ، وعلم الشعبة والتليسات  
وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا سخف فيها ، وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه  
وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان ، فهي محمودة كلها ، ولكن قد يلتبس بهما ما يظن

أنها شرعية وتكون مذمومة ؛ فتقسم الى المحمودة والمذمومة أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومتمات ، وهي أربعة أضرب :

الضرب الأول : الأصول - وهي أربعة : كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . والاجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة ، فهو أصل في الدرجة الثالثة ، وكذا الأثر ، فإنه يدل على السنة ، لأن الصحابة رضى الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل ، وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه ، وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن ، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتسك بأثارهم ، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ، ولا يليق بمانه بهذا الفن

الضرب الثانى : الفروع - وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان تنبه لها العقول فاتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره ، كما فهم من قوله عليه السلام : « لَا يَقْضِي الْقَاضِي وَهُوَ غَضْبَانٌ » أنه لا يقضى إذا كان حافنا أو جائنا أو متألما بمرض . وهذا على ضربين : أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه ، والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا . والثانى ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة ، وما هو مرضى عند الله تعالى ، وما هو مكروه ، وهو الذى يحويه الشرط الأخير من هذا الكتاب ، أعنى جملة كتاب إحياء علوم الدين ، ومتمه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح فى عباداتها وعاداتها ، وهو الذى يحويه الشرط الأول من هذا الكتاب

والضرب الثالث : المقدمات - وهي التى تجرى منه مجرى الآلات : كعلم اللغة والنحو فأنهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية فى أنفسهما ، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع ، إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب ، وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة . ومن الآلات علم كتابة الخط ، إلا أن ذلك ليس ضروريا ، إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا . ولو تصور

(١) حديث لا يقضى القاضي وهو غضبان : متفق عليه من حديث أبى بكر

(٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا أى لا يحسن الكتابة : ابن مردويه فى التفسير من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا أنا محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة ، ولابن جبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي وهو الصحيح من حديث البراء : وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب

استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ، ولكنه صار بحكم العجز في الغالب ضروريا

الضرب الرابع : المتهمة - وذلك في علم القراءان ، فإنه ينقسم الى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف ، والى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فان اعتماده أيضا على النقل ، إذ اللغة بمجرد ما تستقل به ، والى ما يتعلق بأحكامه كمعرفة النسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر ، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض ، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ، ويتناول السنة أيضا .

وأما المتهمة في الآثار والأخبار ، فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم ، وأسماء الصحابة وصفاتهم ، والعلم بالعدالة في الرواة . والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى ، والعلم بأعمالهم ليميز المرسل عن المسند ، وكذلك ما يتعلق به . فهذه هي العلوم الشرعية ، وكلها محموددة بل كلها من فروض الكفايات .

فان قلت : لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا ؟ فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب ، وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق ، فأخرجهم من الأضلاب إلى الأرحام ، ومنها إلى الدنيا ، ثم إلى القبر ، ثم إلى العرض ، ثم إلى الجنة أو إلى النار ، فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم ، وهذه منازلهم . وخلق الدنيا زاداً للمعاد ليتناول منها ما يصلح للتزود ، فلو تناولوها بالعدل لا تقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ، ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات ، فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم ، واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به . فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات ، فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم ، لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا . ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ، ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا ، فان الدنيا مزرعة الآخرة ، ولا يتم الدين إلا بالدنيا ، والملك والدين توأمان . فالدين أصل والسلطان حارس ، ومالا أصل له فهدوم ، ومالا حارس له فضائع ، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان ، وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه

وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى ، بل هو معين على مالا يتم الدين إلا به ، فكذلك معرفة طريق السياسة . فعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرة تحرس

من العرب في الطريق ، ولكن الحج شيء وسلك الطريق إلى الحج شيء ثان ، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع . وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة . ويدل على ذلك ما روى مسنداً <sup>(١)</sup> « لا يُفتي النَّاسُ إِلَّا ثَلَاثَةً : أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ أَوْ مُتَكَلِّفٌ » . فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتين ، والمأمور نائبه ، والمتكلف غيرهما ، وهو الذي يتقلد تلك المهدة من غير حاجة . وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتي كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه ، وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة . وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرائي ، فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متمين للحاجة فلا يقصده إلا طلب الجاه والمال .

فإن قلت : هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربع العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ربع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام . فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الاسلام ، والصلاة ، والزكاة ، والحلال والحرام . فاذا تأملت منتهي نظر الفقيه فيها ، علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة . وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر .

أما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد ، وفي شروطه ، وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان ، وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال : <sup>(٢)</sup> « هَلَّا شَقَّقْتَ عَنْ قَلْبِهِ » . للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا بأنه قال ذلك من خوف السيف ، بل يحكم الفقيه بصحة الاسلام تحت ظلال السيوف ؛ مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته ، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والجيرة ، ولكنه مشير على صاحب السيف ، فإن السيف ممتد إلى رقبته ، واليد ممتدة إلى ماله ، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادامت له رقية ومال ، وذلك في الدنيا ، ولذلك

(١) حديث لا يفتي الناس إلا ثلاثة - الحديث : ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ :

لا يقص على الناس ، وإسناده حسن

(٢) حديث هلا شققت عن قلبه : مسلم من حديث أسامة بن زيد

قال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوهَا فَقَدْ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » جعل أثر ذلك في الدم والمال . وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال ، بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها ؛ وليس ذلك من فن الفقه ، وإن خاض الفقيه فيه كان كما لو خاض في الكلام والطب وكان خارجاً عن فنه

وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط ، وإن كان خافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها ، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير ، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة ، كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ، ولكن الفقيه يفتي بالصحة ، أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر واتقطع به عنه القتل والتعزير . فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ، ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه

وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته . وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطاً للزكاة ، فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله ، فقال : ذلك من فقهه ، وصدق فإن ذلك من فقه الدنيا ؛ ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ، ومثل هذا هو العلم الضار

وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ، ولكن الورع له أربع مراتب : الأولى - الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة ، وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية ، وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر

الثانية - ورع الصالحين ، وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « دَعِ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « الْإِيمَانُ حَزَازُ الْقُلُوبِ »

(١) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن عمر

(٢) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك : الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي

(٣) حديث الإيمان حزاز القلوب : البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود ورواه العبدني في مسنده موقوفاً عليه

الثالثة - ورع المتقين ، وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه الى الحرام ؛ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَالًا بَأْسٌ بِهِ خِيفَةٌ مِمَّا بِهِ بَأْسٌ » وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار الى الغيبة ، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجات النشاط والبطر المؤدى الى مقارفة المحظورات

الرابعة - ورع الصديقين ، وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر الى مالا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل ؛ وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى الى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه ، إلا الدرجة الأولى ، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدر في العدالة ، والقيام بذلك لا ينفي الاثم في الآخرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَوْ ابْصَرْتُ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ » . والفقيه لا يتكلم في حازات القلوب وكيفية العمل بها ، بل فيما يقدر في العدالة فقط ، فإذا جمع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة ، فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل ، كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام ، وكما تدخل الحكمة في النجوم والشعر . وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول : إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة . كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به ، فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعان والسلام والإجارة والصرف ؟ ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها الى الله تعالى فهو مجنون ، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات ، والشرف هو تلك الأعمال

فإن قلت : لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضاً يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد ، وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين ، وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين ؟ فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق ، وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه : ( أحدها ) أنه علم شرعي

(١) حديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع مالا بأس به - الحديث : الترمذي وحسنه وابن ماجه

والحاكم وصححه من حديث عطية السعدي

(٢) حديث استفت قلبك وإن أفتوك : أحمد من حديث وابصة



إذ هو مستفاد من النبوة ، بخلاف الطب فانه ليس من علم الشرع . و(الثاني) أنه لا يستغني عنه أحد من سالكي طريق الآخرة ألبتة لا الصحيح ولا المريض ؛ وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون . و(الثالث) أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ، ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب ، فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق الحمودة المنجية في الآخرة ، والمذموم يصدر من المذموم ، وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب . وأما الصحة والمرض فمنشؤهما صفاء في المزاج والأخلاط ، وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب ، فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه ، وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة

فإن قلت : فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلاً يشير الى تراجمه وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله ، فأعلم أنه قسمان : علم مكاشفة وعلم معاملة .

فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن ، وذلك غاية العلوم ، فقد قال بعض العارفين : من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة . وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله . وقال آخر : من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم : بدعة أو كبر . وقيل : من كان محباً للدنيا أو مصرّاً على هوى لم يتحقق به ؛ وقد يتحقق بسائر العلوم ، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا يذوق منه شيئاً ؛ وينشد على قوله :

وارض لمن غاب عنك غيبته \* فذاك ذنب عقابه قيه

وهو علم الصديقين والمقرين ؛ أعنى علم المكاشفة . فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيبته من صفاته المذمومة ؛ وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة . كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني مجمة غير متضحة ؛ فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات ، وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ، ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ، ومعنى لفظ الملائكة والشياطين ، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان ، وكيفية ظهور الملك للأنبياء ، وكيفية وصول الوحي إليهم ، والمعرفة بملكوت السموات والأرض ، ومعرفة القلب ، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ، ومعرفة الفرق بين كلمة الملك وملكة الشيطان ، ومعرفة الآخرة والجنة والنار ، وعذاب القبر ، والصراط ، والميزان والحساب ، ومعنى قوله تعالى :

( أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَسَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ) ومعنى قوله تعالى : ( وَإِنَّ الدَّارَ  
الْآخِرَةَ لَهِيَ الْخَيْرَآءُ لِمَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ) ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ،  
ومعنى القرب منه والنزول في جواره ، ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة الأعلى ومقارنة  
الملائكة والنبين ، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب  
الدرى في جوف السماء ، إلى غير ذلك مما يطول تفصيله ، إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد  
التصديق بأصولها مقامات شتى ، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذى أعده الله لعباده  
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وأنه ليس مع الخلق من  
الجنة إلا الصفات والأسماء . وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من  
ألفاظها ، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته .  
وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل . وبعضهم يقول : حدّ معرفة الله عز وجل  
ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام ، وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم . فنعنى بعلم المكاشفة  
أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جليلة الحق في هذه الأمور اتضاحاً يجرى مجرى العيان الذى  
لا يشك فيه . وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا أن مرآة القلب قد تراكم صدؤها وخبثها  
بقاذورات الدنيا ، وإنما نعنى بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المرآة عن هذه  
الخبائث التى هى الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله ، وإنما تصفيتها  
وتطهيرها بالكف عن الشهوات ، والاقتداء بالأنبياء صلوات الله عليهم في جميع أحوالهم ،  
فبقدر ما ينجلي من القلب ويحاذى به شطرا الحق يتلأأ فيه حقائقه ، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة  
التي يأتى تفصيلها في موضعها ، وبالعلم والتعليم . وهذه هى العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا  
يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله ، وهو المشارك فيه ، على سبيل المذاكرة  
وبطريق الأسرار . وهذا هو العلم الخفي الذى أراد به صلى الله عليه وسلم بقوله : <sup>(١)</sup> « إِنَّ مِنْ  
الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَإِذَا نَطَقُوا بِهِ لَمْ يَجْهَلْهُ إِلَّا  
أَهْلُ الْأَعْتِرَارِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا تَحْقِرُوا عَالِمًا آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمًا مِنْهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
لَمْ يَحْقِرْهُ إِذْ آتَاهُ إِيَّاهُ »

(١) حديث من العلم كهية المكنون - الحديث : أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين له في التصوف من  
حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف .

وأما القسم الثاني وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب .  
 أما ما يحمدها فكالصبر والشكر ، والخوف والرجاء ، والرضا والزهد والتقوى والقناعة  
 والسخاء ، ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال ، والاحسان وحسن الظن ، وحسن الخلق  
 وحسن المعاشرة ، والصدق والاخلاص . فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي  
 بها تكتسب ، وثمرتها وعلاماتها ومعالجة ما ضعف منها حتى يقوى ، وما زال حتى يعود ،  
 من علم الآخرة

وأما ما يذم نخوف الفقر ، وسخط المقدور ، والغل والحقد ، والحسد والنش ، وطلب  
 الملوّ وحب الثناء ، وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع ، والكبر والرياء ، والغضب والأنفة ،  
 والعداوة والبغضاء ، والطمع والبخل ، والرغبة والبذخ ، والأشر والبطر ، وتعظيم الأغنياء  
 والاستهانة بالفقراء ، والفخر والخيلاء والتنافس ، والمباهاة ، والاستكبار عن الحق والخوض فيما  
 لا يعني ، وحب كثرة الكلام ، والصلف والتزين للخلق ، والمداهنة والعجب ، والاشتغال  
 عن عيوب النفس بعيوب الناس ، وزوال الحزن من القلب ، وخروج الخشية منه ، وشدة  
 الانتصار للنفس إذا نالها الذل ، وضعف الانتصار للحق ، واتخاذ إخوان العلانية على عداوة  
 السر ، والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى ، والاتكال على الطاعة ، والمكر  
 والخيانة والمخادعة ، وطول الأمل والقسوة والفظاظة ، والفرح بالدنيا والأسف على فواتها ،  
 والأنس بالخلقين والوحشة لفراقهم ، والجفاء والطيش والعجلة ، وقلة الحياء وقلة الرحمة . فهذه  
 وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ، ومنابت الأعمال المحظورة .

وأضدادها وهي الأخلاق الحمودة منبع الطاعات والقربات ؛ فالعلم بحدود هذه الأمور  
 وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة ، وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة .  
 فالعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة ؛ كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك  
 بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا . فظن الفقهاء في فروض العين ، بالإضافة الى صلاح  
 الدنيا ؛ وهذا بالإضافة الى صلاح الآخرة . ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن  
 الاخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه ، مع أنه فرض عينه  
 الذي في إهماله هلاكه في الآخرة . ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك

مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنقضى الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها، وإن احتيج لم تخل البلد عن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها، فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا، وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم نفسه في الدين، وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية، ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه، والفتن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين، بل قدم عليه كثيرا من فروض الكفايات؛ فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا نرى أحدا يشتغل به، ويتهاترون على علم الفقه لاسيما الخلافات والجديليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع.

فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة، وإهمال مالا قائم به؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء، هيئات هيئات! قد اندرس علم الدين بتليس علماء السوء، والله تعالى المستعان، وإليه الملاذ في أن يعيذنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن، ويضحك الشيطان!

وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب، كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل كذا وكذا؛ فيقال له: مثلك يسأل هذا البدوي؟ فيقول: إن هذا وفق لما أغفلناه. وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة هما وكانا يسألانه. وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> لما قيل له: كيف نفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «سَلُوا الصَّالِحِينَ وَاجْعَلُوهُ شُورَى بَيْنَهُمْ». ولذلك قيل: علماء الظاهر زينة الأرض والملك؛ وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت. وقال الجليل رحمه الله: قال لي السري شيخى يوما: إذا قت من عندي فن تجالس؟ قلت المحاسبي فقال: نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكلمين، ثم لما

(١) حديث قيل له كيف نفعل إذا جاء أمر لم نجد في كتاب الله ولا سنة رسوله - الحديث: الطبراني من

حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعفه الجمهور

وليت سمعته بقول: جعلك الله صاحب حديث صوفيا ، ولا جعلك صوفيا صاحب حديث .  
 أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ، ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه .  
 فان قلت : فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو  
 محمودان ؟ فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقراء والأخبار  
 مشتملة عليه، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه، وإما مشاغبة  
 بالتعلق بمناقضات الفرق لها، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذيانات ترديها  
 الطباع، وتمحها الأسباع ، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر  
 الأول ، وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع  
 الصارفة عن مقتضى القراء والسنة ، ونبغت جماعة لفقوا لها شها ورتبوا فيها كلاماً مؤلفاً ،  
 فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذوناً فيه ، بل صار من فروض السكفيات ، وهو القدر الذي  
 يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة ، وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب الذي  
 يلي هذا ، إن شاء الله تعالى .

وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هي أربعة أجزاء :

(أحدها) الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ، ولا يُمنع عنهما إلا من يُخاف عليه أن  
 يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة ، فان أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع ، فيصان  
 الضعيف عنهما لا لعينهما ، كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر ، وكما  
 يصان حديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه ، مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم .  
 (الثاني) المنطق ، وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ، ووجه الحد وشروطه ، وهما داخلان

في علم الكلام

(الثالث) الإلهيات ، وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته ، وهو داخل في  
 الكلام أيضاً . والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم ، بل انفردوا بمذاهب بعضها  
 كفر وبعضها بدعة . وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين ،  
 وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة ، فكذلك الفلاسفة

(الرابع) الطبيعيات ، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق ، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد

في أقسام العلوم ، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها ، وهو شبيه بنظر الأطباء ، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح ، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك . ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج اليه ، وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة اليها . فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة ، وإنما حدث ذلك بحدوث البدع ، كما حدثت حاجة الانسان إلى استئجار البذرة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق ، ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج ، فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر الى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضى الله عنهم ..

فليعلم المتكلم حدّ من الدين ، وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج ، فإذا تجرّد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج ، والمتكلم اذا تجرّد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً ، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام ، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان ، وإنما يتميز عن العامي بصنعة المجادلة والحراسة ، فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا اليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام ، بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه ومانعاً عنه ، وإنما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى : ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ )

فان قلت : فقد رددت حدّ المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة ، كما أن حدّ البذرة حراسة أقمشة الحجيج عن نهب العرب ، ورددت حدّ الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شرّ بعض أهل العدوان عن بعض ، وهاتان رتبتان نازلتان بالاضافة إلى علم الدين ، وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون ، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى ، فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالاضافة إلى علم الدين ؟

فاعلم أن من عرف الحق بالرجال ، حار في متاهات الضلال ، فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق ، وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين

الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم ، فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقديمهم ، وأنهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ، ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه ، بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها . وما فضل أبو بكر<sup>(١)</sup> رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره ، كما شهد له سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم . فليكن حرصك في طلب ذلك السرّ ، فمواجوهر النفيس والدرّ المكنون ، ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها ، فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أنى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن فيهم أحد يحسن صناعة الكلام ، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد ، إلا بضعة عشر رجلاً . ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم ، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل : اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه . إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة . ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود : مات تسعة أعشار العلم ، فقليل له : أتقول ذلك وفينا جلة الصحابة ؟ فقال : لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى ؛ أفترى أنه أراد صناعة الكلام والجدل ؟ فما بالك لا تحرص على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره ؟ وهو الذي سد باب الكلام والجدل ، وضرب ضيقاً بالدرة لما أورد عليه سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله ، وهجره وأمر الناس بهجره .

وأما قولك : إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون ، فاعلم أن ما يُنال به الفضل عند الله شيء ، وما يُنال به الشهرة عند الناس شيء آخر ، فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة ، وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه . وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة ، وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته ؛ وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته ، وعدله وشفقته على خلقه ، وهو أمر باطن في سره . فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة ، فتكون الشهرة فيما هو المهلك ، والفضل فيما هو سرّ لا يطلع عليه أحد . فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء ،

(١) حديث ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام - الحديث : الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزني ولم أجده مرفوعاً

وقد اتقسموا : فمنهم من أراد الله سبحانه بعلمه وقتواه وذبه عن سنة نبيه ، ولم يطلب به رياء ولا سمعة ، فأولئك أهل رضوان الله تعالى ، وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ، ولإرادتهم وجه الله سبحانه بفتوَاهم ونظرهم ، فإن كل علم عمل ، فإنه فعل مكتسب ، وليس كل عمل علماً ، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به ، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً ، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين ، بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم المكشفة ، وعمل مجرد وهو كعدل السلطان مثلاً وضبطه للناس ، ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة ، فإن صاحبه من العلماء والعمال جميعاً . فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله ، أو عمال الله تعالى ، أو في حزبيهما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهما ؛ فهذا أم عليك من التقليد لجرد الاشتهار كما قيل :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به \* في طلعة الشمس ما ينفيك عن زحل

على أنا سنقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتجولوا مذاهبهم ظاهرياً ؛ وأنهم من أشد خصمائهم يوم القيامة ، فإنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى ؛ وقد شوهدهم من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة ، فإنهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه ، بل كانوا مشغولين بعلم القلوب ومراقبين لها ، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى ، والصوارف والدواعي متيقنة ، ولا حاجة إلى ذكرها

ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الإسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعننا فيهم ، بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم متحلاً بمذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيورهم .

فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق ، أعني الذين كثر أتباعهم في المذاهب ، خمسة : الشافعي ومالك ، وأحمد بن حنبل ، وأبو حنيفة ، وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى . وكل واحد منهم كان عابداً ، وزاهداً ، عالماً بعلوم الآخرة ، وفتياً في مصالح الخلق في الدنيا ، ومريداً بفقهه وجه الله تعالى . فهذه خمس خصال اتبعهم فقهاء العصر من جعلتها على خصلة واحدة ، وهي التشمير والمبالغة



في تفاريع الفقه ، لأن الحصال الأربع لاتصلح إلا للآخرة ، وهذه الخصلة الواحدة تصلح  
للدنيا والآخرة ، إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا ، شملوا لها وادّعوا بها مشابهة أولئك  
الأنمة ، وهيئات أن تقاس الملائكة بالحدادين

فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الحصال الأربع ، فإن معرفتهم بالفقه ظاهرة :  
أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابدا ماروي أنه كان يقسم الليل ثلاثة  
أجزاء : ثلثا للعلم ، وثلثا للعبادة ، وثلثا للنوم . قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في  
رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة . وكان البويطي أحد أصحابه يحتم القرآن في رمضان  
في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرايسي : بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من  
ثلث الليل فإرأيته يزيد على خمسين آية ، فإذا أكثر فمائة آية ، وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل  
الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ، ولا يمر بآية عذاب إلا تعوذ فيها وسأل النجاة  
لنفسه وللمؤمنين ؛ وكأنا جمع له الرجاء والخوف معا . فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين  
آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها . وقال الشافعي رحمه الله : ماشعت منذ ست عشرة  
سنة ، لأن الشعب يثقل البدن ، ويقسى القلب ، ويزيل الفطنة ، ويحبب النوم ، ويضعف صاحبه  
عن العبادة . فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشعب ، ثم في جدّه في العبادة إذ طرح الشعب  
لأجلها ، ورأس التعمد تقليل الطعام . وقال الشافعي رحمه الله : ما حلفت بالله تعالى لأصادق ولا  
كاذبا قط . فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ، ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه

وسئل الشافعي رضي الله عنه عن مسألة فسكت ، ف قيل له : ألا تجيب رحمتك الله ؟ فقال :  
حتى أدرى الفضل في سكوتي أوفي جوابي . فانظر في مراقبته للسان مع أنه أشد الأعضاء  
تسلطا على الفقهاء ، وأعصاها عن الضبط والقهر . وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا  
لنيل الفضل وطلب الثواب . وقال أحمد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما  
من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم ، فالتفت الشافعي إلينا وقال :  
نزهوا أسماعكم عن استماع الخنا كما تنزهون ألسنتكم عن النطق به ، فإن المستمع شريك القائل ،  
وإن السفیه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ، ولو ردّت كلمة السفیه  
لسعد رادها كما شق بها قائلها . وقال الشافعي رضي الله عنه : كتب حكيم إلى حكيم : قد

أوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم وأما زهده رضى الله عنه فقد قال الشافعى رحمه الله : من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب . وقال الحميدى : خرج الشافعى رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم ، فضرب له خباء في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأتونه ، فابرح من موضعه ذلك حتى فرقها كلها . وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمamy مالا كثيرا . وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا . وسخاوة الشافعى رحمه الله أشهر من أن تحكى ، ورأس الزهد السخاء ، لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه ، فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه ، وهو معنى الزهد .

ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فعشى على الشافعى ، فقيل له : قد مات ، فقال : إن مات فقد مات أفضل زمانه . وما روى عبد الله بن محمد البلوى قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوسا نتذاكر المباد والزهاد ، فقال لى عمر : ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن ادريس الشافعى رضى الله عنه : خرجت أنا وهو والخارث بن لييد إلى الصفا ، وكان الخارث تلميذا لصالح المرى فافتتح يقرأ وكان حسن الصوت ، فقرأ هذه الآية : ( هَذَا يَوْمٌ لَا يَظْطِقُونَ ، وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ) فرأيت الشافعى رحمه الله وقد تغير لونه ، واقشعر جلده ، واضطرب اضطرابا شديدا ، وخر مغشيا عليه ، فلما أفاق جعل يقول : أعوذ بك من مقام الكاذبين ، وإعراض النافلين ، اللهم لك خضعت قلوب العارفين ، وذلت لك رقاب المشتاقين ، إلهى هب لى جودك وجلانى بسترى ، واعف عن تقصيرى بكرم وجهك ! قال ثم مشى وانصرفنا ، فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقعدت على الشط أتوصا للصلاة إذ مر بى رجل فقال لى : يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك فى الدنيا والآخرة . فالتفت فاذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت فى وضوءى وجعلت أقفو أثره ، فالتفت إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت : نعم تعامى بما علمك الله شيئا . فقال لى : اعلم أن من صدق الله نجا ، ومن أشفق على دينه سلم من الردى ، ومن زهد فى الدنيا قرّت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غدا ، أفلا أزيذك ؟ قلت نعم . قال : من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان : من أمر بالمعروف واثمر ، ونهى عن المنكر واتهى ، وحافظ

على حدود الله تعالى . ألا أزيدك ؟ قلت : بلى . فقال : كن في الدنيا زاهدا وفي الآخرة راغبا ، واصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين . ثم مضى ، فسألت من هذا ؟ فقالوا : هو الشافعي . فانظر إلى سقوطه مغشيا عليه ، ثم إلى وعظه ، كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ؛ ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل ، فانه ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) . ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والاجارة وسائر كتب الفقه ؛ بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار ؛ إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما .

وأما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه : روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة : الرياء فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا اليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب ، وفي أي ثواب ترغب ، ومن أي عقاب ترهب ، وأي عافية تشكر ، وأي بلاء تذكر ، فانك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك . فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي رضي الله عنه : من لم يضمن نفسه لم ينفعه علمه . وقال رحمه الله : من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره . وقال : ما من أحد إلا له محب ومبغض ، فاذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل . وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا ، وكان يسأل الشافعي رضي الله عنه عن مسائل في الورع ، والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه

وقال للشافعي يوما : أيها أفضل : الصبر ، أو المحنة ، أو التمكين ؟ فقال الشافعي رحمه الله : التمكين درجة الأنبياء ولا يكون التمكين إلا بعد المحنة ، فاذا امتحن صبر ، وإذا صبرمكن ، ألا تري أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكّنه ، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكّنه ، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكّنه ، وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكّنه وآتاه ملكا ؟ والتمكين أفضل الدرجات ، قال الله عز وجل : ( وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ) وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكّن ، قال الله تعالى : ( وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ) الآية ، فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن ، وإطلاعه على مقامات

السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء ، وكل ذلك من علوم الآخرة  
وقيل للشافعي رحمه الله : متى يكون الرجل عالما ؟ قال : إذا تحقق في علم فعلمه وتعرض  
لسائر العلوم فنظر فيما فاتته ، فعند ذلك يكون عالما ، فانه قيل لجالينوس : إنك تأمر للداء الواحد  
بالأدوية الكثيرة المجمع ، فقال : إنما المقصود منها واحد ، وإنما يحمل معه غيره لتسكن  
حدته لأن الأفراد قاتل . فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى  
وعلم الآخرة .

وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى ، فيدل عليه ما روى عنه انه قال : وددت أن  
الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه . فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم  
له ، وكيف كان منزله القلب عن الالتفات اليه ، مجرد النية فيه لوجه الله تعالى ! وقال الشافعي  
رضي الله عنه : ما نظرت أحدا قط فأحببت أن يخطيء . وقال : ما كملت أحدا قط إلا أحببت  
أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ ، وما كملت أحدا قط وأنا  
أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه . وقال : ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها  
مني إلا هبته واعتقدت محبته ، ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته .  
فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة . فانظر كيف تابعه الناس من  
جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط ، ثم كيف خالفوه فيها أيضا ! ولهذا قال أبو ثور  
رحمه الله : ما رأيت ولا رأي الرايون مثل الشافعي رحمه الله تعالى .

وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : ماصليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي  
رحمه الله تعالى . فانظر إلى إنصاف الداعي ، وإلى درجة المدعو له ، وقس به الأقران والأمثال  
من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء  
بهؤلاء . ولكثرة دعائه له قال له ابنه : أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء ؟ فقال  
أحمد : يا بني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدين ، وكالعافية للناس . فانظر هل لهُذين من  
خلف ؟ وكان أحمد رحمه الله يقول : مامس أحد بيد محبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه مئة .  
وقال يحيى بن سعيد القطان : ماصليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله  
عز وجل عليه من العلم ، ووقفه للسداد فيه .

ولنقتصر على هذه النبذة من أحواله ، فإن ذلك خارج عن الحصر . وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذى صنفه الشيخ نصر بن ابراهيم المقدسى رحمه الله تعالى فى مناقب الشافعى رضى الله عنه وعن جميع المساميين .

وأما الامام مالك رضى الله عنه فإنه كان أيضاً متحلياً بهذه الخصال الخمس ، فإنه قيل له : مات قول يمالك فى طلب العلم ؟ فقال : حسن جميل ولكن انظر إلى الذى يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فالزمه . وكان رحمه الله تعالى فى تعظيم علم الدين مبالغاً ، حتى كان اذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر فراشه وسرّح لحيته واستعمل الطيب وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث . فقيل له فى ذلك ، فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال مالك : العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية . وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى .

وأما إرادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله : « الجدل فى الدين ليس بشيء » . ويدل عليه قول الشافعى رحمه الله : إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال فى اثنتين وثلاثين منها : لا أدري . ومن يرد غير وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري . ولذلك قال الشافعى رضى الله عنه : إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب ، وما أحد أمنّ عليّ من مالك . وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث فى طلاق المسكركه ثم دسّ عليه من يسأله ، فروى على ملاء من الناس : « ليس على مسكركه طلاق » فضر به بالسياط ، ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله : ما كان رجل صادقاً فى حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف .

وأما زهده فى الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له : هل لك من دار ؟ فقال لا ولكن أحدثك : سمعت ربيعة بن أبى عبد الرحمن يقول : نسب المرء داره . وسأله الرشيد : هل لك دار ؟ فقال : لا ، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها داراً ، فأخذها ولم ينفقها ، فلما أراد الرشيد الشخوص قال لمالك رحمه الله : ينبغى أن تخرج معنا فإني عزمتم على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان رضى الله عنه الناس على القرآن ، فقال له : أما حمل الناس على الموطأ فليس اليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتربوا بعده فى الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم ، وقد قال صلى الله عليه وسلم

« اِخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةً » <sup>(١)</sup> : وأما الخروج معك فلا سبيل اليه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » وقال عليه الصلاة والسلام : <sup>(٣)</sup> « الْمَدِينَةُ تَنْفِي خَبَثَهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ » وهذه دنانيركم كما هي إن شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها . يعني أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطنعتني إلى ، فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهكذا كان زهد مالك في الدنيا . ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا تتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ، ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا ، وليس الزهد فقد المال ، وإنما الزهد فراغ القلب عنه . ولقد كان سلمان عليه السلام في ملكه من الزهاد . ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك كراعا من أفراس خراسان ويقال مصر مارأيت أحسن منه ، فقلت لمالك رحمه الله : ما أحسنه ! فقال : هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت دع نفسك منها دابة تركبها ، فقال إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة . فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توقيره لتربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجهه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال : دخلت على هرون الرشيد فقال لي : يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ . قال فقلت : أعز الله مولانا الأمير : إن هذا العلم منكم خرج ، فإن أتم أعز زتموه عز ، وإن أتم أذلتموه ذل ، والعلم يؤتى ولا يأتى . فقال صدقت ، اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى لقد كان أيضا عابدا ، زاهدا ، عارفا بالله تعالى ، خائفا منه ، مريدا وجهه الله تعالى بعلمه

فأما كونه عابدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال : كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة . وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله . وروى أنه كان يحكي نصف الليل فر يوم ما في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي ، فقال لآخر : هذا هو الذي يحكي الليل

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة : ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقا وأسنده في المدخل من حديث

ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة ، وإسناده ضعيف

(٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون : متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير

(٣) حديث المدينة تنفي خبثها - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

كله ، فلم يزل بعد ذلك يحيي الليل كله ؛ وقال أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته

وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال : أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه ، فأراده أن يكون حاكما على بيت المال فأبى . فضربه عشرين سوطا . فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب . قال الحكم بن هشام الثقفي : حدثت بالشام حديثا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة ، وأراده السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى . وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال : أتذكرون رجلا عرضت عليه الدنيا بحذافيرها ففرّ منها ! وروى عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة : قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم ، قال : فما رضى أبو حنيفة ، قال : فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتي بالمال فيه صلى الصبح ثم تنشي بثوبه فلم يتكلم ، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه ، فقال بعض من حضر : ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة ، أي هذه عادته ، فقال ضعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ، ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته ؛ وقال لابنه : إذامت ودفتمونى فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له : خذ وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة . قال ابنه : ففعلت ذلك ، فقال الحسن : رحمة الله على أيك فلقد كان شحيحا على دينه . وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال : أنا لا أصلح لهذا ، فقيل له : لم ؟ فقال : إن كنت صادقا فما أصلح لها ، وإن كنت كاذبا فالكاذب لا يصلح للقضاء .

وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل ، فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا . وقد قال ابن جريج : قد بلغني عن كوفيتكم هذا النعمان ابن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك النخعي : كان أبو حنيفة طويلا الصمت دائم الفكر ، قليل المحادثة للناس . فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني ، والاشتغال بمهمات الدين ، فن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله . فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة

وأما الامام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء ، وسفيان أقل أتباعا من أحمد ، ولكن اشتهارهما بالورع والزهد أظهر . وجميع هذا الكتاب

مشحون بحكايات أفعالها وأقوالها ، فلا حاجة إلى التفصيل الآن ، فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة . وتأمل أن هذه الأحوال والأفعال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم بفروع الفقه ، من معرفة السلم والإجارة والظهار والإيلاء واللعان ، أو يثمرها علم آخر أعلى وأشرف منه ؟ وانظر إلى الذين ادّعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا ؟

### الباب الثالث

فما يعده العامة من العلوم المحدودة وليس منها . وفيه بيان الوجه الذي قد يكون بين بعض العلوم المذمومة ، وبين تدبيل أساء العلوم ودور الله والعام والتوحيد والتذكير والحكمة ، وبين القدر المحدود من العلوم السريعة والمعلوم منها

### بيان علة ذم العلم المذموم

لعلك تقول : العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذهوما ؟ فالعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة :

الأول - أن يكون مؤديا إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات ، وهو حق ، إذ شهد القراءان له ، وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين . وقد «سُحر» رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك ، وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر « وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور حسائية في مطالع النجوم ، فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ، ويرصد

### ﴿ الباب الثالث ﴾

( ١ ) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم : متفق عليه من حديث عائشة



به وقت مخصوص من المطالع ، وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ، ويحصل من مجموع ذلك ، بحكم إجراء الله تعالى العادة ، أحوال غريبة في الشخص المسحور . ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمذمومة ، ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق ، والوسيلة إلى الشرّ شرّ ، فكان ذلك هو السبب في كونه علما مذموما ، بل من اتبع وليا من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع حرير إذا سأل الظالم عن محله لم يحز تنبيهه عليه ، بل وجب الكذب فيه ، وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشئ على ماهو عليه ، ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر

الثاني - أن يكون مضرّاً بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم ، فانه في نفسه غير مذموم لذاته ، إذ هو قسمان : قسم حسابي ، وقد نطق القرءان بأن مسير الشمس والقمر محسوب ، إذ قال عز وجل : ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ) وقال عز وجل : ( وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ) . والثاني الأحكام ، وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب ، وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ما يحدث من المرض ، وهو معرفة لمجاري سنة الله تعالى وعاداته في خلقه ، ولكن قد ذمه الشرع ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا ذُكِرَ الْقَدَرُ فَأَمْسِكُوا ، وَإِذَا ذُكِرَتِ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا ، وَإِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَخَافُ عَلَىٰ أُمَّتِي بَعْدِي ثَلَاثًا : حَيْفُ الْأَئِمَّةِ ، وَالْإِيمَانُ بِالنُّجُومِ ، وَالتَّكْذِيبُ بِالْقَدَرِ » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا . وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه مضر بأكثر الخلق ، فانه إذا ألقى اليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة ، وأنها الآلهة المدبرة ، لأنها جواهر شريفة سماوية ، ويعظم وقعها في القلوب ، فيبقى القلب ملتفتا إليها ، ويرى الخير والشرّ محذورا أو مرجوا من جهتها ، وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب . فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط ، والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مستخرات بأمره سبحانه وتعالى . ومثال نظر الضعيف إلى

(١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا - الحديث : رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن

(٢) حديث أخاف على أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة - الحديث : ابن عبد البر من حديث أبي عبيد بن جراح بإسناد ضعيف

حصول ضوء الشمس عتيب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد، فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الأصابع، ثم منها إلى اليد، ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد، ثم منها إلى الكاتب القادر المريد، ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة، فأكثر نظر الخالق مقصور على الأسباب القريبة السافلة، مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب. فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم. و (ثانيها) أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق آحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظنا، فالحكم به حكم بجهل، فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لا من حيث إنه علم، فلقد كان ذلك معجزة لأدريس عليه السلام فيما يحكى، وقد اندرس وانحى ذلك العلم وانجح، وما يذوق من إصابة المنجم على ندور فهو اتفاق، لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عتيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فان اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة، وإن لم يقدر خطأ، ويكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى النجم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك، وربما يحسب النهار بالشمس ويذهب النجم، وربما يكون بخلافه، ومجرد النجم ليس كافيا في مجيء المطر، وبقية الأسباب لا تدرك، وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتمادا على ما ألفه من العادة في الرياح، ولتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ، وهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضا. و (ثالثها) أنه لا فائدة فيه، فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا يفنى، وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة، وذلك غاية الخسرات، فقد «مر» رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال: ما هذا؟ فقالوا: رجل علامة، فقال بماذا؟ قالوا بالشعر وأنساب العرب، فقال: «لَيْتَنِي لَيْتَنِي لَيْتَنِي لَيْتَنِي». وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «إِنَّمَا الْعِلْمُ آيَةُ مُحْكَمَةٍ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ». فإذا الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر، وخوض في جهالة من غير فائدة، فان ما قدر كائن والاحتراز منه غير ممكن، بخلاف الطب فان الحاجة ماسة اليه، وأكثر أدلته بما يطلع عليه،

(١) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة - الحديث: ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعته وفي آخر الحديث «إِنَّمَا الْعِلْمُ آيَةُ مُحْكَمَةٍ» الى آخره، وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو،

وبخلاف التعبير وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطريه  
السبب الثالث - الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم ، فهو مذهب مذهب في حقه  
كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها ، وخفيها قبل جليلها ، وكالبحث عن الأسرار الإلهية ، إذ تطلع  
الفلاسفة والمتكلمون إليها ولم يستقلوها بها ، ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء  
والأولياء ، فيجب كف الناس عن البحث عنها ، وردم إلى مناطق به الشرع ، ففي ذلك مقنع  
للموفق ، فكم من شخص خاض في العلوم واستضر بها ، ولو لم يخض فيها لكان حاله أحسن في  
الدين مما صار إليه . ولا ينكر كون العلم ضاراً لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى  
اللطيفة بالصبي الرضيع ، بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور ، فلقد حكى أن بعض الناس  
شكا إلى طبيب عقم امرأته وأنها لا تلد فحس الطبيب نبضها وقال : لا حاجة لك إلى دواء  
الولادة فإنك ستموتين إلى أربعين يوماً وقد دل النبض عليه ، فاستشعرت المرأة الخوف  
العظيم وتنفس عليها عيشها ؛ وأخرجت أموالها وفرقتها ؛ وأوصت ، وبقيت لا تأكل ولا  
تشرب حتى انقضت المدة ؛ فلم تمت ، فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له لم تمت ؛ فقال الطبيب : قد  
عامت ذلك فجاءها الآن فانها تلد . فقال : كيف ذاك ؟ قال رأيته سميئة وقد انعقد الشحم على فم  
رحمها فعلمت أنها لا تهزل إلا بخوف الموت ؛ فخوقها بذلك حتى هزلت وزال المانع من  
الولادة . فهذا ينبهك على استشعار خطر بعض العلوم . ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم : <sup>(١)</sup> « نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ » . فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بجاثاً عن علوم  
ذمها الشرع وزجر عنها ، ولازم الاقتداء بالصحابة رضي الله عنهم ، واقتصر على اتباع السنة ،  
فالسلامة في اتباع ، والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال ، ولا تكثر اللجج برأيك  
ومعقولك ، ودليلك وبرهانك ، وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه ، فأى  
ضرر في التفكير في العلم ، فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر ، وكم من شيء تطلع عليه فيضرك  
اطلاعت عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته

واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعد لها من لا يعرفها ،  
فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية ، فلا تتحكم على سنتهم بمعقولك

(١) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع : ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ  
نعوذوا . وقد تقدم .

فتملك ، فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يطلبه حتى ينبهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطل الكف من الجانب الآخر من البدن ، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن ، فهكذا الأمر في طريق الآخرة ، وفي دقائق سنن الشرع وآدابه . وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها ، كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائباً غاب عن أهل الصنعة عامها ، حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد . فالمعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب وتقائها وطهارتها وتزكيتها وإصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله ، أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير . وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها ، وإنما كانت التجربة تتطرق إليها لو رجع الينا بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زلفى ، وعن الأعمال المبعدة عنه ، وكذا عن العقائد ، وذلك مما لا يطمع فيه ، فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، ويفهمك موارد إشارات ، فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ، ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا ، وَإِنَّ مِنَ الْقَوْلِ عِيًّا » ومعلوم أن العلم لا يكون جهلاً ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الإضرار . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « قَلِيلٌ مِنَ التَّوْفِيقِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ » وقال عيسى عليه السلام : « ما أكثر الشجر وليس كلها بشعر ، وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب ، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع ! »

## بيان ما يدل من ألفاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها ونقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أرادها السلف الصالح والقرن الأول ، وهي خمسة

( ١ ) حديث إن من العلم جهلاً - الحديث : أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يجهل  
( ٢ ) حديث قليل من التوفيق خير من كثير من العلم - لم أحده أصلاً وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال : العقل ، بدل العلم ، ولم يخرج له ولده في مسنده

الفاظ : الفقه، و العلم، والتوحيد، والتذكير والحكمة، فهذه أسام محمودة ، والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ، ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة ، فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسام عليهم .

اللفظ الأول : الفقه - فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل ، إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى ، والوقوف على دقائق عللها ، واستكثار الكلام فيها ، وحفظ المقالات المتعلقة بها ، فمن كان أشد تعمقاً فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقاً على علم طريق الآخرة ، ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال ، وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا ، وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة ، واستيلاء الخوف على القلب . ويدل ذلك عليه قوله عز وجل : ( لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ) . وما يحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعناق واللعان والسلم والاجارة ، فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف ، بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجردين له . وقال تعالى : ( لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ) وأراد به معاني الايمان دون الفتاوى . ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد ، وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديماً وحديثاً ، قال تعالى : ( لَا تُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ) الآية ، فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه . فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى ، أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « عُلَمَاءُ مُحْكَمَاءُ فُقَهَاءُ » للذين وفدوا عليه . وسئل سعد بن ابراهيم الزهرى رحمه الله : أى أهل المدينة أفقه ؟ فقال : أتقاهم لله تعالى ، فكأنه أشار إلى ثمرة الفقه ، والتقوى ثمرة العلم الباطنى دون الفتاوى والأقضية . وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ الْفَقِيهِ ؟ قَالُوا بَلَى ، قَالَ : مَنْ لَمْ يُقْنِطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ وَلَمْ يَدْعِ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ » ولما روى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه

(١) حديث علماء حكماء فقهاء : أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحارث بإسناد ضعيف

(٢) حديث ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه - الحديث : أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السنى وابن عبد البر من حديث علي وقال ابن عبد البر أكثرهم يوقفونه عن علي

وسلم: (١) «لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب» قال فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد النيري وقال: لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا، إنما كنا نقعد فنذكر الإيمان، وتدبر القرآن ونتفقه في الدين، ونعد نعم الله علينا تفقها، فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقها. قال صلى الله عليه وسلم: (٢) «لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة» وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله (ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتا) وقد سأل فرقد السنجي الحسن عن الشيء فأجابه فقال: إن الفقهاء يخالفونك، فقال الحسن رحمه الله: تكلمت أمك فريد، وهل رأيت فقها بعينك! إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة، البصير بدينه، المداوم على عبادة ربه، الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين، العفيف عن أموالهم، الناصح لجماعتهم، ولم يقل في جميع ذلك: الحافظ لفروع الفتاوى. ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة، ولكن كان بطريق العموم والشمول، أو بطريق الاستتباع، فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر. فبان من هذا التخصيص تليس بعث الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب، ووجدوا على ذلك معينا من الطبع، فإن علم الباطن غامض، والعمل به عسير، والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر، فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع.

اللفظ الثاني: العلم — وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه، حتى إنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله: لقد مات تسعة أعشار العلم، فعرفه بالآلف واللام، ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وتعالى. وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها، فيقال: هو العالم على الحقيقة، وهو الفحل في العلم. ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء، ولا يعدونه في زمرة أهل العلم. وهذا أيضا تصرف بالتخصيص، ولكن ماورد

(١) حديث أنس لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث: أبو داود بإسناد حسن

(٢) حديث لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله — الحديث: ابن عبد البر من حديث شداد

ابن أوس وقل لا يصح مرفوعا

من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وأفعاله وصفاته . وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية ، فيعد بذلك من نخول العلماء ، مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره ، وصار ذلك سبباً مهلكاً يخلق كثير من أهل الطلب للعلم .

اللفظ الثالث : التوحيد — وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ، ومعرفة طريق المجادلة ، والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات ، وتأليف الازمات ، حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، وسمى المتكلمون ، العلماء بالتوحيد ، مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول ، بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح باباً من الجدل والمهارة ، فأما ما يشتمل عليه القراءان من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع ، فلقد كان ذلك معلوماً للكل . وكان العلم بالقراءان هو العلم كله ؛ وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين ، وإن فهموه لم يتصفوا به ، وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط ، فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله . فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل . ومن ثمراته أيضاً ترك شكاية الخلق ، وترك الغضب عليهم ، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى . وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه : أنطاب لك طيباً ؟ فقال : الطيب أمرضني . وقال آخر لما مرض ف قيل له : ماذا قال لك الطيب في مرضك ؟ فقال : قال لي : إني فعال لما أريد . وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك . والتوحيد : جوهر نفيس ، وله قشران : أحدهما أبعد عن اللب من الآخر ، فخصص الناس الاسم بالقشر وبصناعة الحراسة للقشر ، وأهملوا اللب بالكلية . فالقشر الأول : هو أن تقول بلسانك : لا إله إلا الله . وهذا يسمى توحيداً مناقضاً للتثليث الذي صرح به النصاري ، ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره . والقشر الثاني : أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول ، بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده ، وكذلك التصديق به ، وهو توحيد عوام الخلق . والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة . والثالث وهو الباب : أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط ، وأن يعبد

عبادة يفرده بها فلا يعبد غيره ، ويخرج عن هذا التوحيد أتباع الهوى ، فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده . قال الله تعالى : ( أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ) وقال صلى الله عليه وسلم : « أَبْغَضُ إِلَهٍ عُبِدَ فِي الْأَرْضِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الْهَوَى »<sup>(١)</sup> . وعلى التحقيق : من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه ، إذ نفسه مائلة إلى دين آبائه ، فيتبع ذلك الميل ، وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهواء . ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والالتفات إليهم ، فإن من يرى الكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره ! فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام ، وهو مقام الصديقين . فانظر إلى ماذا حول وبأى قشر قنع منه ، وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الإفلاس عن المعنى الذى يستحق الحمد الحقيقى ؟ وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول : وجهتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَتِيفًا ، وهو أول كذب يفتح الله به كل يوم إن لم يكن وَجْهَ قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص ، فانه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وَجْهَهُ إِلَّا إِلَى الْكُعْبَةِ ، وما صرفه إِلَّا عَنْ سَائِرِ الْجِهَاتِ ؛ وَالْكُعْبَةُ لَيْسَتْ جِهَةً لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَتَّى يَكُونَ الْمُتَوَجِّهُ إِلَيْهَا مُتَوَجِّهًا إِلَيْهِ ، تَعَالَى عَنْ أَنْ تُحَدَّ الْجِهَاتُ وَالْأَقْطَارُ ؛ وَإِنْ أَرَادَ بِهِ وَجْهَ الْقَلْبِ ، وَهُوَ الْمَطْلُوبُ الْمُتَعَبَّدُ بِهِ فَكَيْفَ يَصْدُقُ فِي قَوْلِهِ ، وَقَلْبُهُ مُتَرَدِّدٌ فِي أَوْطَارِهِ وَحَاجَاتِهِ الدُّنْيَوِيَّةِ ، وَمُتَصَرِّفٌ فِي طَلَبِ الْحِيلِ فِي جَمْعِ الْأَمْوَالِ وَالْجَاهِ وَاسْتِكْشَارِ الْأَسْبَابِ ، وَمُتَوَجِّهٌ بِالْكُلِيَّةِ إِلَيْهَا ، فَمَتَى وَجْهَهُ وَجْهَهُ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ؟ وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ خَبَرٌ عَنْ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ ، فَاَلْمَوْحِدُ هُوَ الَّذِي لَا يَرَى إِلَّا الْوَاحِدَ ، وَلَا يُوجِبُهُ وَجْهَهُ إِلَّا إِلَيْهِ ، وَهُوَ امْتِثَالُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ( قُلِ اللَّهُ يُمْ ذَرَّهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ) وليس المراد به القول باللسان فأنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى ، وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب ، وهو معدن التوحيد ومنبعه

اللفظ الرابع : الذكر والتذكير - فقد قال الله تعالى : ( وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِيْمٌ مُنِْمٌ ) . وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم « إِذَا مَرَرْتُمْ

(١) حديث أبغض إله عبد عند الله في الأرض هو الهوى : الطبراني من حديث أبي أمامة بأسناد ضعيف

(٢) حديث إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا - الحديث : الترمذى من حديث أنس وحسنه



بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَأَرْتَعُوا، قِيلَ: وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ مَجَالِسُ الدُّكْرِ « وفي الحديث <sup>(١)</sup> » إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الدُّنْيَا سِوَى مَلَائِكَةِ الْخَلْقِ إِذَا رَأَوْا مَجَالِسَ الدُّكْرِ يُنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَلَا هَلُمُّوا إِلَى بُغْيَتِكُمْ فَيَأْتُونَهُمْ وَيَحْفُونَ بِهِمْ وَيَسْتَمِعُونَ ، أَلَا فَادْكُرُوا اللَّهَ وَذَكِّرُوا أَنْفُسَكُمْ » فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان ، يواظبون عليه ، وهو القصص والأشعار والشطح والطامات ، أما القصص فهي بدعة ؛ وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص ، وقالوا : <sup>(٢)</sup> لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص .

وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال : ما أخرجني إلا القاص ولولاه لما خرجت . وقال ضمرة : قلت لسفيان الثوري : نستقبل القاص بوجوهنا ؟ فقال : ولوا البدعَ ظهوركم . وقال ابن عون : دخلت على ابن سيرين فقال : ما كان اليوم من خبر ؟ فقلت : نهى الأمير القصاص أن يقصوا ، فقال : وفق للصواب . ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصاً يقص ويقول : حدثنا الأعمش ، فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر إبطه ، فقال القاص : يا شيخ ألا تستحي ! فقال : لم ؟ أنا في سنة وأنت في كذب ، أنا الأعمش وما حدثتك ! وقال أحمد : أكثر الناس كذبا القصاص والسؤال .

وأخرج علي رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج ، إذ كان يتكلم في علم الآخرة ، والتفكير بالموت ، والتنبية على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ، ويذكر بآلاء الله ونعمائه ، وتقصير العبد في شكره ، ويعترف حقارة الدنيا وعيوبها وتصرفها ونكت عهدها ، وخطر الآخرة وأهوالها . فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال : <sup>(٣)</sup> « حُضُورُ مَجْلِسٍ ذِكْرٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَحُضُورُ مَجْلِسٍ عِلْمٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ »

(١) حدث إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله في الهواء ، ولا ترمذى سياحين في الارض ، وقل مسلم سيرة .

(٢) حديث لم تكن القصص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ابن ماجه من حديث عمر باسناد حسن

(٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة : تقدم في الباب الاول

أَلْفٍ مَرِيضٍ، وَحُضُورُ مَجْلِسٍ عِلْمٍ أَفْضَلُ مِنْ شُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ . فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَمِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ؟ قَالَ : وَهَلْ تَنْفَعُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ إِلَّا بِالْعِلْمِ ؟ « وَقَالَ عطاء رحمه الله : مجلسٌ ذكر يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللّهُ . فقد اتخذ المذخرفون هذه الأحاديث حجة على تزكية أنفسهم ، وتقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم ، وذهلوا عن طريق الذكر المحمود ، واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ، وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها ، فإن من القصص ما ينفع سماعه ، ومنها ما يضر وإن كان صدقاً . ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب ، والنافع بالضرار ، فمن هذا نهى عنه . ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أحوج الناس إلى قاص صادق !

فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم ، وكان القاص صادقاً صحيح الرواية ، فلست أرى به بأساً . فليحذر الكذب وحكايات أحوال تؤول إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها ، أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها ، فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذراً فيه ، ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر ، فكلنا بصدد المعاصي ، فلاغرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ، ويفيده ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري . فبعد الاحتراز عن هذين المذورين فلا بأس به ، وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة ، وإلى ما يشتمل عليه القرآن ، ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ، ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق ، فهذه من نزغات الشيطان ، فإن في الصدق مندوحة عن الكذب ، وفيما ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع ؟ قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع : هذا الذي يبغضك إلى ، لا قضيت حاجتك أبداً حتى تتوب ! وقد كان جاءه في حاجة . وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات <sup>(١)</sup> : «إِيَّاكَ وَالسَّجْعَ يَا ابْنَ رَوَاحَةَ»

( ١ ) حديث إياك والسجع يا ابن رواحة لم أجده هكذا ولا أحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة بإسناد صحيح أنها قالت للسائب إياك والسجع فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا لا يسجعون ، ولابن حبان : واجتنب السجع ، وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس

فكان السجع المحذور المتكلف مازاد على كلمتين ، ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ، ولا صاح ولا استهل ، ومثل ذلك يطل ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَسَجَّعُ كَسَجَّعِ الْأَعْرَابِ ! »

وأما الأشعار فتكثرها في المواعظ مذموم ، قال الله تعالى : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ) وقال تعالى : ( وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ) وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف بالعشق وجمال المعشوق ، وروح الوصال وألم الفراق ، والمجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام ، وبواطنهم مشحونة بالشهوات ، وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة ، فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها ، فتشتعل فيها نيران الشهوات ، فيزعقون ويتواجدون ، وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد ، فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس . وقد قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ لِحِكْمَةً » ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم ، فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق ، فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كما سيأتى تحقيق ذلك في كتاب السماع ، ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلاً ، فإن كثروا لم يتكلم ، وما تم أهل مجلسه قط عشرين . وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له : تكلم فقد حضر أصحابك ، فقال : لا ماهؤلاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم الخواص .

وأما الشطح فنغنى به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية :

أحدهما - الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى ، والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة ، حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتقاع الحجاب ، والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب ، فيقولون : قيل لنا كذا وقلنا كذا ، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ، ويستشهدون بقوله : أنا الحق . وبما حكى عن أبي

(١) حديث أسجع كسجع الأعراب : مسلم من حديث المغيرة

(٢) حديث إن من الشعر لحكمة : البخارى من حديث أبي بن كعب

يزيد البسطامي أنه قال : سبحاني سبحاني ؛ وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام ؛ حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم ، وأظهروا مثل هذه الدعاوى ، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع ، إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك المقامات والأحوال ، فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ، ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ، ومهما أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا : هذا إنكار مصدره العلم والجدل ، والعلم حجاب ، والجدل عمل النفس . وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق . فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة . وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله ، فلا يصح عنه ما يحكى ، وإن سمع ذلك منه فعله كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه ، كما لو سمع وهو يقول : إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ، فانه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية .

الصف الثاني من الشطح : كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة ، وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل ، وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند القائل بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه ، وهذا هو الأكثر . وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره ، لقلة ممارسته للعلم وعدم تعامه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة ، ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ، ويحير الأذهان ، أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ، ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَا يَفْقَهُونَهُ إِلَّا كَانَ فِتْنَةً عَلَيْهِمْ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كَلَّمُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ وَدَعُوا مَا يَنْكُرُونَ ، أَتُرِيدُونَ أَنْ يَكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ » وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع ، فكيف فيما لا يفهمه قائله ؟ فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره . وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها

(١) حديث ماحدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنه عليهم : العيني في الضعفاء وابن السني وأبو

نعم في الرياء من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود

(٢) حديث كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون - الحديث : البخاري موقوفا على علي ورفع أبو منصور

الدبلي في مسند الفردوس من طريق أبي نعم

فتظلموهم ، كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء . وفي لفظ آخر : من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ، ومن منعها أهلها فقد ظلم ، إن للحكمة حقا ، وإن لها أهلا ، فأعط كل ذي حق حقه .

وأما الطامات ، فدخلها ما ذكرناه في الشطح ، وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة : كدأب الباطنية في التأويلات ، فهذا أيضا حرام وضرره عظيم ، فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بنير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ، ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل ، اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ ، وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به ، والباطن لا ضبط له ، بل تتعارض فيه الخواطر ، ويمكن تنزيله على وجوه شتى ؛ وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر ، وإنما قصد أصحابها الإغراب ، لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له . وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها ، وتنزيلها على رأيهم ، كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية

ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : ( أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ) : إنه إشارة إلى قلبه ، وقال هو المراد بفرعون ، وهو الطاغى على كل إنسان ، وفي قوله تعالى : ( وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ) أى كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل ، فينبغى أن يليق به ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَةً » أراد به الاستغفار في الأسحار . وأمثال ذلك ، حتى يعرفون القراء من أوله إلى آخره عن ظاهره ، وعن تفسيره للنقول عن ابن عباس وسائر العلماء . وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً ، كتأويل فرعون على القلب ، فإن فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له ، وكأبى جهل وأبى لهب وغيرها من الكفار ، وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه . وكذا حمل السحور على الاستغفار ، فانه كان

(١) حديث تسحروا فإن في السحور بركة : منفق عليه من حديث أنس

صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « يَتَنَاوَلُ الطَّعَامَ، وَيَقُولُ: تَسَحَّرُوا » <sup>(٢)</sup> وَ« هُمُّوا إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ ». فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً ، وبعضها يعلم بغالب الظن ، وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس . فكل ذلك حرام وضلالة ، وإفساد للدين على الخلق ، ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم ، فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » معنى إلا هذا النمط ، وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه ، فيستجيز شهادة القرآن إليه ، ويحمله عليه من غير أن يشهد لتزييه عليه دلالة لفظية لنوعية أو نقلية .

ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر ، فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة ، ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع ، فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله عنه <sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخلق ، يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع : كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك ظلم وضلال ، ودخول في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »

( ١ ) حديث تناول الطعام في السحور : البخارى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحروا

( ٢ ) حديث هلموا إلى الغداء المبارك : أبوداود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان

( ٣ ) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار : الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى

( ٤ ) حديث اللهم فقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ - قاله لابن عباس : البخارى من حديث ابن عباس دون قوله : وعلمه التأويل ، وهو بهذه الريادة عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد

( ٥ ) حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس

النَّارِ» بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أطم وأعظم ، لأنها مبطلّة للثقة بالألفاظ ، وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرءان بالكلية . فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودّة إلى المذمومة . فكل ذلك من تلييس علماء السوء بتبديل الأسماء ، فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التفات الى ما عرف في العصر الأول ، كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً ، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر ، وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ

اللفظ الخامس : وهو الحكمة - فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم ، حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق . والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال تعالى : ( يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ) . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « كَلِمَةٌ مِنَ الْحِكْمَةِ يَتَعَلَّمُهَا الرَّجُلُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه ، وإلى ماذا تقل ، وقس به من بقية الألفاظ ، واحترز عن الاغترار بتلييسات علماء السوء ، فإن بشرهم على الدين أعظم من شر الشياطين ، إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق . ولهذا <sup>(٢)</sup> لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أبي وقال : « اللَّهُمَّ غَفِرًا » حتى كرروا عليه فقال : « هُمْ عُلَمَاءُ السُّوءِ » فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس ، واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك ، فتقتدى بالسلف ، أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف ، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس ، وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث ، وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ » فقيل : ومن الغرباء؟ قال الَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَهُ النَّاسُ مِنْ سُنتِي . وَالَّذِينَ يُخَيِّونَ مَا آمَنَتْهُ مِنْ سُنتِي

(١) حديث كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا : تقدم بنحوه

(٢) حديث لما سئل عن شر الخلق أبي وقال اللهم غفرا - الحديث : الدارمي بنحوه من رواية الأحوص

ابن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البراء في مسنده من حديث معاذ بنسب ضعيف

(٣) حديث بدأ الإسلام غريباً - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة مخصراً وهو بتمامه عند الترمذي من

حديث عمرو بن عوف وحسنه

وفي خبر آخر (١) « هُمُ الْمُتَمَسِّكُونَ بِمَا أَتَمُّ عَلَيْهِ الْيَوْمَ » وفي حديث آخر (٢) « الْغُرَبَاءُ نَاسٌ قَلِيلٌ صَالِحُونَ بَيْنَ نَاسٍ كَثِيرٍ مَنْ يُبْغِضُهُمْ فِي الْخَلْقِ أَكْثَرُ مِمَّنْ يُحِبُّهُمْ ». وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمتقن ذاكرها. ولذلك قال الشورى رحمه الله: إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه غلط، لأنه إن نطق بالحق أبغضوه

## بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام: قسم هو مذموم قليله وكثيره، وقسم هو محمود قليله وكثيره، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل، وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ولا يحمده الفاضل عليه، والاستقصاء فيه، وهو مثل أحوال البدن، فإن منها ما يحمده قليله وكثيره كالصحة والجمال، ومنها ما يذمه قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق، ومنها ما يحمده الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمده فيه وهو بذل، وكالشجاعة فإن التهور لا يحمده فيها وإن كان من جنس الشجاعة، فكذلك العلم

فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا، إذ فيه ضرر يغلب نفعه: كعلم السحر والطلسمات والنجوم، فبعضه لا فائدة فيه أصلاً، وصرف العمر الذي هو أنفس ما يملكه الإنسان إليه إضاعة، وإضاعة النفيس مذمومة، ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطر في الدنيا، فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء، فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا، فإن هذا علم مطلوب لذاته، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب، فانه البحر الذي لا يدرك غوره، وإنما يحوم الحائمون على سواحه وأطرافه بقدر ما يسر لهم، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراستخون في العلم على اختلاف درجاتهم، بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت

(١) حديث هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم في وصف الغرباء: لم أر له أصلاً

(٢) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون: أحمد من حديث عبد الله بن عمرو



تقدير الله تعالى في حقهم، وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب . ويمين على التنبيه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتى علامتهم ، هذا في أول الأمر . ويمين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة ، وتصفية القلب وتفرينه عن علائق الدنيا ، والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ، ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد ، والمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها

وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص ، فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات ، فإن في كل علم منها اقتصارا وهو الأقل ، واقتصادا وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر . فكن أحد رجلين : إما مشغولا بنفسك ، وإما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ، فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك ، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة : من تعلم الصلاة ، والطهارة ، والصوم ، وإنما الأهم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا ينفك بشر عن الصفات المذمومة : مثل الحرص والحسد ، والرياء ، والكبر ، والعجب وأخواتها ؛ وجميع ذلك مهلكات ، وإهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والدمامل ، والتهاون باخراج المادة بالفصد والإسهال . وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن ، وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر : بإفساد منابتها ، وقلع مغارسها من القلب . وإنما فزع الأكترون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح ، واستصعاب أعمال القلوب ، كما يفزع إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة ، فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد ، وتتضاعف به الأمراض

فإن كنت مریدا للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدي ، فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها ، على ما فصلناه في ربيع المهلكات . ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة . فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود ، والأرض إذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين ، وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذاك ، فلا تشتغل بفروض الكفاية ، لاسيما وفي زمرة الخلق من قد قام بها ، فإن مهلك نفسه فيما به

صلاح غيره سفيه . فما أشد حماقة من دخلت الأفاعى والمقارب تحت ثيابه و همت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يئنيه ولا ينجيهِ مما يلاقيه من تلك الحيات والمقارب إذا همت به !

وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها ، وقدرت على ترك ظاهر الأثم وباطنه ، وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك ، وما أبعد ذلك منك ، فاشتغل بفروض الكفايات ، وراع التدريج فيها : فابتدىء بكتاب الله تعالى ، ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن : من علم النسخ والمنسوخ ، والمفصول والموصول ، والمحكم والمتشابه ، وكذلك فى السنة . ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ، ثم بأصول الفقه ، وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعده الوقت . ولا تستغرق عمرك فى فن واحد منها طلبا للاستقصاء ، فإن العلم كثير ، والعمر قصير . وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها ، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه ، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به ، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ، ودع التعمق فيه . واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة ، فما من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء .

ونحن نشير اليها فى الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها .  
فالاقتصار فى التفسير ما يبلغ ضعف القرآن فى المقدار ، كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز ، والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه ، فلا مرد له الى انتهاء العمر .

وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث .

وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفى فيه بما تحمله عنك من قبلك ، والى أن تعمل على كتبهم ، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ، ولكن تحصيله تحصيلًا تقدر منه على طلب ما تحتاج اليه عند الحاجة . وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف اليهما ما خرج عنهما مما ورد فى المسندات الصحيحة . وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح

والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ، ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم .  
وأما الفقه فالإقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزني رحمه الله ، وهو الذي رتبناه في خلاصة  
المختصر . والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب ،  
والاستقصاء ما أوردناه في البسيط ، الى ما وراء ذلك من المطولات

وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التي نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير ،  
وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقتها . ومقصود حفظ السنة تحصيل  
رتبة الإقتصار منه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة  
هذا الكتاب ، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة ، وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد  
في الاعتقاد ، ويحتاج اليه لمناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاوي ،  
وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم . وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً  
يسيراً فقلما ينفع معه الكلام ، فانك إن أخفته لم يترك مذهبه ، وأحال بالقصور على نفسه ،  
وقدّر أن عند غيره جواباً ما وهو عاجز عنه ، وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة . وأما العاوي إذا  
حُصر عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد اليه بمثله قبل أن يشتدّ التعصب للأهواء . فاذا اشتد  
تعصبهم وقع اليأس منهم ، إذ التعصب سبب يرسخ العقائد في النفوس ، وهو من آفات العلماء  
السوء ، فانهم يبالغون في التعصب للحق ، وينظرون إلى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار ،  
فتنبعث منهم الدعوي بالمكافأة والمقابلة والمعاملة وتتوافر بواعثهم على طلب نصره الباطل ،  
ويقوى غرضهم في التمسك بما نسبوا اليه ، ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في  
الخلوة لا في معرض التعصب والتحقير لأنجحوا فيه . ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع  
ولا يستميل الأتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم ، اتخذوا التعصب عادتهم وآتهم  
وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين ، وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة  
في النفوس

وأما الخلافات التي أحدثت في هذه الأعصار المتأخرة ، وأبدع فيها من التحريرات  
والتصنيفات والمجادلات ما لم يعهد مثلها في السلف ، فإياك وأن تحوم حولها ، واجتنبها

اجتناب السم القاتل، فانها الداء المضال ، وهو الذى رد الفقهاء كلهم الى طلب المنافسة والمباهاة على ماسياتيك تفصيل غوائلها وآفاتهما . وهذا الكلام ربما يسمع من قائله ، فيقال : الناس أعداء ما جهلوا . فلا تسنن ذلك ، فعلى الخير سقطت ؛ فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر فيه زمانا ، وزاد فيه على الأوائين تصنيفا وتحقيقا وجدلا وبيانا ، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه ، فبهجره واشتغل بنفسه ؛ فلا يترك قول من يقول : الفتوى عماد الشرع ، ولا يعرف عليه إلا بعلم الخلاف ، فان علل المذهب مذكورة فى المذهب ، والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة ، وكانوا أعلم بعلم الفتاوى من غيرهم ، بل هى مع أنها غير مفيدة فى علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه ، فان الذى يشهد له حدس المفتى إذا صح ذوقه فى الفقه لا يمكن تمشيته على شروط الجدل فى أكثر الأمر . فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لذوق الفقه ، وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ، ويتعلل بأنه يطالب علل المذهب ، وقد ينقضى عليه العمر ولا تنصرف همته إلى علم المذهب . فكن من شياطين الجن فى أمان ، واحترز من شياطين الانس ، فانهم أراحوا شياطين الجن من التعب فى الإغواء والإضلال

وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك فى العالم وحدك مع الله ، وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار، وتأمل فيما يعينك مما بين يديك ، ودع عنك ما سواه ، والسلام وقد رأى بعضُ الشيوخ بعضَ العلماء فى المنام فقال له : ما خبر تلك العلوم التى كنت تجادل فيها وتناظر عليها ؟ فبسط يده ونفخ فيها ، وقال : طاحت كلها هباء منثورا ، وما انتفعت إلا بركتين خلصتا لى فى جوف الليل ! وفى الحديث <sup>(١)</sup> « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ » ثم قرأ ( مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ) . وفى الحديث فى معنى قوله تعالى : ( فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ) الآية <sup>(٢)</sup> هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى : ( فَأَحْذَرُهُمْ ) . وقال بعض السلف : يكون فى آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ، ويفتح

(١) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل : الترمذى وابن ماجه من حديث أبي أمامة ، قال

الترمذى حسن صحيح

(٢) حديث هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فأحذرهم : متفق عليه من حديث عائشة

لهم باب الجدل . وفي بعض الأخبار<sup>(١)</sup> « إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ أُلْهِمْتُمْ فِيهِ الْعَمَلَ وَسَيَأْتِي قَوْمٌ يَلْهَمُونَ الْجَدَلَ » وفي الخبر المشهور<sup>(٢)</sup> « أَبْغَضُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْأَلَدُّ الْخِصْمُ » وفي الخبر<sup>(٣)</sup> « مَا أُوتِيَ قَوْمٌ الْمُنْطِقَ إِلَّا مُنِعُوا الْعَمَلَ » . والله أعلم

## الباب الرابع

### في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف

وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولّاها الخلفاء الراشدون المهديون ، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى ، فقهاء في أحكامه ، وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية ، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا ، في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة ، فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها ، وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا ، وأقبلوا على الله تعالى بكنهه اجتهدهم ، كما نقل من سيرهم . فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أفوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام ، اضطرروا إلى الاستعانة بالفقهاء ، وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم .

وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول ، وملازم صفو الدين ، ومواظب على سمع علماء السلف ، فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا ، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات

فراى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم ، فاشترأبو لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة ، فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة ، وتعرفوا اليهم ، وطلبوا الولايات والصلوات منهم ، فمنهم من

(١) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل : لم أجده

(٢) حديث أبغض الخلق الى الله الألد الخصم : متفق عليه من حديث عائشة

(٣) حديث ما أوتي قوم المنطق إلا منعوا العمل : لم أجده أصلا

حرم ومنهم من أنجح ، والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال ، فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين ، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم ، إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله . وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأفضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات ، ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ، ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها ، فعامت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام ، فأكب الناس على علم الكلام ، وأكثروا فيه التصانيف ، ورتبوا فيه طرق المجادلات ، واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات ، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع المبتدعة ، كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقليد أحكام المسامين ، إشفافاً على خلق الله ونصيحة لهم ، ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه ، وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص ، فترك الناس الكلام وفنون العلم ، وانشأوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص ، وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ، ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات ، وهم مستمرون عليه إلى الآن ، ولسنأندري ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار . فهذا هو الباعث على الأكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ، ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمالوا أيضاً معهم ، ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

## بيان التلبيس في تشبيه هذه المناظرات

بمشاورات الصحابة ومفوضات السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحة عن الحق ليتضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا

كان عادة الصحابة رضی الله عنهم في مشاوراتهم: كنتشاورهم في مسألة الجد والإخوة، وحدث شرب الخمر، ووجوب الغرم على الامام إذا أخطأ، كما تقل من إجهاض المرأة جنينها خوفاً من عمر رضی الله عنه، وكما تقل من مسائل الفرائض وغيرها، وما تقل عن الشافعي وأحمد ومحمد ابن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء، رحمهم الله تعالى

ويطلمك على هذا التلبیس ما ذكره، وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين، ولكن له شروط وعلامات ثمان:

الأول — أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان. ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول: غرضي أستور عورة من يصلي عريانا ولا يجرد ثوبا، فإن ذلك ربما يتفق، ووقوعه ممكن، كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن، والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمر هي فرض عين بالاتفاق. ومن توجه عليه ردّ ودیعة في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به، فلا يكتفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب.

الثاني — أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة، فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره عصي بفعله، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء، فاشتغل بتعلم الحجة وزعم أنه من فروض الكفايات، ولو خلا البلد عنها لهلك الناس، وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غيبة، فيقول: هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية. فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها. فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها، وأفر بها الطب، إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعمل فيه على قول الطبيب شرعا، ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به. وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهو من فروض الكفايات، وربما يكون الناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحريير ملبوسا ومفروشا وهو ساكت، وينظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط، وإن وقعت قام بها

جماعة من الفقهاء ، ثم زعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات ، وقد روى أنس  
رضي الله عنه أنه « قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ <sup>(١)</sup> مَتَى يَتْرُكُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ؟  
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِذَا ظَهَرَتِ الْمُدَاهَنَةُ فِي خِيَارِكُمْ وَالْفَاحِشَةُ فِي شِرَارِكُمْ وَتَحَوَّلَ الْمُلْكُ  
فِي صِغَارِكُمْ وَالْفِقْهُ فِي أَرَادِلِكُمْ »

الثالث - أن يكون المناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما ،  
حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما وافق رأى الشافعي وأفتى بما ظهر له ، كما  
كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة ، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل  
الدعر وإنما يفتي فيما يُسأل عنه ناقلًا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجوز له  
أن يتركه ، فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره ، وما يشكل عليه  
يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فإني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل  
الشرع ؟ ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به ، فانه  
ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها  
قط ، بل ربما ترك المسألة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبتوتا  
الرابع - أن لا يناظر إلا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالبا ، فان الصحابة رضي الله  
عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع ، أو ما يئلب وقوعه كالقراض ، ولا نرى المناظرين  
يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوى بالفتوى فيها ، بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتسع  
مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر . وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خبرية أو  
هي من الزوايا وليست من الطبوليات ، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون  
المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار . أو لأنها ليست من الطبول فلا تطول فيها  
الكلام ، والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول  
الخامس - أن تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر

#### ﴿ الباب الرابع ﴾

( ١ ) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : ابن ماجه بإسناد حسن



والسلاطين . فان الخلوة أجمع للفهم ، وأخرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق ، وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرته كل واحد نفسه محققاً كان أو مبطلاً ، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجامع ليس لله ، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه ، وربما يقترح عليه فلا يجيب ، وإذا ظهر مقدم أو انتظم تجمع لم يغادر في قوس الاحتيال منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام .

السادس - أن يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ، ويرى رفيقه معينا لا خصما ، ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق ، كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضالته في طريق آخر ، فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم ، حتى إن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملأ من الناس ، فقال : أصابت امرأة وأخطأ رجل . وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا ، فقال : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى : لاتسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهركم ، وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل ، فقال : هو في الجنة ، وكان أمير الكوفة ، فقام ابن مسعود فقال أعده على الأمير فلعله لم يفهم ، فأعادوا عليه ، فأعاد الجواب ، فقال ابن مسعود : وأنا أقول : إن قتل فأصاب الحق فهو في الجنة ، فقال أبو موسى : الحق ما قال . وهكذا يكون إنصاف طالب الحق . ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق ، فان ذلك معلوم لكل أحد . فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه ، وكيف يخجل به ، وكيف يجتهد في مجاحدته بأقصى قدرته ، وكيف يذم من أخمه طول عمره ، ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق !

السابع - أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ، ومن إشكال إلى إشكال ، فهكذا كانت مناظرات السلف ، ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه ، كقوله : هذا لا يلزمني ذكره ، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك ، فان الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ، ويجب قبوله . وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس

المستدل على أصل بعلة يظنها فيقال له : ما الدليل على أن الحكم في الأصل معال بهذه العلة ؟ فيقول : هذا ما ظهر لي فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذكره حتى أنظر فيه ، فيصر المعترض ويقول : فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ما لا أذكرها إذ لا يلزم مني ذكرها ؛ ويقول المستدل : عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ، ويصر المعترض على أنه لا يلزمه ، ويتوخى مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إني أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزم مني ، كذب على الشرع ، فانه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها ، وإن كان صادقا فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه ، فإن كان قويا رجع إليه ، وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم . ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم . فمضى قوله : لا يلزم مني ، أى في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشهي والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزم مني ، وإلا فهو لازم بالشرع ، فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق .

فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم : هل سمعت فيها ما يضاهي هذا الجنس ؟ وهل منع أحدهم من الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية ؟ بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس ، إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر ، وكانوا ينظرون فيه

الثامن — أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ممن هو مشتغل بالعلم ، والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابر خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم ، فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويح الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ؛ ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر لعله

واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو به إلى هلاكه ، ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مسام للمصيب في الأجر ، فهو ضحكة للشيطان ، وعبرة للمخلصين . ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي تعددها ونذكر تفاصيلها . فنسأل الله حسن العون والتوفيق

## بيان آفات المناظرة وما يتولد منها

من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والإفحام، وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس، وقصد المباهاة والمباراة واستمالة وجوه الناس، هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله، المحمودة عند عدو الله إبليس، ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة ونزكية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة: من الزنا، والقذف والقتل والسرقة، وكما أن الذي خُير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه، فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره، فكذلك من غلب عليه حب الإفحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة، دعاه ذلك إلى إضرار الخبايا كلها في النفس، وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة. وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات، ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيجه المناظرة:

فمنها الحسد، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «أَلْهَسْدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ». ولا ينفك المناظر عن الحسد، فانه تارة يغلب وتارة يغلب، وتارة يحمده كلامه وأخرى يحمده كلام غيره؛ فإدام يبق في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر، أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً، فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه، وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه. والحسد نار محرقة، فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا، وللعذاب الآخرة أشد وأعظم، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: خذوا العلم حيث وجدتموه؛ ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغاïرون كما تتغاïر التيوس في الزريبة ومنها التكبر والترفع على الناس، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «مَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب: أبو داود من حديث أبي هريرة، وقال البخاري

لا يصح، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف، وفي تاريخ بغداد بإسناد حسن

(٢) حديث من تكبر وضعه الله - الحديث: الخطيب من حديث عمر بإسناد صحيح وقال غريب من حديث

الثوري وابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بإسناد حسن

وَمَنْ تَوَاضَعَ رَفَعَهُ اللَّهُ . وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى <sup>(١)</sup> « الْعَظْمَةُ إِزَارِي وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَصَمْتُهُ » . ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال ، والترفع إلى فوق قدره ، حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتقاء والانخفاض ، والقرب من وسادة الصدر والبعد منها ، والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق . وربما يتعلل النبي والمكار الخداع منهم بأنه يبنى صيانة عز العلم ، <sup>(٢)</sup> « وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ مَنَّهُ عَنِ الْإِذْلَالِ لِنَفْسِهِ » فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر الممقوت عند الله بعز الدين ، تحريفاً للاسم ، وإضلالاً للخلق به ، كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما .

ومنها الحقد ، فلا يكاد المناظر يخلو عنه . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِحَقَّودٍ » . وورد في ذم الحقد ما لا يحصى ، ولا نرى مناظراً يقدر على أن لا يضمر حقداً على من يحرك رأسه من كلام خصمه ، ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضرار الحقد وتريبته في نفسه ، وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق ، ويترشح منه إلى الظاهر لاحالة في غالب الأمر . وكيف ينفك عن هذا ، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه ، واستحسان جميع أحواله في إirاده وإصداره ؟ بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انغرس في صدره حقد لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر ومنها الغيبة ، وقد شبهها الله بأكل الميتة ، ولا يزال المناظر مثابراً على أكل الميتة ، فانه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته . وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه ، فيحكي عنه لاحالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه وتقصان فضله ، وهو الغيبة . فأما الكذب فبهتان ، وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه ويصغى إلى خصمه ويقبل عليه ، حتى ينسبه إلى الجهل وال حماقة وقلة الفهم والبلادة .

(١) حديث الكبرياء ردائي والعظمة ازارى - الحديث : أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي

هريرة ، وهو عند مسلم بلفظ الكبرياء رداؤه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

(٢) حديث نبى المؤمن عن إذلال نفسه : الترمذى وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا يبنين للمؤمن أن يذل نفسه

(٣) حديث المؤمن ليس بحقود : لم أقف له على أصل

ومنها تزكية النفس ، قال الله تعالى : ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ) . وقيل لحكيم : ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . ولا يخلو المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة ، والتقدم بالفضل على الأقران . ولا يفتك في أثناء المناظرة عن قوله : لست ممن يخفى عليه أمثال هذه الأمور ، وأنا المتفنن في العلوم ، والمستقل بالأصول وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه . ومعلوم أن الصلف والتمدح مذمومان شرعا وعقلا .

ومنها التجسس وتتبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : ( وَلَا تَجَسَّسُوا ) . والمناظر لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه ، حتى إنه ليخبر بورود مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ، ويستخرج بالسؤال مقابجه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة ، حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فعماه يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكا ، وليستحسن ذلك منه ، ويعد من لطائف التسبب ، ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبججا بالسفاهة والاستهزاء ، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المدودين من فحولهم .

ومنها الفرح لمساءة الناس والنعمة لمسارهم ، ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين ، فكل من طلب المباهاة باظهار الفضل يسره لالحالة مايسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ، ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر ، فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبتهما من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها ، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره ، فكأنه يشاهد شيطانا ماردا أو سبعا ضاريا ! فآين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء ، وما تقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتسامح في السراء والضراء ، حتى قال الشافعي رضي الله عنه : العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل . فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة ، فهل يتصور أن ينسب الأنس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة ؟ هيهات هيهات ! وناهيك بالشر شرا أن يلزمك أخلاق المنافقين ، ويبرئك عن أخلاق المؤمنين والمتقين

ومنها النفاق ، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه ، وهم مضطرون إليه ، فانهم يلقون

الخصوم ومحبيهم وأشياهم ولا يجدون بدا من التودد اليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ، ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور ، فانهم متوددون بالألسنة متباغضون بالقلوب . نعوذ بالله العظيم منه ! فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا تَعَلَّمَ النَّاسُ الْعِلْمَ وَتَرَكُوا الْعَمَلَ وَتَحَابُّوا بِاللِّسَنِ وَتَبَاغَضُوا بِالْقُلُوبِ وَتَقَاطَعُوا فِي الْأَرْحَامِ ، لَعَنَهُمُ اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ » رواه الحسن ، وقد صح ذلك بمشاهدة هذه الحالة

ومنها الاستكبار عن الحق وكرهته والحرص على الماراة فيه ، حتى إن أبغض شيء إلى المناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ، ومهما ظهر تشمر لجحده وإنكاره بأقصى جهده ، وبذل غاية إمكانه في المخادعة والمكر والحيلة لدفعه ، حتى تصير الماراة فيه عادة طبيعية ، فلا يسمع كلاما إلا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض عليه ، حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع ، فيضرب البعض منها البعض . والمراء في مقابلة الباطل محذور ، إذ ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ترك المراء بالحق على الباطل ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بَنَى اللَّهُ لَهُ يَتًّا فِي رَبَضِ الْجَنَّةِ ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بَنَى اللَّهُ لَهُ يَتًّا فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ » . وقد سوى الله تعالى بين من افترى على الله كذبا وبين من كذب بالحق ، فقال تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ) وقال تعالى : ( فَنُ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ )

ومنها الرياء وملاحظة الخلق ، والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوهمهم . والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر ، كما سيأتى في كتاب الرياء ، والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق ، وانطلاق أسنتهم بالثناء عليه

( ١ ) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب - الحديث : الطبراني من حديث سلمان باسناد ضعيف .

( ٢ ) حديث من ترك المراء وهو مبطل - الحديث : الترمذى وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال الترمذى : حسن

فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة ، سوى ما يتفق لغير التماسكين منهم :  
 من الخصاص المؤدى الى الضرب واللكم واللطم ، وتزيق الثياب ، والأخذ بالحى ، وسب والوالدين  
 وشتم الأستاذين ، والقذف الصريح ، فإن أولئك ليسوا معدودين فى زمرة الناس المعتبرين ؛  
 وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر . نعم قد يسلم بعضهم  
 من بعضها ، مع من هو ظاهر الانحطاط عنه ، أو ظاهر الارتفاع عليه ، أو هو بعيد عن بلده  
 وأسباب معيشتة ، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له فى الدرجة

ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل ، لم نطوّل  
 بذكرها وتفصيل آحادها : مثل الأنفة ، والغضب ، والبغضاء ، والطمع ، وحب طلب المال  
 والجاه ، للتمسك من الغلبة ، والمباهاة ، والأشر ، والبطر ، وتمظيم الأغنياء والسلاطين ، والتردد  
 اليهم ، والأخذ من حرامهم ، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة ، والاستحقار  
 للناس بالفخر والخيلاء ، والخوض فيما لا يعنى ، وكثرة الكلام ، وخروج الخشية والخوف والرحمة  
 من القلب ، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلى منهم فى صلاته ما صلى ، وما الذى يقرأ  
 ومن الذى يناجيه ، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر فى العلوم التى تعين فى  
 المناظرة مع أنها لا تنفع فى الآخرة : من تحسين العبارة ، وتسجيع اللفظ ، وحفظ النوادر ، إلى  
 غير ذلك من أمور لا تحصى . والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ، ولهم درجات شتى ،  
 ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جمل من مواد هذه الأخلاق ، وإنما غايته إخفاؤها  
 ومجاهدة النفس بها .

واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول  
 وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة ، وهى لازمة أيضاً للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان  
 قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران

وبالجملة هى لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى فى الآخرة . فالعلم لا يهمل  
 العالم بل يهلكه هلاك الأبد ، أو يحويه حياة الأبد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « أَشَدُّ النَّاسِ  
 عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْفَعُهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ » فلقد ضره مع أنه لم ينفعه ، وليته نجا منه رأساً  
 برأس ؛ وهيهات هيهات ! فخطر العلم عظيم ، وطالبه طالب الملك المؤيد والنعيم السرمد ، فلا

ينفك عن الملْك أو الهُلْك ، وهو كطالب الملك في الدنيا ، فإن لم يتفق له الإصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال ، بل لا بد من لزوم أفضح الأحوال

فإن قلت : في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم ، إذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم . فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ، ولكنه غير مفيد ، إذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالمصاير ما رغب الصبيان في المكتب ، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمود ، ولولا حب الرياسة لاندرس العلم ، ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج ، بل هو من الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلْقَ لَهُمْ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » . فطالب الرياسة في نفسه هالك ، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا ، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ، ولكنه يضر قصد الجاه . فمثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره ؛ فصالح غيره في هلاكه . فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها

فالعالماء ثلاثة : إما مهلك نفسه وغيره ، وهم المصححون بطلب الدنيا والمقبلون عليها ؛ وإما مسعد نفسه وغيره ، وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهرا وباطنا ؛ وإما مهلك نفسه مسعد غيره ، وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه . فانظر من أي الأقسام أنت ، ومن الذي اشتغلت بالاعتداد له ؛ فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل . وسيأتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع المهلكات ما ينفي عنك الريبة فيه ، إن شاء الله تعالى

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : النسائي من حديث أنس باسناد صحيح

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة



## الباب الخامس

## في آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة، ولكن تنظم تفاريقها عشر جل :  
 الوظيفة الأولى - تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف ؛ إذ العلم  
 عبادة القلب ، وصلاة السر ، وقربة الباطن إلى الله تعالى . وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة  
 الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار ، فكذلك لا تصح عبادة الباطن  
 وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف . قال صلى الله  
 عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يُبْنَى الدِّينُ عَلَى النِّظَافَةِ » وهو كذلك باطنا وظاهرا ؛ قال الله تعالى : ( إِنَّمَا  
 الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ) تنبيها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة  
 بالحواس ، فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر ، أي باطنه  
 ملطخ بالخبائث . والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه ، وخبائث صفات الباطن  
 أهم بالاجتناب ، فإنها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم :  
 « لَا تَدْخُلُ <sup>(٢)</sup> الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ » والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل  
 استقرارهم ؛ والصفات الردئية مثل الغضب والشهوة والحقد ، والحسد والكبر والعجب ،  
 وأخواتها ، كلاب نابجة ؛ فأتى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ، ونور العلم لا يقذفه الله  
 تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة ؟ ( وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ  
 وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ) وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى

## ﴿ الباب الخامس ﴾

- (١) حديث بنى الدين على النظافة: لم أجده هكذا. وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة: تظفوا فان الاسلام نظيف. والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود: النظافة تدعو الى الايمان  
 (٢) حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب: متفق عليه من حديث أبي طلحة الانصاري

القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها ، وهم المقدسون للطهرون المبرءون من الصفات المذمومات ، فلا يلاحظون إلا طيبا ، ولا يعمرن بما عندهم من خزان رحمة الله إلا طيبا طاهرا . ولست أقول : المراد بلفظ البيت هو القلب ، وبالكلب هو الغضب والصفات المذمومة ، ولكني أقول : هو تنبيه عليه . وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر . ففارق الباطنية بهذه الدققة ، فإن هذه طريق الاعتبار ، وهو مسلك العلماء والأبرار ، إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه ، كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة : بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضا عرضة للمصائب ؛ وكون الدنيا بصدد الانقلاب ؛ فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة مجمودة . فاعبر أنت أيضا من البيت الذي هو بناء الخلق ، إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ؛ ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سعية ونجاسة ، إلى الروح الكلية وهي السبعية واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكالب عليها والحرص على التمزيق لأعراض الناس ، كلب في المعنى ، وقلب في الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور ؛ والصور في هذا العالم غالبية على المعاني ، والمعاني باطنة فيها ، وفي الآخرة تتبع الصور المعاني ، وتغلب المعاني ، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية ، فيحشر الممزق<sup>(١)</sup> لأعراض الناس كلها ضاريا ، والشره إلى أموالهم ذئبا عاديا ، والتكبير عليهم في صورة نمر ، وطالب الرياسة في صورة أسد . وقد وردت بذلك الأخبار ، وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار

فان قلت : كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم . فهيات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة ! فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي سموم قاتلة مهلكة . وهل رأيت من يتناول سما مع علمه بكونه سما قاتلا ؟ إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلقونه بألسنتهم مرة ، ويرددونه بقلوبهم أخرى ، وليس ذلك من العلم في شيء ، قال ابن مسعود رضي الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب . وقال بعضهم :

(١) حديث حشر الممزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار - الحديث : التعليق في التفسير من حديث البراء

إنما العلم الخشية لقوله تعالى: ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) . وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم . ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم : تعامنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله ، أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته ، وإنما حصل لنا حديثه وألفاظه فان قلت : إني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول ، وُعدوا من جملة الفحول ، وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها . فيقال : إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما ، وإنما غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى . وقد سبقت إلى هذا إشارة ، وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح ، إن شاء الله تعالى

الوظيفة الثانية — أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا ، ويبعد عن الأهل والوطن ، فان العلائق شاغلة وصارفة ، وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ، ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ، ولذلك قيل : العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك . فإذا أعطيته كلك فأنت من عطائه إياك بعضه على خطر . والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه ، واختطف الهواء بعضه ، فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع الوظيفة الثالثة — أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم ، بل يلتقي إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ، ويدعن لنصيحته إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق . وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته ، قال الشعبي : صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بغلته ليركبها ، فجاء ابن عباس <sup>(١)</sup> فأخذ بركابه ، فقال زيد : خلّ عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء ، فقبل زيد بن ثابت يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَيْسَ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ التَّمَلُّقُ إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ » . فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ، ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة

(١) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء : الطبراني والحاكم

والبيهقي في المدخل الا أنهم قالوا : هكذا نفعل . قال الحاكم صحيح الاسناد على شرط مسلم

(٢) حديث ليس من أخلاق المؤمن الملق الا في طلب العلم : ابن عدى من حديث معاذ وأبى أمامة باستادين

ضعيفين

إلا من المرموقين المشهورين، وهو عين الحماقة . فإن العلم سبب النجاة والسعادة . ومن يطلب مهرباً من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الحرب مشهور أو خامل ، وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع . فالحكمة ضالة المؤمن يفتنمها حيث يظفر بها ، ويتقلد المنة لمن ساقها إليه كائناً من كان ، فذلك قيل :

العلم حرب للفتى المتعالى كالسيل حرب للمكان العالى

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع . قال الله تعالى : ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ) . ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم فهماً ثم لاتعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ، ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الاصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة . فليكن المتعلم لبعلمه كأرض دمثة نالت مطراً غزيراً فشربت جميع أجزائها ، وأذغت بالسكية لقبوله . ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه ، فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ، إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعا ، فكم من مريض محروور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج ، فيعجب منه من لا خبرة له به . وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر : ( إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ) ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : ( فَإِنْ أَتْبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ) ثم لم يصبر ولم يزل في مرادته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما . وبالجمله كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران . فإن قلت : فقد قال الله تعالى : ( فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ) فالسؤال مأمور به

فاعلم أنه كذلك ، ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه ، فإن السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم ، ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال ، أى دع السؤال قبل أو أنه فالمعلم أعلم بما أنت أهل له ، وبأوان الكشف ، وما لم يدخل أو أن الكشف في كل درجة من مراقب الدرجات لا يدخل أو أن السؤال عنه . وقد قال على رضى الله عنه : إن من حق العالم

أن لا تكثر عليه بالسؤال ، ولا تمنته في الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بشوبه إذا نهض ، ولا تقش له سرا ، ولا تقتابن أحدا عنده ، ولا تطلبن عثرته ، وإن زل قبلت معذرتة ، وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته

الوظيفة الرابعة — أن يحترز الخائض في العلم في مبدأ الأمر عن الاصغاء إلى اختلاف الناس ، سواء كان ماخض فيه من علوم الدنيا أو علوم الآخرة ، فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ، ويفتر رأيه ويؤيسه عن الإدراك والاطلاع ، بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة المرضية عند أستاذه ، ثم بعد ذلك يصنى إلى المذاهب والشبه ، وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأى واحد وإنما عادته نقل المذاهب وما قيل فيها ، فليحذر منه ، فإن إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم ، ومن هذا حاله يعد في عمى الخيرة وتيه الجهل . ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار ، ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوى على مخالطة الكفار . ولهذا ينع الجبان عن التهجم على صف الكفار ، ويندب الشجاع له . ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بمض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ، ولم يدبر أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء . وفي ذلك قال بعضهم : من رآني في البداية صار صديقا ، ومن رآني في النهاية صار زنديقا ، إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن ، وتسكن الجوارح لإعنا رواتب الفرائض ، فيتراءى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال ، وهيهات . فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور ، وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام . وتشبه الضعيف بالقوى فما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتذار من يلقى نجاسة يسيرة في كوز ماء ، ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقى في البحر والبحر أعظم من الكوز ، فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز . ولا يدري المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته ، والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحيله إلى صفته . ولمثل هذا جوز للنبي صلى الله عليه وسلم مالم يجوز لغيره <sup>(١)</sup> «حَتَّى أُبَيِّحَ لَهُ تِسْعُ نِسْوَةٍ»

(١) حديث أبيح له صلى الله عليه وسلم تسع نسوة ، وهو معروف . وفي الصحيحين من حديث ابن عباس : كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع — الحديث

إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل إلى نساته وإن كثرن . وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما يبينهن من الضرر إليه ، حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن ، فما أفلح من قاس الملائكة بالحدادين

الوظيفة الخامسة — أن لا يدع طالب العلم فناً من العلوم المحموده ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه ، وإلا اشتغل بالأهم منه واستوفاه ، وتطرف من البقية ، فإن العلوم متعاونة ، وبعضها مرتبط ببعض ، ويستفيد منه في الحال الانكالك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله ، فإن الناس أعداء ما جهلوا ، قال تعالى « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ » . قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مر مريض \* يجدهُ مُرا به الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى ، أو معينة على السلوك نوعاً من الإعانة . ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ، والقوام بها حفظه كحفاظ الرباطات والثغور ، ولكل واحد رتبة ، وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى الوظيفة السادسة — أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب ، ويتدىء بالأهم ، فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ، ويكتفي منه بشمه ، ويصرف جهام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة ، أعني قسمي المعاملة والمكاشفة ، فغاية المعاملة المكاشفة ، وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى . ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العامى ورائة أو تلقفاً ، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم ، بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي إلى رتبة إيمان أبي بكر رضي الله عنه <sup>(١)</sup> الذي «لَوْ وَزَنَ بِإِيمَانِ الْعَالَمِينَ لِإِجْحَ» كما شهد له به سيد البشر صلى الله عليه وسلم ، فما عندي أن ما يعتقده العامى ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العامى إلا في صنعة الكلام ، ولأجله سميت صناعته كلاماً ، وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى

(١) حديث لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح : ابن عدى من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه البيهقي في الشعب موقوفاً على عمر بإسناد صحيح

وسائر الصحابة رضى الله عنهم ، حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقر فى صدره .  
والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدري  
ما يسمعه على وقفه ، ويزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول ، فينبغى أن تتد  
فى هذا فعنده ضيعت رأس المال ، فكن حريصا على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة  
الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك إليه إلا حرصك فى الطلب

وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل ، وهو بحر لا يدرك منتهى غوره .  
وأقصى درجات البشرية رتبة الأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم الذين يلونهم . وقد روى أنه رأى  
صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين فى مسجد وفى يد أحدهما رقعة فيها : إن أحسنت كل شىء  
فلا تظن أنك أحسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء ،  
وفى يد الآخر : كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظمأ حتى إذا عرفته رويت بلا شرب .  
الوظيفة السابعة — أن لا يخوض فى فن حتى يستوفى الفن الذى قبله ، فإن العلوم مرتبة  
ترتبا ضروريا ، وبعضها طريق إلى بعض ، والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج ، قال  
الله تعالى : ( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) أى لا يجاوزون فناحتى يحكموه علما  
وعملا . وليكن قصده فى كل علم يتجراه الترقى إلى ما هو فوقه ، فينبغى أن لا يحكم على علم بالفساد  
لوقوع الخلاف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بخالفتهم موجب علمهم  
بالعمل ، فترى جماعة تركوا النظر فى العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل  
لأدركه أربابها ، وقد مضى كشف هذه الشبه فى كتاب معيار العلم . وترى طائفة يعتقدون  
بطلان الطب خطأ شاهدوه من طيب ، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد ،  
وطائفة اعتقدوا بطلانه خطأ اتفاق لآخر ، والكل خطأ ، بل ينبغى أن يعرف الشىء فى نفسه .  
فلا كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص . ولذلك قال على رضى الله عنه : لا تعرف الحق بالرجال  
اعرف الحق تعرف أهله

الوظيفة الثامنة — أن يعرف السبب الذى به يدرك أشرف العلوم ، وأن ذلك يراد به شيان :  
أحدهما شرف الثمرة ، والثانى وثاقة الدليل وقوته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ، فإن ثمرة  
أحدهما الحياة الأبدية ، وثمره الآخر الحياة الفانية ، فيكون علم الدين أشرف . ومثل علم الحساب  
وعلم النجوم ، فإن علم الحساب أشرف لوثاقة أدلته وقوتها ، وإن نسب الحساب إلى الطب كان

الطب أشرف باعتبار ثمرته ، والحساب أشرف باعتبار أدلته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين . وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم . فإياك وأن ترغب إلا فيه ، وأن تحرص إلا عليه

الوظيفة التاسعة - أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المال القرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار الملائكة الأعلى من الملائكة والمقرين ، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران ، وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة . ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدرة إلى سائر العلوم ، أعنى علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقة بالكتاب والسنة ، وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والتمتات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية . ولا تفهم من غلونا في الشناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالثغور والمرابطين بها والنزاة المجاهدين في سبيل الله ، فمنهم المقاتل ، ومنهم الرّدء ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم . ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم ، فكذلك العلماء ، قال الله تعالى : ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ) . وقال تعالى : ( هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ) . والفضيلة نسبية ، واستحقاقنا للصيرافة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين . فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا للأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم . وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم أى علم كان ، نفعه ، ورفع له لا محالة

الوظيفة العاشرة - أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد ، كما يؤثر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره . ومعنى المهم ما يهمك ، ولا يهمك إلا شأنك في الدنيا والآخرة . وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القراءان وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان ، فالأهم ما يبقى أبداً الآباد ؛ وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً ، والبدن مركباً ، والأعمال سعيًا إلى المقصد . ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى ، ففيه النعيم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره



إلا الأقلون . والعلوم بالاضافة إلى سادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم ، أعنى النظر الذى طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين ، على ثلاث مراتب ، تفهمها بالموازنة بمثال :- وهو أن العبد الذى علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له : إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعافك فى الطريق مانع ضرورى فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك ، فله ثلاثة أصناف من الشغل : (الأول) تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة . و(الثانى) السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلا بعد منزل . و(الثالث) الاشتغال بأعمال الحج ركنا بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة . وله فى كل مقام منازل ، من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول سلوك البوادرى إلى آخره ، ومن أول أركان الحج إلى آخره . وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد فى إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقرب من ابتداء بالسلوك ، بل هو أقرب منه . فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام : قسم يجرى مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن فى الدنيا . وقسم يجرى مجرى سلوك البوادرى وقطع العقبات ، وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشاغخة التى عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموفقين ، فهذا سلوك الطريق ، وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله . وكما لا يفتنى علم المنازل وطرق البوادرى دون سلوكها ، كذلك لا يفتنى علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ، ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن . وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه ، وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه فى تراجم علم المكاشفة ، وهاهنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة . وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا المارفون بالله تعالى ، وهم المقربون المنعمون فى جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم . وأما المنوعون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة ، كما قال الله عز وجل : ( قَامًا إِنْ كَانَ مِنْ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) . وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم ينتهض له ، أو انتهض إلى جهته

لا على فصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل، فهو من أصحاب الشمال، ومن الضالين، فله نُزُل من حميم وتصلية جحيم

واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين، أعنى أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار، وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع، وحالهم حال من آخر فصّدق، ثم شاهد فحقق، وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والايان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان. فالسعادة وراء علم المكاشفة، وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة. وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق نحو الصفات المذمومة وراء علم الصفات. وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن: ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والمطعم والمسكن، وهو منوط بالسلطان، وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه. وأما أسباب الصحة في ناصية الطبيب. ومن قال: العلم علان: علم الأبدان وعلم الأديان، وأشار به إلى الفقه، أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة

فان قلت: لم شبهت علم الطب والفقه بأعداد الزاد والراحلة؟

فاعلم أن الساعي إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن، ولست أعنى بالقلب اللحم المحسوس، بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس، ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح، وتارة بالنفس المطمئنة. والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السر، وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة. وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة، وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره. وغاية المأذون فيه أن يقال: هو جوهر نفيس ودرعيز أشرف من هذه الأجرام المرئية، وإنما هو أمر إلهي، كما قال تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى، ولكن سببه أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن، فله الخلق والأمر جميعا، والأمر أعلى من الخلق، وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجبال إذ أبين أن يحملنها وأشققن منها، من عالم الأمر. ولا يفهم من هذا أنه تعرض بقدمها، فان القائل بقدم الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول. فلتقبض عنان البيان عن هذا الفن، فهو وراء ما نحن

بصدده . والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب ، فنه مصدرها ، واليه مرجعها . وأما البدن فطيتها التي تركيبها وتسعى بواسطتها . فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج ، وكالراوية الخازنة للماء الذي يفترق إليه البدن ، فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ، ولا يخفى أن الطب كذلك ، فانه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ، ولو كان الانسان وحده لا يحتاج إليه ، والفقه يفارقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ، ولكنه خالق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده ، إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه ، بالحراثة والزرع والخبز والطبخ ، وفي تحصيل الملبس والسكن ، وفي إعداد آلات ذلك كله ، فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومهما اختلط الناس وثارَت شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات ، وتنازعوا وتقاتلوا ، وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج ، كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل ، وبالطب يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل ، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج ، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب ، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأعمال فقه ، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية . فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب اذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلفها وشراء الراوية وخرزها اذا لم يسلك بادية الحج ، والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج . ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج أو ملابسى أركانه . فتأمل هذا أولاً ، واقبل النصيحة تجاناً ممن قام عليه ذلك غالباً ولم يصل إليه إلا بعد جهد جييد ، وجراءة تامة على مباينة الخلق العامة والخاصة ، في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة . فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

## بيان وظائف المرشد المعام

اعلم أن للانسان في علمه أربعة أحوال ، كحاله في اقتناء الأموال : اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسباً ، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال ، وحال إنفاق على نفسه

فيكون منتفعا ، وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا ، وهو أشرف أحواله . فكذاك العلم يقتنى كما يقتنى المال ، فله حال طلب واكتساب ، وحال تحصيل يغنى عن السؤال ، وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به ، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال . فن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات ، فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها ، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب . والذي يعلم ولا يعمل به كالدقير الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم ، وكالمسن الذي يشحذ غيره ولا يقطع ، والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية ، وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق ، كما قيل :

ما هو إلا ذبالة وقدت \* تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمرا عظيما وخطرا جسما ، فليحفظ آدابه ووظائفه الوظيفة الأولى - الشفقة على المتعلمين ، وأن يجريهم مجرى بنيه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لِوَلَدِهِ » بأن يقصد إنقاذهم من نار الآخرة ، وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ، ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين ، فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية ، ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم ، وإنما المعلم هو المفيد للحياة الأخروية الدائمة ، أعنى معلم علوم الآخرة ، أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا ، فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك ، نعوذ بالله منه . وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها ، فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادر ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ، فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى ، وسالكون إليه الطريق من الدنيا ، وسنوها وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواد والتحاب ، فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة ؟ فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سعاداتهم الدنيا ، فلذلك لا ينفك عن ضيق التراحم .

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده : أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة

والعادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ )  
وداخلون في مقتضى قوله تعالى : ( الْآخِلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ )

الوظيفة الثانية - أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً ، بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ؛ ولا يرى لنفسه منة عليهم وإن كانت المنة لازمة عليهم ، بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تتقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعبرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فتنفعتك بها تريد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ، ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب ؟ فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى ، كما قال عز وجل : ( وَيَأْقَومِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ) فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو العلم ، إذ به شرف النفس ؛ فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفها ، فجعل المخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الانتكاس على أم الراس . ومثله هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكس رؤوسهم عند ربهم . وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم . فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرها ، فانهم يبدلون المال والجاه ويتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لا يستطلق الجرايات ، ولو تركوا ذلك لتركوا ولم يختلف اليهم ، ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة ، وينصر وليه ، ويعادى عدوه ، وينتفض جهاراً له في حاجاته ، ومسخر بين يديه في أوطاره ، فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه ، فأخسب بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول : غرضي من التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه ! فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاغترارات .

الوظيفة الثالثة - أن لا يدع من نصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدى لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم التقرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تنقيح ذلك في نفسه بأقصى

ما يمكن، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده، فإن علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه : فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام، فيمنعه من ذلك، فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها : تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها، فإذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه، فإنه يثمر له طمعا في الوعظ والاستباع، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره، ويجرى حُب القبول والجاه مجرى الحُب الذي ينثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير، وقد فعل الله ذلك بعباده، إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل، وخلق أيضا حُب الجاه ليكون سببا لإحياء العلوم. وهذا متوقع في هذه العلوم

فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها من الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب، وغفلة عن الله تعالى، وتماذيا في الضلال، وطلبا للجاه، إلا من تداركه الله تعالى برحمته، أو مزج به غيره من العلوم الدينية، ولا برهان على هذا كالتجربة والملاحظة. فانظر واعتبر، واستبصر لتشهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد، والله المستعان. وقد رثى سفيان الثوري رحمه الله حزينا، فقيل له : مالك ؟ فقال : صرنا متجراً لأبناء الدنيا، يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضيا أو عاملا أو قهرمانا

الوظيفة الرابعة وهي من دقائق صناعة التعليم - أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن، ولا يصرح، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ، فإن التجهيز يهتك حجاب الهيبة، ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف، ويهيج الحرص على الإصرار، إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم <sup>(١)</sup> «لَوْ مُنِعَ النَّاسُ عَنْ فَتِّ الْبَعْرِ لَفَتَوْهُ وَقَالُوا قَاهُنِينَا عَنْهُ إِلَّا وَفِيهِ شَيْءٌ» ! وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهاها عنه، فما فكرت القصة معك لتكون سمرا، بل لتتنبه بها على سبيل العبرة، ولأن التعريض أيضا عيّل

(١) حديث لو منع الناس عن فت البعر لفتوه - الحديث : لم أجده

النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه ، فيفيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن قطته

الوظيفة الخامسة - أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يقبَح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه كعلم اللغة إذ عاداته تقيح علم الفقه ، ومعلم الفقه عاداته تقيح علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن العجائز ، ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان ، فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن . فهذه أخلاق مذمومة المعامين ينبغي أن تجتنب ، بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره ؛ وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعى التدريج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة

الوظيفة السادسة - أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه ، فلا يلقي إليه ما لا يبلغه عقله ، فينفره أو يخبط عليه عقله ، اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال : <sup>(١)</sup> « نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أُمَرْنَا أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ وَنُكَلِّمَهُمْ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ » . فليدث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا أَحَدٌ يُحَدِّثُ قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ فِتْنَةً عَلَى بَعْضِهِمْ » . وقال على رضي الله عنه وأشار إلى صدره : إن هاهنا لعلوم أجمّة لو وجدت لها حملة . وصدق رضي الله عنه ، قلوب الأبرار قبور الأسرار ، فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد . هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلاً للارتفاع به ، فكيف فيما لا يفهمه ؟ وقال عيسى عليه السلام : لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير ، فإن الحكمة خير من الجواهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير . ولذلك قيل : كل لكل عبد بعميار عقله ، وزن له بيزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار . وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ، فقال السائل : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا نَافِعًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجَمًا بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ ! »

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم - الحديث : رويناه في جزء من حديث أبي بكر

ابن الشخير من حديث عمر أخضر منه ، وعند أبي داود من حديث عائشة : انزلوا الناس منازلهم

(٢) حديث من كتم علماً نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار : ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد

ضعيف ، وتقدم حديث أبي هريرة بنحوه

فقال : اترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقه وكتمه فليجبنى ، فقد قال الله تعالى : ( وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ) تنبيها على أن حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق :

أأثر دراً بين سارحة النعم	فأصبح مخزوناً برعاية النعم
لأنهم أمسوا بجهل لقدره	فلا أنا أضحي أن أطوقه البهم
فإن لطف الله اللطيف بلطفه	وصادفت أهلاً للعلوم وللحكم
نشرت مفيداً واستفدت مودة	وإلا فمخزون لدى ومكتم
فمن منح الجهال علماً أضاعه	ومن منع المستوجبين فقد ظلم

الوظيفة السابعة — أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلى اللائق به ، ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقاً وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفتر رغبته في الجلى ، ويشوش عليه قلبه ، ويوهم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق ، فما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله ، وأشدّهم حماقة وأضعفهم عقلاً هو أفرحهم بكمال عقله . وبهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع ، ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل ، وحسن مع ذلك سريره ، ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك ، فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يخلى وحرفته ، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحلت عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ، فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي ، وينقلب شيطاناً مريداً يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات ، وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدد ها ، ويملاً قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار ، كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة ، فإنه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك . وبالجمل لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث ، فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ، ودوام عيش الخواص

الوظيفة الثامنة — أن يكون المعلم عاملاً بعلمه ، فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار ، وأرباب الأبصار أكثر ، فإذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تناولوه فإنه سم مهلك ، سخر الناس به وأتهموه ، وزاد



حرصهم على ما هو عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به . ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود ، فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه ، ومتى استوى الظل والعود أعوج ؟! ولذلك قيل في المعنى :

لأنه عن مُخلَق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى : ( أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ) . ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل ، إذ يزل بزلته عالم كثير ، ويقتدون به ، و« مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » ، ولذلك قال على رضى الله عنه : قَصَمَ ظَهْرِي رَجُلَانِ : عَالَمٌ مَهْتَكٌ ، وَجَاهِلٌ مَتَنَسَكٌ ، فالجاهل يفر الناس بتنسكه ، والعالم يفرهم بتهتكه . والله أعلم

## الباب السادس

# في آفات العلم

وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ماورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة ، فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التمتع بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة عند أهلها ، قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ » . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(١)</sup> « لَا يَكُونُ الْمَرْءُ عَالِمًا حَتَّى يَكُونَ بِعِلْمِهِ عَامِلًا » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْعِلْمُ عِلْمَانِ : عِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ ، فَذَلِكَ حُجَّةٌ

## ﴿ الباب السادس ﴾

(١) حديث لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً : ابن حبان في كتاب روضة العقلاء ، والبيهقي في المدخل موقوفاً على أبي الدرداء ، ولم أجده مرفوعاً

(٢) حديث العلم علمان علم على اللسان - الحديث : الترمذي الحكيم في السوادر ، وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلًا بأسناد صحيح ، وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر بأسناد جيد ، وأعله ابن الجوزي

الله تعالى على خلقه ؛ وعلم في القلب فذلك العلم النافع . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عِبَادُ جُهَالٍ وَعُلَمَاءُ فُسَاقٍ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا تَتَعَلَّمُوا الدِّينَ لِتَبَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءُ وَلِتَمَارُوا بِهِ السُّفَهَاءُ ، وَلِتَضَرِّفُوا بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْكُمْ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ فِي النَّارِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عِنْدَهُ أَجَلَهُ اللَّهُ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَأَنَا مِنْ غَيْرِ الدَّجَالِ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنَ الدَّجَالِ » فقيل : وما ذلك ؟ فقال : « مِنْ الْأُمَّةِ الْمُضِلِّينَ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ أَرَادَادَ عِلْمًا وَلَمْ يَزِدْهُ هُدًى لَمْ يَزِدْهُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » . وقال عيسى عليه السلام : إلى متى تصفون الطريق للمُدْجِلِينَ وأنتم مقيمون مع المتحيرين !

فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم ، فإن العالم إما متعرض لهلاك الأبد ، أو لسعادة الأبد ، وإنه بالخوض في العلم قد حُرِمَ السلامة إن لم يدرك السعادة .  
وأما الآثار ، فقد قال عمر رضى الله عنه : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المنافق العليم .  
قالوا : وكيف يكون منافقا علما ؟ قال : عليم اللسان جاهل القلب والعمل . وقال الحسن رحمه الله : لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ، ويجرى في العمل مجرى السفهاء . وقال رجل لأبي هريرة رضى الله عنه : أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه ، فقال : كفى بترك العلم إضاعة له . وقيل لابراهيم بن عيينة : أى الناس أطول تَدَمًا ؟ قال : أما فى عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره ، وأما عند الموت فعالم مفرط . وقال الخليل بن أحمد : الرجال

(١) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة : الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف

(٢) حديث لاتعلموا العلم لتباهوا به العلماء - الحديث : ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح

(٣) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال - الحديث : أحمد من حديث أبى ذر باسناد جيد

(٤) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا : أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس

وحديث على باسناد ضعيف إلا أنه قول زهدا . وروى ابن جبان فى روضة العقلاء موقوفا على الحسن :

من ازداد علما ثم ارداد على الدنيا حرصا لم يزد من الله إلا بعدا . وروى أبو الفتح الاذرى فى الضعفاء

من حديث علي من ازداد بالله علما ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا .

أربعة: رجل يدرى ويدرى أنه يدرى ، فذلك عالم فاتبعوه ، ورجل يدرى ولا يدرى أنه يدرى ، فذلك نائم فأيقظوه ، ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى ، فذلك مسترشد فأرشدوه ، ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى ، فذلك جاهل فرفضوه . وقال سفيان الثوري رحمه الله : يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل . وقال ابن المبارك : لا يزال المرء عالماً ما طلب العلم ، فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل . وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : إني لأرحم ثلاثة : عزيز قوم ذل ، وغنى قوم افتقر ، وعالماً تلمب به الدنيا . وقال الحسن : عقوبة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . وأنشدوا :

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى      ومن يشتري ديناه بالدين أعجب  
وأعجب من هذين من باع دينه      بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «إِنَّ الْعَالَمَ لَيُعَذَّبُ عَذَابًا يُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ أَسْتَعْظَمُ مَا لَشِدَّةِ عَذَابِهِ» أراد به العالم الفاجر . وقال أسامة بن زيد: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول <sup>(٢)</sup> : «يُؤْتَى بِالْعَالِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى فَيَطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ ؟ فَيَقُولُ : كُنْتُ أَمُرُّ بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيهِ ، وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَآتِيهِ . » وإنما بضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصى عن علم . ولذلك قال الله عز وجل : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) لأنهم جحدوا بعد العلم ، وجعل اليهود شراً من النصارى مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولداً ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة ، إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة ، إذ قال الله : (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) وقال تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) . وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء : (وَأَنذِرْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَاخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ)

(١) حديث إن العالم يعذب عذاباً يطيف به أهل النار - الحديث : لم أجده بهذا اللفظ ، وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده

(٢) حديث أسامة بن زيد : يؤتى بالعالم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أقتابه - الحديث : متفق عليه . بلفظ أرجل بدل العالم

حتى قال : ( فَثَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ) فكذلك العالم الفاجر  
فإن بلاءه أوتى كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات ، فشبه بالكلب ، أى سواء أوتى  
الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات

وقال عيسى عليه السلام : مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب  
الماء ولا هى تترك الماء يخلص الى الزرع . ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص  
وباطنها نتن ، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى

فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من  
الجاهل ؛ وأن الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ، ولهم علامات :

فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه ، فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها  
وكدورتها وانصرامها ، وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ، ويعلم أنهما  
متضادتان ، وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى ، وأنهما ككفتى  
الميزان مهما رجحت إحداها خفت الأخرى ، وأنهما كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما  
بعدت عن الآخر ، وأنهما كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ ؛ فبقدر ماتصّب منه فى الآخر  
حتى يمتلئ ويفرغ الآخر ؛ فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بألمها ثم انصرام  
ما يصفو منها ، فهو فاسد العقل ، فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك ، فكيف يكون من  
العلماء من لا عقل له ؟ ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان ، فكيف  
يكون من العلماء من لا إيمان له ؟ ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة ، وأن الجمع بينهما طمع فى  
غير مطمع ، فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم ، بل هو كافر بالقرءان كله من أوله الى آخره ،  
فكيف يعد من زمرة العلماء ؟ ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان  
قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته ، فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته ؟

وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى : إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته  
على محبتي أن أحرمه لذيذ مناجاتي . يادود لا تسأل عنى عالما قد أسكرته الدنيا فيصدك عن  
طريق محبتي ، أولئك قطاع الطريق على عبادي . يادود إذا رأيت لى طالبا فكن له خادما .

يا داود من رد إلى هاربا كتبته جهبذا ، ومن كتبته جهبذا لم أعذبه أبداً . ولذلك قال الحسن رحمه الله : عقوبة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . ولذلك قال يحيى بن معاذ : إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا . وقال سعيد بن المسيب رحمه الله : إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فهو لص . وقال عمر رضى الله عنه : إذا رأيتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم ، فإن كل محب يخوض فيما أحب . وقال مالك بن دينار رحمه الله : قرأت في بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول : إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتي من قلبه . وكتب رجل إلى أخ له : إنك قد أوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم . وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول للعلماء الدنيا : يا أصحاب العلم قصوركم قيصرية ، وبيوتكم كسروية وأتوابكم ظاهرية ، وأخفافكم جالوتية ، ومراكبكم قارونية ، وأوانيكم فرعونية ، ومآثمكم جاهلية ، ومذاهبكم شيطانية ، فأين الشريعة المحمدية ! قال الشاعر :

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر :

يامعشر القراء ياملح البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد !  
وقيل لبعض العارفين : أترى أن من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله ؟ فقال : لا أشك أن من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى . وهذا دون ذلك بكثير . ولا تظن أن ترك المال يكفي في الحقوق بعلماء الآخرة ، فإن الجاه أضر من المال . ولذلك قال بشر : حدثنا ، باب من أبواب الدنيا ، فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فأنما يقول أو سعوالى . ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من الكتب ، وكان يقول أنا أشتهى أن أحدث ، ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحدثت . وقال هو وغيره : إذا انتهيت أن تحدث فاسكت ، فإذا لم تشته فحدث . وهذا لأن التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تنعم فى الدنيا ، فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا . ولذلك قال الثورى : فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد ، وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم : ( وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا )

وقال سهل رحمه الله : العلم كله دنيا ، والآخرة منه العمل ، به ، والعمل كله هباء إلا  
الخلاص : وقال الناس كلهم موتي إلا العلماء ، والعلماء سُكَّارَى إلا العاسلين ، والعاملون كلهم  
مغرورون إلا المخلصين ، والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يحتم له به . وقال أبو سليمان الداراني  
رحمه الله : إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا .  
وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية ، أو طلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طلب الآخرة .  
وقال عيسى عليه السلام : كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق  
دنياه ؟ وكيف يكون من أهل العلم من يطالب الكلام ليخبر به ليعمل به ؟ وقال صالح بن كيسان  
البصري : أدركت الشيوخ وهم يتعوذون بالله من الفاجر العالم بالسنة . وروى أبو هريرة رضي  
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ طَلَبَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ  
تَعَالَى لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ أَجَلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد  
فقال عز وجل في علماء الدنيا : ( وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا  
تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ) وقال تعالى في علماء الآخرة :  
( وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ  
لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ) وقال بعض السلف : العلماء  
يحشرون في زمرة الأبناء ، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين . وفي معنى القضاة كل فقيه  
قصده طلب الدنيا بعلمه

وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(٢)</sup> « أَوْحَى اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ إِلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ : قُلْ لِلَّذِينَ يَتَفَقَّهُونَ لَغَيْرِ الدِّينِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ لَغَيْرِ الْعَمَلِ ،

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما مما يبتغى به وجه الله ليصيب به عرضاً - الحديث : أبي داود وابن ماجه  
باسناد جيد

(٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله الى بعض الأنبياء : قل للذين يتفقهون لغير الدين - الحديث : ابن عبد البر  
باسناد ضعيف

وَيَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ مُسُوكَ الْكِبَاشِ وَقُلُوبُهُمْ كَقُلُوبِ الذُّنُوبِ  
الَّذِينَ أَحْلَى مِنَ الْقَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، إِيَّايَ يُخَادِعُونَ ، وَيَبْتَهِزُّونَ :  
لَا فَتَحَنُّ لَهُمْ فِتْنَةٌ تَذَرُ الْحَلِيمَ حَيْرَانًا »

وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
« عُلَمَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ رَجُلَانِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فَبَذَلَهُ لِلنَّاسِ وَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِ طَمَعًا وَلَمْ  
يَشْتَرِ بِهِ ثَمَنًا ، فَذَلِكَ يُصَلِّي عَلَيْهِ طَيْرُ السَّمَاءِ وَحَيْثَانُ الْمَاءِ وَدَوَابُّ الْأَرْضِ وَالْكَرَامُ  
الْكَاثِبُونَ ، يُقَدِّمُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَيِّدًا شَرِيفًا حَتَّى يُرَافِقَ الْمُرْسَلِينَ ، وَرَجُلٌ  
آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فِي الدُّنْيَا فَضَنَّ بِهِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَأَخَذَ عَلَيْهِ طَمَعًا وَاشْتَرَى بِهِ ثَمَنًا ، فَذَلِكَ يَأْتِي  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُجَاجِمًا بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ يُنَادِي مُنَادٍ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ : هَذَا فُلَانٌ بْنُ فُلَانٍ  
آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فِي الدُّنْيَا فَضَنَّ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ وَأَخَذَ بِهِ طَمَعًا وَاشْتَرَى بِهِ ثَمَنًا ، فَيُعَذَّبُ حَتَّى يَفْرَغَ  
مِنْ حِسَابِ النَّاسِ »

وأشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول : حدثني موسى  
صلى الله ، حدثني موسى نبي الله ، حدثني موسى كايم الله ، حتى أثرى وكثر ماله ، ففقدته موسى  
عليه السلام ، فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبرا ، حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي  
عنقه جبل أسود ، فقال له موسى عليه السلام : أتعرف فلانا ؟ قال : نعم ، هو هذا الخنزير ؛  
فقال موسى : يا رب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا ؟ فأوحى الله عز وجل  
إليه : لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به :  
لأنه كان يطلب الدنيا بالدين

وأغظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضى الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي

( ١ ) حديث ابن عباس علماء هذه الأمة رجلا - الحديث : الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف

صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> «مِنْ فِتْنَةِ الْعَالَمِ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْإِسْتِماعِ ، وَفِي الْكَلَامِ تَنْمِيقٌ وَزِيَادَةٌ وَلَا يُؤْمَنُ عَلَى صَاحِبِهِ الْخَطَأُ ، وَفِي الصَّمْتِ سَلَامَةٌ وَعِلْمٌ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَحْزَنُ عِلْمَهُ فَلَا يُحِبُّ أَنْ يُوجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يُكُونُ فِي عِلْمِهِ بِعِزَّةِ السُّلْطَانِ إِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عَلَيْهِ أَوْ هُوُونَ بَشَى مِنْ حَقِّهِ غَضِبَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الثَّانِي مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجْعَلُ عِلْمَهُ وَغَرَائِبَ حَدِيثِهِ لِأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْيَسَارِ وَلَا يَرَى أَهْلَ الْحَاجَةِ لَهُ أَهْلًا فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الثَّالِثِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَنْصِبُ نَفْسَهُ لِلْفِتْنَةِ بِالْخَطَأِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يُغْضِ الْمُتَكَلِّفِينَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الرَّابِعِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لِيُغْزِرَ بِهِ عِلْمَهُ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْخَامِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَّخِذُ عِلْمَهُ مَرُوءَةً وَنُبْلًا وَذِكْرًا فِي النَّاسِ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّادِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَسْتَفْزُهُ الرَّهْوُ وَالْعُجْبُ فَإِنْ وَعَظَ عَنَفَ وَإِنْ وَعَظَ أُنِفَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّابِعِ مِنَ النَّارِ . فَعَلَيْكَ يَا أَخِي بِالصَّمْتِ فِيهِ تَغْلِبُ الشَّيْطَانُ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَضْحَكَ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ أَوْ تَمْشِي فِي غَيْرِ أَرَبٍ »

وفي خبر آخر <sup>(٢)</sup> « إِنْ الْعَبْدَ لَيُنْشَرُ لَهُ مِنَ الثَّنَاءِ مَا يَعْلَأُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَمَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ » وروى أن الحسن حمل اليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز وقال : يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة . فقال الحسن : عافاك الله تعالى ، ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك ، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا ، لقي الله تعالى يوم القيامة

(١) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع - الحديث : أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات

(٢) حديث إن العبد لينشر له من الثناء ما بين الشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة : لم أجده هكذا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة



ولا خلاق له! وعن جابر رضى الله عنه موقوفا ومرفوعا قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)  
 « لَا تَجْلِسُوا عِنْدَ كُلِّ عَالِمٍ إِلَّا إِلَى عَالِمٍ يَدْعُوكُمْ مِنْ خَمْسٍ إِلَى خَمْسٍ : مِنْ الشَّكِّ إِلَى الْيَقِينِ  
 وَمِنْ الرِّيَاءِ إِلَى الْإِخْلَاصِ ، وَمِنْ الرَّغْبَةِ إِلَى الزُّهْدِ ، وَمِنْ الْكِبَرِ إِلَى التَّوَاضُّعِ ، وَمِنْ  
 الْعَدَاوَةِ إِلَى النَّصِيحَةِ ، قَالَ تَعَالَى : ( فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا  
 يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ . وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ  
 ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ ) الآية . فعرف أهل العلم بإشار الآخرة على الدنيا

ومنها أن لا يخالف فعله قوله ، بل لا يأمر بالشىء ما لم يكن هو أول عامل به ، قال الله  
 تعالى : ( أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ) وقال تعالى : ( كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ  
 تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ) وقال تعالى فى قصة شعيب : ( وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ )  
 وقال تعالى : ( وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ ) وقال تعالى : ( وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا ) ( وَأَتَّقُوا اللَّهَ  
 وَأَسْمِعُوا ) . وقال تعالى لعيسى عليه السلام « يَا أَبْنِ مَرْيَمَ عِظْ نَفْسَكَ فَإِنْ أَمَّطْتَ فَعِظِ النَّاسَ  
 وَإِلَّا فَاسْتَحْيِ مَنِي » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرَى بِي بِأَقْوَامٍ  
 تُتْرَضُّ شِفَاهُهُمْ بِمَقَارِضٍ مِنْ نَارٍ ، فَقُلْتُ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ فَقَالُوا : كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَأْتِيهِ  
 وَنَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَنَأْتِيهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « هَلَاكُ أُمَّتِي عَالِمٌ فَاجِرٌ وَعَابِدٌ جَاهِلٌ  
 وَشَرُّ الشَّرَارِ شِرَارُ الْعُلَمَاءِ ، وَخَيْرُ الْخِيَارِ خِيَارُ الْعُلَمَاءِ »

وقال الأوزاعى رحمه الله : شكت النواويس ما تجد من تن جيف الكفار ، فأوحى  
 الله إليها : بطون علماء السوء أتت مما أنتم فيه . وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : بلغنى أن

( ١ ) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم - الحديث : أبو نعيم فى الحلية وابن الجوزى فى الموضوعات

( ٢ ) حديث مررت ليلة أسرى بى بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار - الحديث : ابن جبان من  
 حديث أنس

( ٣ ) حديث هلاك أمتى عالم فاجر وشَرُّ الشرار شرار العلماء - الحديث : الداريمى من رؤية الأحوص بن  
 حكيم عن أبيه مرسلًا بآخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجد صدر الحديث

الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : ويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات . وقال الشعبي : يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم : ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم ؟ فيقولون : إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ، وننهي عن الشر ونفعله . وقال حاتم الأصم رحمه الله : ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو . وقال مالك بن دينار : إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا . وأنشدوا :

يا واعظ الناس قد أصبحت متها      اذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها  
أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدا      فالموبقات لعمري أنت جانيها  
تعيب دنيا وناسا راغبين لها      وأنت أكثر منهم رغبة فيها  
وقال آخر :

لأنه عن خاق وتأتى مثله      عار عليك إذا فعلت عظيم  
وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله : مررت بحجر بمكة مكتوب عليه : اقلبنى تعتبر؛ فقلبتة فإذا عليه مكتوب : أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم ! وقال ابن السكيت رحمه الله : كم من مذكر بالله ناس لله ؛ وكم من مخوف بالله جرىء على الله ، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله ؛ وكم من داع إلى الله فار من الله ؛ وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله ! وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله : لقد أعربنا في كلامنا فلم نلحن ولحننا في أعمالنا فلم نهرب . وقال الأوزاعي : إذا جاء الأعراب ذهب الخشوع

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال : حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : كنا ندرس العلم في مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال <sup>(١)</sup> « تَعَلَّمُوا مَا شِئْتُمْ أَنْ تَعَلَّمُوا فَلَنْ يَأْجَرَ كُمْ اللَّهُ حَتَّى تَعْمَلُوا » وقال عيسى

(١) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلان يأجركم الله حتى تعملوا :  
علفمة بن عبد البر وأسد بن عدى وابو نعيم والحطيب في كتاب افضاء العلم للعمل من حديث معاذ  
فقط بسند ضعيف وزواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح

عليه السلام : مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها فافتضحت ؛ فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رءوس الأشهاد . وقال معاذ رحمه الله : احذروا زلّة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته . وقال عمر رضي الله عنه : إذا زل العالم زل بزله عالم من الخلق . وقال عمر رضي الله عنه : ثلاث بهن ينهدم الزمان : إحداهن زلة العالم . وقال ابن مسعود : سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه ، فتكون قلوب علمائهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة ، وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإيثارها على الآخرة ، فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينابيع الحكمة ، ويطفىء مصابيح الهدى من قلوبهم ، فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله ، فما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب ! فوالله الذي لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى ، والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى . وفي التوراة والانجيل مكتوب : لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه : إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك ، وسيأتي زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا ، وذلك لكثرة البطالين

واعلم أن مثل العالم مثل القاضي ، وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْقُضَاةُ ثَلَاثَةٌ : قَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ وَهُوَ يَعْلَمُ فَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِالْجَوْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَوْ لَا يَعْلَمُ فَهُوَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِغَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ فِي النَّارِ » . وقال كعب رحمه الله : يكون في آخر الزمان علماء يزهّدون الناس في الدنيا ولا يزهّدون ، ويخوفون الناس ولا يخافون ، وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ، ويؤثرون الدنيا على الآخرة ، يأكلون بالسننهم ، يقربون الأغنياء دون الفقراء ، يتغايرون على العلم كما تتغايرون النساء على الرجال ، يفضب أحدهم على جليسه إذا جالس غيره ، أولئك الجبارون أعداء الرحمن . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ الشَّيْطَانَ رُبَّمَا يُسَوِّفُكُمْ بِالْعِلْمِ » فقيل يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال صلى الله عليه وسلم :

( ١ ) حديث القضاة ثلاثة - الحديث : أصحاب السنن من حديث بريدة ، وهو صحيح

( ٢ ) حديث إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم - الحديث : في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف

« يَقُولُ : اَطْلُبِ الْعِلْمَ وَلَا تَعْمَلْ حَتَّى تَعْلَمَ ، فَلَا يَزَالُ لِلْعِلْمِ قَائِلًا وَلِلْعَمَلِ مُسَوِّفًا حَتَّى يَمُوتَ وَمَا عَمَلٌ »

وقال سِرَى السَّقَطِي : اعتزل رجل للتعبد كان حريصا على طلب علم الظاهر ، فسأله فقال : رأيت في النوم قائلا يقول لى إلى كم تضع العلم ضيعك الله ! فقلت : إنى لأحفظه ، فقال حفظ العلم العمل به . فتركت الطلب وأقبلت على العمل . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم لخشية . وقال الحسن : تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا ، فإن السفهاء همته الرواية ، والعلماء همته الرعاية . وقال مالك رحمه الله : إن طلب العلم لحسن ، وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية ، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فلا تؤثرن عليه شيئا

وقال ابن مسعود رضى الله عنه : أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا ، وسيأتى قوم يشقونه مثل القناة ليسوا بخياركم ، والعالم الذى لا يعمل كالمرضى الذى يصف الدواء ، وكالجامع الذى يصف لذائد الأظعمة ولا يجدها وفى مثله قوله تعالى : ( وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ) . وفى الخبر <sup>(١)</sup> « مِمَّا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي زَلَّةَ عَالِمٍ وَجِدَالُ مُنَافِقٍ فِي الْقُرْآنِ »

ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع فى الآخرة ، المرغب فى الطاعات ، مجتنباً للعلوم التى يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقييل والقال . فشال من يعرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيباً حاذقاً فى وقت ضيق يخشى فواته ، فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب ، وترك مهمه الذى هو مؤاخذبه ، وذلك محض السفه . وقد روى <sup>(٢)</sup> « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : عَلَّمَنِي مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ ، فَقَالَ لَهُ : مَا صَنَعْتَ فِي رَأْسِ الْعِلْمِ ؟

( ١ ) حديث مما أخاف على أمتي زلة عالم - الحديث : الطبرانى من حديث أبى الدرداء ، وابن حبان نحوه من حديث عمران بن حصين

( ٢ ) حديث أن رجلاً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمنى من غرائب العلم - الحديث : ابن السني وأبو يعين فى كتاب الرياضة لهما وابن عبد البر من حديث عبد الله بن السور مرسل وهو ضعيف جداً

فَقَالَ : وَمَا رَأْسُ الْعِلْمِ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ عَرَفْتَ الرَّبَّ تَعَالَى ؟ قَالَ نَعَمْ . قَالَ : فَاصْنَعْتِ فِي حَقِّهِ ؟ قَالَ : مَا شَاءَ اللَّهُ . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ عَرَفْتَ الْمَوْتَ ؟ قَالَ نَعَمْ . قَالَ : فَمَا أَعَدَدْتَ لَهُ ؟ قَالَ : مَا شَاءَ اللَّهُ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اذْهَبْ فَأَخْبِرْ مَا هُنَاكَ ثُمَّ تَعَالِ نَعْلَمَنَّكَ مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ »

بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما : أنه قال له شقيق : منذ كم صحبتني ؟ قال حاتم : منذ ثلاث وثلاثين سنة . قال : فما تعلمت مني في هذه المدة ؟ قال : ثمانى مسائل . قال شقيق له : إنا لله وإنا إليه راجعون ، ذهب عمري معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل ! قال يأستاذ لم أتعلم غيرها ، وإنى لأحب أن أكذب . فقال : هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها

قال حاتم : نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوبا فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه ، فجعلت الحسنات محبوبى ، فاذا دخلت القبر دخل محبوبى معى ، فقال أحسنت يا حاتم ، فما الثانية ؟

فقال : نظرت فى قول الله عز وجل : ( وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ) فعملت أن قوله سبحانه هو الحق ، فأجهدت نفسى فى دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى

الثالثة : أتى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه ، ثم نظرت الى قول الله عز وجل : ( مَا عِنْدَكُمْ يُنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ) فكلما وقع معى شيء له قيمة ومقدار وجهته الى الله ليبقى عنده محفوظا

الرابعة : أتى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحساب والشرف والنسب ، فنظرت فيها فاذا هى لاشيء ، ثم نظرت الى قول الله تعالى : ( إِنَّا أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ ) فعملت فى التقوى حتى أكون عند الله كريما

الخامسة : أتى نظرت الى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم فى بعض ويلعن بعضهم بعضا ، وأصل هذا كله الحسد ، ثم نظرت الى قول الله عز وجل : ( نَحْنُ قَسَمًا يَبْتَلِيهِمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فتركت الحسدَ واجتنبت الخلق ، وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه، فتركت  
عداوة الخلق عني

السادسة : نظرت الى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض ، ويقا تل بعضهم بعضا ، فرجعت  
إلى قول الله عز وجل (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) فعاديتة وحده واجتهدت  
في أخذ حذري منه ، لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي ، فتركت عداوة الخلق غيره

السابعة : نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل  
فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له ، ثم نظرت الى قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا  
عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) فعلمت أني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها ، فاشتغلت بـالله  
تعالى على ، وتركت مالى عنده

الثامنة : نظرت الى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق : هذا على ضعيفته ، وهذا  
على تجارته ، وهذا على صناعته ، وهذا على صحة بدنه ، وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله ،  
فرجعت الى قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) فتوكلت على الله عز وجل ،  
فهو حسبي .

قال شقيق : يا حاتم وفقك الله تعالى ، فاني نظرت في علوم التوراة والانجيل والزبور  
والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة ، وهي تدور على هذه الثمان مسائل ، فمن  
استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة ..

فهذا الفن من العلم لا يهتم بأدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة ، فأما علماء الدنيا فيشتغلون  
بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ، ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم  
عليهم السلام . وقال الضحاك بن مزاحم : أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع ، وهم  
اليوم ما يتعلمون إلا الكلام

ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب ، والتنعم في الملبس ، والتجمل  
في الأثاث والمسكن ، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ،  
وعيل الى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك ، وكلما زاد الى طرف القلة ميله ازداد من الله قرب ،

وارتفع في علماء الآخرة حزبه . ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخوَّاص ، وكان من أصحاب حاتم الأصم : قال : دخلت مع حاتم إلى الرِّى ومعتا ثلثمائة وعشرون رجلاً نريد الحج وعليهم الزرمانقات وليس معهم جراب ولا طعام ، فدخلنا على رجل من التجار متقشف يحب المساكين ، فأضافنا تلك الليلة ، فلما كان من الغد ، قال لحاتم : ألك حاجة ؟ فاني أريد أن أعود فقيها لنا هو عليل . قال حاتم : عيادة المريض فيها فضل ، والنظر إلى الفقيه عبادة ، وأنا أيضا أجيء معك ، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الرِّى ، فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن ، فبقى حاتم متفكراً يقول : باب عالم على هذه الحالة ! ثم أذن لهم فدخلوا ، فإذا دار حسناء قوراء ، واسعة زهية ، وإذا بزة وستور ، فبقى حاتم متفكراً ، ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه ، وإذا بفُرش وطبقة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة ، فقعد الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم ، فأوماً إليه ابن مقاتل أن اجلس ، فقال : لأجلس ، فقال : لعل لك حاجة ، قال : نعم ، قال : وما هي ؟ قال : مسألة أسألك عنها ، قال : سل ، قال : قم فاستو جالساً حتى أسألك ، فاستوى جالساً ، قال حاتم : علمك هذا من أين أخذته ؟ فقال : من الثقات حدثوني به ، قال : عمن ؟ قال : عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ورسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال : عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل ، قال : حاتم : ففياً أداه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأداه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه ، وأصحابه إلى الثقات ، وأداه الثقات إليك : هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر ، كان له عند الله عز وجل المنزلة أكبر ؟ قال : لا ، قال : فكيف سمعت ؟ قال : سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته ، كانت له عند الله المنزلة . قال له حاتم : فأنت بمن اقتديت : بألنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله ، أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالخص والإبجر ؟ يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول : العالم على هذه الحالة ، أفلا أكون أناشراً منه ؟ وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً ، وبلغ أهل الرِّى ماجرى بينه وبين ابن مقاتل ، فقالوا له : إن الطنافسى بقزوين أكثر توسعاً منه ،

فسار حاتم متعمدا فدخل عليه ، فقال : رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني مبتدأ ديني ومفتاح ضلّاتي كيف أتوضأ للصلاة . قال نعم وكرامة ، يا غلام هات إناء فيه ماء ، فأتى به فقعده الطنافسى فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال : هكذا فتوضأ ، فقال حاتم : مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد ، فقام الطنافسى وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً ، فقال الطنافسى : باهذا أسرفت ، قال له حاتم : فيماذا ؟ قال : غسلت ذراعيك أربعاً ، فقال حاتم : يا سبحان الله العظيم : أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف ! فعلم الطنافسى أنه قصد ذلك دون التعلم ، فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً ، فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا : يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ألكن أعجمي وليس يكلمك أحد إلا قطعته ، قال : معي ثلاث خصال أظهر بهن على خصمي : أفرح إذا أصاب خصمي ، وأحزن إذا أخطأ ، وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه . فبلغ ذلك الامام أحمد بن حنبل فقال : سبحان الله ما عقله ! قوموا بنا إليه ، فلما دخلوا عليه قال له : يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا ؟ قال : يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال : تغفر للقوم جهلهم ، وتمنع جهلك منهم ، وتبذل لهم شيئك ، وتكون من شيئهم آيساً ، فاذا كنت هكذا سلمت ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة ، فقال : يا قوم أية مدينة هذه ؟ قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه ؟ قالوا : ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طيء بالأرض ، قال : فأين قصور أصحابه رضى الله عنهم ؟ قالوا : ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لا طئة بالأرض ، قال حاتم : يا قوم فهذه مدينة فرعون ! فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا : هذا العجمي يقول : هذه مدينة فرعون ، قال الوالى : ولم ذلك ؟ قال حاتم : لا تعجل علىّ أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت : مدينة من هذه ؟ فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت فأين قصره ، وقص القصة ، ثم قال : وقد قال الله تعالى : ( لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ) فأنتم بمن تأسيتم ؟ أبرسول الله صلى الله عليه وسلم أم بفرعون أول من بنى بالحرص والآجر ؟ فخلوا عنه وتركوه . فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى ، وسيأتى من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه



والتحقيق فيه : أن التزين بالمباح ليس بمحرام ، ولكن الخوض فيه يوجب الأُنس به حتى يشق تركه ، واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي : من المداهنة ، ومراعاة الخلق ومراءاتهم ، وأمور أخرى محظورة ، والحزم اجتناب ذلك ، لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها ألبته ، ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا حتى <sup>(١)</sup> « نَزَعَ الْقَمِيصَ الْمُطَرَّرَ بِالْعَلَمِ » « وَنَزَعَ خَاتَمَ الذَّهَبِ » <sup>(٢)</sup> في أثناء الخطبة ، إلى غير ذلك مما سيأتى بيانه

وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلى كتب إلى مالك بن أنس رضى الله عنهما :

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين . من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس . أما بعد : فقد بلغنى أنك تلبس الدقاق ، وتأكل الرقاق ، وتجلس على الوطى ، وتجعل على بابك حاجبا ، وقد جلست مجلس العلم ، وقد ضربت اليك المطى ، وارتمل اليك الناس ، واتخذوك إماما ، ورضوا بقولك ، فائق الله تعالى يامالك ، وعليك بالتواضع . كتبت اليك بالنصيحة منى كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى . والسلام

فكتب اليه مالك :

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم . من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد . سلام الله عليك . أما بعد : فقد وصل إلى كتابك موقع منى موقع النصيحة والشفقة والأدب ، أمتعتك الله بالتقوى ، وجزاك بالنصيحة خيرا ، وأسأل الله تعالى التوفيق ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، فأما ما ذكرت لى أنى آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطى ، فنحن نفعل ذلك ، ونستغفر الله تعالى ، فقد قال الله تعالى : ( قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ) . وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا . والسلام

فانظر الى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، وأففى بأنه مباح ، وقد صدق فيها جميعا ، ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالانصاف والاعتراف في مثل

( ١ ) حديث نزع القميص للعلم : متفق عليه من حديث عائشة

( ٢ ) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة : متفق عليه من حديث ابن عمر

هذه النصيحة ، فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح ، حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداهنة ، والتجاوز الى المكروهات ، وأما غيره فلا يقدر عليه . فالتعريج على التمتع بالمباح خطر عظيم ، وهو بعيد من الخوف والخشية . وخاصة علماء الله تعالى الخشية . وخاصة الخشية التباعد من مظان الخطر

ومنها - أن يكون مستقصيا عن السلاطين ، فلا يدخل عليهم ألبته مادام يجد الى الفرار عنهم سبيلا ، بل ينبغي أن يحتز عن مخالطتهم وإن جاءوا اليه ، فإن الدنيا حلوة خضرة ، وزمامها بأيدي السلاطين ، والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم ، مع أنهم ظلمة ، ويجب على كل متدين الإنكار عليهم ، وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقبيح فعلهم . فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تجملهم فيزدري نعمة الله عليه ، أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداهنا لهم ، أو يتكلف في كلامه كلاما لمرضاتهم وتحسين حالهم ، وذلك هو البهت الصريح ، أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم ، وذلك هو السحت . وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الأدرار والجوائز وغيرها . وعلى الجملة فخالطتهم مفتاح للشور ، وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط

وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ بَدَأَ جَفَاً - يَعْنِي مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَاً - وَمَنْ أَتَبَعَ الصَّيْدَ عَفْلًا، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أَفْتَتَنَ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُونَ، فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَى، وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ أَبْعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى» قيل: أفلا نقاتلهم؟ قال صلى الله عليه وسلم «لَا، مَا صَلُّوا». وقال سفيان: في جهنم وادٍ لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك . وقال حذيفة: إياكم ومواقف الفتن ، قيل : وما هي ؟ قال : أبواب الأمراء ، يدخل أحدكم على الأمير فيصدفه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ الرُّسُلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَمْ يُخَالِطُوا

(١) حديث من بدا جفا - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس

(٢) حديث سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة .

(٣) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله - الحديث : العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في

السُّلَاطِينِ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَأَحْذَرُوهُمْ وَأَعْتَزِّلُوهُمْ » رواه أنس  
وقيل للأعمش : لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك ، فقال : لاتعجلوا : ثلث يموتون  
قبل الإدراك ، وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق . والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل .  
ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله : إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحترزوا منه فإنه لص .  
وقال الأوزاعي : ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا . وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم <sup>(١)</sup> « شَرَّارُ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأُمَرَاءَ ، وَخِيَارُ الْأُمَرَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْعُلَمَاءَ » .  
وقال مكحول الدمشقي رحمه الله : من تعلم القراءان وتفقه في الدين ثم صحب السلطان  
تلقا إليه وطمعا فيما لديه ، خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه . وقال سمنون : ما أسمع بالعالم  
أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال : هو عند الأمير ! قال : وكنت أسمع أنه يقال :  
إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك ، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان  
إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك ، وأتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة  
وكثرة المخالفة لهواه ، ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفافا ، مع أني لا آخذ منه شيئا ، ولا  
أشرب له شربة ماء ، ثم قال : وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل : يخبرون السلطان بالرخص  
وبما يوانق هواه ، ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم عليه ، وكان  
ذلك نجاة لهم عند ربهم

وقال الحسن : كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام وصحبة لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم . قال عبد الله بن المبارك ، عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : وكان لا  
يغشى السلاطين ، وينفر عنهم . فقال له بنوه : يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم  
في الاسلام فلو أتيتهم ! فقال : يا بني آتى جيفة قد أحاط بها قوم ، والله لئن استطعت لا أشاركهم  
فيها ! قالوا يا أبانا إذن نهلك هزالا ، قال : يا بني لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت  
مناققا سميئا ! قال الحسن : خصمهم والله ، إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن ، دون الايمان .  
وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق ألبة ، وهو مضاد للايمان . وقال  
أبو ذر لسلمة : يا سلمة لاتغش أبواب السلاطين فانك لاتصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من

( ١ ) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء : ابن ماجه بالشرط  
الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

دينك أفضل منه . وهذه فتنة عظيمة للعلماء ، وذريعة صعبة للشيطان عليهم ، لاسيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو ، إذ لا يزال الشيطان يلقي اليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يزرعهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع ، الى أن يحيل اليه أن الدخول عليه من الدين ، ثم اذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويدهن ، ويخوض في الثناء والإطراء ، وفيه هلاك الدين . وكان يقال : العلماء اذا علموا عملوا ، فاذا عملوا شغلوا ، فاذا شغلوا فقدوا ، فاذا فقدوا طلبوا ، فاذا طلبوا هربوا

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى الحسن :  
أما بعد فأشر على بأقوام أستهين بهم على أمر الله تعالى  
فكتب اليه :

أما أهل الدين فلا يريدونك ، وأما أهل الدنيا فلن تريدكم ، ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة

هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وكان أزهد أهل زمانه ، فاذا كان شرط أهل الدين لهرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته . ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وابراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم ، إما ليلهم الى الدنيا ، وإما لمخالطتهم السلاطين

ومنها - ألا يكون مسارعا الى الفتيا ، بل يكون متوقفا ومحترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا ، فان سئل عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي ، أفتى ، وإن سئل عما يشك فيه قال : لا أدري ، وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية . هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم . وفي الخبر «الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ»<sup>(١)</sup> : كِتَابٌ نَاطِقٌ ، وَسُنَّةٌ قَائِمَةٌ ، وَلَا أَدْرِي ، قال الشعبي : لا أدري نصف العلم ، ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجرا ممن نطق ، لان الاعتراف بالجهل

(١) حديث العلم ثلاثة : كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري : الخطيب في أسماء من روى عن مالك موقوفا على ابن عمر ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبدالله بن عمر مرفوعا نحوه مع اختلاف وقد تقدم

أشد على النفس . فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضى الله عنهم  
كان ابن عمر اذا سئل عن الفتيا قال : اذهب الى هذا الأمير الذى تقلد أمور الناس فضعها  
فى عنقه . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : إن الذى يفتى الناس فى كل ما يستفتونه لمجنون . وقال  
مُحنة العالم لا أدري ، فان أخطأها فقد أصيبت مقاتله . وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله : ليس  
شئ أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم ، يقول انظروا الى هذا سكوتته أشد على  
من كلامه . ووصف بعضهم الأبدال فقال : أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة ،  
أى لا يتكلمون حتى يسألوا ، وإذا سئلوا ووجدوا من يكفيهم سكتوا ، فان اضطروا أجابوا .  
وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام .

ومرّ على وعبد الله رضى الله عنهما برجل يتكلم على الناس ، فقال : هذا يقول اعرفونى .  
وقال بعضهم : إنما العالم الذى إذا سئل عن المسألة فكأنما يقلع ضرسه . وكان ابن عمر يقول :  
تريدون أن نجعلونا جسرا تعبرون علينا الى جهنم ؟ وقال أبو حفص النيسابورى : العالم هو الذى  
يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة : من أين أجبت ؟ وكان ابراهيم التيمي إذا سئل عن  
مسألة يبكى ويقول : لم تجدوا غيرى حتى احتجتم الى ؟ وكان أبو العالية الرياحى و ابراهيم بن  
أدهم والثورى يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير ، فاذا كثروا انصرفوا . وقال صلى  
الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا أَدْرِي أَعَزَّيْرُ نَبِيٍّ أَمْ لَا ، وَمَا أَدْرِي أَتَبَعَ مَلْعُونٌ أَمْ لَا ، وَمَا أَدْرِي ذُو الْقَرَنَيْنِ  
نَبِيٌّ أَمْ لَا » <sup>(٢)</sup> « ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خَيْرِ الْبَقَاعِ فِي الْأَرْضِ وَشَرِّهَا ، قَالَ :  
لَا أَدْرِي ، حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : لَا أَدْرِي ، إِلَى أَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ  
عَزَّوَجَلَّ أَنَّ خَيْرَ الْبَقَاعِ الْمَسَاجِدُ ، وَشَرِّهَا الْأَسْوَاقُ »

وكان ابن عمر رضى الله عنهما يُسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع .  
وكان ابن عباس رضى الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة . وكان فى الفقهاء من  
يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري ، منهم سفيان الثورى ، ومالك بن أنس ، وأحمد بن حنبل

(١) حديث ما أدري أعزير نبي أم لا - الحديث : أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لما سئل عن خير البقاع وشربها قال لا أدري حتى نزل جبريل - الحديث : أحمد وأبو يعلى والبخاري

والحاكم وصححه ونحوه من حديث ابن عمر

والفضيل بن عياض ، وبشر بن الحارث . وقال عبدالرحمن بن أنى ليلي : أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم أحد يُسأل عن حديث أو فتيا إلا ودَّ أن أخاه كفاه ذلك . وفي لفظ آخر : كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ، ويردها الآخر إلى الآخر ، حتى تعود إلى الأول

وروى أن أصحاب الصُّفَّة أُهْدِي إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر ، فأهداه إلى الآخر ، وأهداه الآخر إلى الآخر ، هكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول . فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوباً والمطلوب مهروباً عنه . ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسنداً عن بعضهم أنه قال : لا يفتي الناس إلا ثلاثة : أمير ، أو مأمور ، أو متكلف . وقال بعضهم : كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء : الإمامة والوصية ، والوديعة ، والفتيا . وقال بعضهم : كان أسرعهم إلى الفتيا أفلمهم علماً ، وأشدهم دفعا لها أوعدهم . وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء : قراءة القرآن ، وعمارة المساجد ، وذكر الله تعالى ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «كُلُّ كَلَامِ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَالَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ ، أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى»

وقال تعالى : ( لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ) الآية . ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال : ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي ؟ فكره وجهه وأعرض عنه ، وقال : ما وجدناه شيئاً ، وما حمدناه عاقبته . وقال ابن حصين : إن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر ! فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة . وفي الحديث « إِذَا رَأَيْتُمْ <sup>(٢)</sup> الرَّجُلَ قَدْ أُوتِيَ صَمْتًا وَزُهْدًا فَأَقْتَرِبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقِنُ الْحِكْمَةَ » .

(١) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ثلاثة - الحديث : الترمذی وابن ماجه من حديث أم حبيبة قال

الترمذی حديث غريب

(٢) حديث اذا رأيتم الرجل قد أوتي صمتاً وزهداً - الحديث : ابن ماجه من حديث ابن خلاد باسناد ضعيف

وقيل : العالم إما عالم عامه وهو المفتى وهم أصحاب السلاطين ، أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفردون المنفردون

وكان يقال : مثل أحمد بن حنبل مثل رجلة : كل أحد يعترف منها ، ومثل بشر بن الحارث مثل بئر عذبة منغطة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد . وكانوا يقولون : فلان عالم ، وفلان متكلم ، وفلان أكثر كلاما ، وفلان أكثر عملا . وقال أبو سليمان : المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام . وقيل : إذا كثرت العلم قلّ الكلام ، وإذا كثرت الكلام قلّ العلم . وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضى الله عنهما وكان «قد آخى»<sup>(٥)</sup> بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أخى : بلغنى أنك قعدت طبيبا تداوى المرضى ، فانظر فإن كنت طبيبا فتكلم فإن كلامك شفاء وإن كنت متطببا فالله لا تقتل مسلما . فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل . وكان أنس رضى الله عنه إذا سئل يقول : سلوا مولانا الحسن . وكان ابن عباس رضى الله عنهما إذا سئل يقول : سلوا حارثة بن زيد . وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول : سلوا سعيد بن المسيب وحكى أنه روى صحابى فى حضرة الحسن عشرين حديثا فسئل عن تفسيرها فقال : ما عندى إلا ما رويت ، فأخذ الحسن فى تفسيرها حديثا حديثا فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه ، فأخذ الصحابى كفاً من حصى ورمم به وقال : تسألونى عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم ! ومنها - أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ، ومعرفة طريق الآخرة

وسلوكة ، وصدق الرجاء فى انكشاف ذلك ، من المجاهدة والمراقبة ، فإن المجاهدة تفضى إلى المشاهدة ، ودقائق علوم القلوب تتفجر بها ينابيع الحكمة من القلب ، وأما الكتب والتعليم فلا تنى بذلك ، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعد إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة ، والجلوس مع الله عز وجل فى الخلوة مع حضور القلب بصافى الفكرة ، والانتقطاع إلى الله تعالى عما سواه ، فذلك مفتاح الإلهام ، ومنبع الكشف ، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة . وكم من مقتصر على المهم فى التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب !

(١) حديث مؤاخاته صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء : البخارى من حديث أبى جعفة

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمَ وَرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »  
وفي بعض الكتب السالفة : يأبى إسرائيل لا تقولوا : العلم في السماء من ينزل به إلى  
الأرض ، ولا في تخوم الأرض من يصعد به ، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به ، العلم مجعول  
في قلوبكم ، تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين ، وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في  
قلوبكم حتى يغفكم ويغمركم . وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله : خرج العلماء والعباد  
والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ، ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ، ثم تلا قوله تعالى :  
( وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ) الآية . ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور  
الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم : « أُسْتُفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتُوكَ  
وَأَفْتُوكَ وَأَفْتُوكَ » . وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى : <sup>(٢)</sup> « لَا يَزَالُ الْعَبْدُ  
يَتَقَرَّبُ إِلَى الْوُفْلِ حَتَّى أَحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ » الحديث . فكم  
من معان دقيقة من أسرار القراء تخطر على قلب المتجرد للذكر والفكر تخلو عنها كتب  
التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على  
المفسرين استحسَنوه ، وعلموا أن ذلك من تبهات القلوب الزكية ، وألطف الله تعالى بالهمم  
العالية المتوجهة إليه ، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب ،  
فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه ، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه ،  
وبحسب ما وفق له من حسن العمل

وفي وصف هؤلاء العلماء قال على رضي الله عنه في حديث طويل : « القلوب أوعية وخيرها  
أوعاها للخير ، والناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وهمج رعاع أتباع لكل  
ناعم ، يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من  
المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم يزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق ،  
والعلم دين يدان به ، تكتسب به الطاعة في حياته ، وجميل الأحدثه بعد وفاته ، العلم حاكم والمال

( ١ ) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه

( ٢ ) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى الوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعا وبصرا : متفق عليه من  
حديث أبي هريرة بلفظ كنت سمعه وبصره . وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف



محكوم عليه ، ومنفعة المبال تزول بزواله ، مات خزان الأموال وهم أحياء ، والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر . ثم تنفس الصعداء ، وقال : هاه ! إن ها هنا علما جمًّا لو وجدت له حملة ، بل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ، ويستطيل بنعم الله على أوليائه ، ويستظهر بحجته على خلقه ، أو منقاداً لأهل الحق لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، لا بصيرة له لا ذا ولا ذاك ، أو منهوماً باللذات سلس القياد في طلب الشهوات ، أو مغرئاً بجمع الأموال والادخار منقاداً لهواه ، أقرب شبهها بهم الأنعام السائمة ، اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ، ثم لا تحلو الأرض من قائم لله بحجة ، إما ظاهر مكشوف ، وإما خائف مقهور ، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته ؛ وكم وأين أولئك هم الأفلون عدداً ، الأعظمون قدرا ، أعيانهم مفقودة ، وأمثالهم في القلوب موجودة ، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من وراءهم ، ويزرعوها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلنا ما استوعر منه المترفون ، وأنسوا بما استوحش منه الغافلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه ، وأمناءه وعماله في أرضه ، والدعاة إلى دينه . ثم بكى وقال : واشوقاه إلى رؤيتهم !!

فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة ، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة

ومنها . أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين ، فإن اليقين هو رأس مال الدين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَلْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ » فلا بد من تعلم علم اليقين ، أعنى أوائله ، ثم يفتح للقلب طريقه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « تَعَلَّمُوا الْيَقِينَ » ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين ، وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم ، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل . وقال صلى الله عليه وسلم لما قيل له : رجل حسن اليقين كثير الذنوب ، ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين ، فقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا مِنْ آدَمِيٍّ

( ١ ) حديث اليقين الايمان كله : البيهقي في الرهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن سعد باسناد حسن

( ٢ ) حديث تعلموا اليقين : أبو يعين من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو معضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد بن معدان

( ٣ ) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب : الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس باسناد مظلم

إِلَّا وَلَهُ ذُنُوبٌ» ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب ، لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم ، فتكفر ذنوبه ، ويبقى له فضل يدخل به الجنة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ مِنْ أَقَلِّ مَا أُوتِيتُمْ الْيَقِينَ وَعَزِيْمَةَ الصَّبْرِ وَمَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْهُمَا لَمْ يَبَالِ مَا فَاتَهُ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ» . وفي وصية لقمان لابنه : يا بني لا يستطاع العمل إلا باليقين ، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ، ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه

وقال يحيى بن معاذ : إن للتوحيد نورا ، وللشرك نارا ، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين . وأراد به اليقين . وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات فان قلت : فامعنى اليقين ، وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه ، فان مالاتفهم صورته لا يمكن طلبه ؟

فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين : أما النظائر والمتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك ، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشيء له أربع مقامات : الأول - أن يعتدل التصديق والتكذيب ، ويعبر عنه بالشك ، كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك ، فان نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بأثبت ولا نفي ، بل يستوى عندك إمكان الأمرين ، فيسمى هذا شكاً

الثاني - أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ، ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول ، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لو مات على هذه الحالة هل يعاقب ؟ فان نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب ، وذلك لظهور علامات الصلاح ، ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته ، فهذا التجويز مساو لذلك الميل ، ولكنه غير دافع رجحانه . فهذه الحالة تسمى ظناً

الثالث - أن تميل النفس إلى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ، ولو خطر بالبال تأبى النفس عن قبوله ، ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة ، إذ لو أحسن صاحب

(١) حديث من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر - الحديث : لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من

حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحلم - الحديث

هذا المقام التأمل والاصغاء الى التشكيك والتجوير اتسعت نفسه للتجوير، وهذا يسمى اعتقادا مقاربا لليقين، وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها، إذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع، حتى إن كل فرقة تثق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها، ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نقر عن قبوله

الرابع - المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه، فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقينا عند هؤلاء. ومثاله أنه إذا قيل للعافل: هل في الوجود شيء هو قديم؟ فلا يمكنه التصديق به بالبديهة، لأن القديم غير محسوس، لا كالشمس والقمر، فانه يصدق بوجودهما بالحس، وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضروريا مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال، فان هذا أيضا ضروري، فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبديهة. ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقا جزما ويستمر عليه، وذلك هو الاعتقاد، وهو حال جميع العوام. ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له: إن لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثة، فان كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال، فالمودى الى المحال محال، فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة، لأن الأقسام ثلاثة: وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة؛ أو كلها حادثة، أو بعضها قديمة وبعضها حادثة، فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم، وإن كان الكل حادثا فهو محال، إذ يؤدي الى حدوث بغير سبب، فيثبت القسم الثالث أو الأول، وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء، سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل، كالعلم باستحالة حادث بلا سبب، أو بتواتر كالعلم بوجود مكة، أو بتجربة كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل، أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك. فكل علم لا شك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء، وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف، إذ لا تفاوت في نفي الشك.

الاصطلاح الثاني - اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء، وهو أن لا يلتفت فيه الى اعتبار التجوير والشك، بل الى استيلائه وغلبته على العقل، حتى يقال: فلان ضعيف اليقين

بالموت مع أنه لاشك فيه ، ويقال: فلان قوى اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه . فمما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجوز والمنع ، سمي ذلك يقينا . ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه ، ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ، ولا إلى الاستعداد له ، وكأنه غير موقن به . ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسعا لغيره ، فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين . ولذلك قال بعضهم : ما رأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت . وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة . ونحن إنما أردنا بقولنا : إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا ، وهو نفي الشك ، ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها

فاذا فهمت هذا عامت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام ، بالقوة والضعف ، والكثرة والقلّة ، والخفاء والجلء ، فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثانى ، وذلك فى الغلبة والاستيلاء على القلب ، ودرجات معانى اليقين فى القوة والضعف لا تنهاى ، وتفاوت الخلق فى الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعانى . وأما التفاوت بالخفاء والجلء فى الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضا ، أما فيما يتطرق إليه التجوز فلا ينكر ، أعنى الاصطلاح الثانى ، وفيما انتفى الشك أيضا عنه لاسبيل إلى إنكاره ، فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود فدك مثلا ، وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك فى الأمرين جميعا ، اذ مستندهما جميعا التواتر ، ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح فى قلبك من الثانى ، لأن السبب فى أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين ، وكذلك يدرك الناظر هذا فى النظريات المعروفة بالأدلة ، فانه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما فى نفي الشك ، وهذا قد ينكره المتكلم الذى يأخذ العلم من الكتب والسمع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال . وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين ، كما يقال : فلان أكثر علما من فلان ، أى معلوماته أكثر ، ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين فى جميع ماورد الشرع به ، وقد يكون قوى اليقين فى بعضه

فان قلت : قد فهمت اليقين وقوته وضعفه ، وكثرته وقلته ، وجلءه وخفاءه ، بمعنى نفي

الشك ، أو بمعنى الاستيلاء على القلب ، فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه ، وفيماذا يطلب اليقين ، فاني ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه ؟

فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجارى اليقين ، فإن اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ، ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع ، فلا مطمع في إحصائها ، ولكني أشير إلى بعضها وهي أمهاتها :

فمن ذلك التوحيد : وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ، ولا يلتفت إلى الوسائط ، بل يرى الوسائط مسخرة لأحكامها ، فالصدق بهذا موقن ، فإن انتفى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين ، فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ، ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما ، بل يراها آيتين مسخرتين وواسطتين ، فقد صار موقنا بالمعنى الثاني ، وهو الأشرف ، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته . ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب ، وأن القدرة الأزلية هي المصدر للكل ، استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم ، وصار موقنا بريثا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق . فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمأن الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى : ( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ) ، واليقين بأن ذلك يأتيه ، وأن ما قدر له سيساق اليه . ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجللا في الطلب ، ولم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما فاتته ، وأثمر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة

ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ، وهو اليقين بالثواب والعقاب ، حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى الشعير ، ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم والأفاعي الى الهلاك ، فكما يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره ، فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلا وكثيرا ، وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها ، فكذلك يجتنب المعاصي قليلا وكثيرا وصغيرها وكبيرها . فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين ، أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون .

وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات، والمبالغة في التقوى، والتحرز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال، ومشاهد له واجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك، فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك، وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عز يزيتخص به الصديقون. وثمرته أن يكون الانسان في خلوته متأدبا في جميع أحواله، كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر اليه، فانه لا يزال مطرقا متأدبا في جميع أعماله، متماسكا محتززا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب، ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة، إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره، فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكائنة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس، وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار، والذل والاستكانة والخضوع، وجملة من الأخلاق الحمودة. وهذه الأخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة، فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة. وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها. وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأشجار المتفرعة من الأغصان. فاليقين هو الأصل والأساس، وله مجار وأبواب أكثر مما عدناه. وسيأتي ذلك في ربع المنجيات، إن شاء الله تعالى. وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن

ومنها - أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا، يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكوته. لا ينظر اليه ناظر إلا وكان نظره مذكرا لله تعالى، وكانت صورته دليلا على عمله، فالجواد عينه مرآته، وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع. وقد قيل: ما لبس الله عبدا ألبسة أحسن من خشوع في سكينة، فهي لبسة الأنبياء، وسيا الصالحين والصديقين والعلماء

وأما التهافت في الكلام والتشدد، والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر، والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه، وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به. وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله: عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله، وهم المفتون في الحلال والحرام، وهذا العلم لا يورث الخشية؛ وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله، وهم عموم المؤمنين؛ وعالم بالله تعالى وبأمر الله

تعالى وبأيام الله تعالى ، وهم الصديقون ، والخشية والخشوع إنما تغلب عليهم . وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة . فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه

وقال عمر رضى الله عنه : تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم ، وتواضعوا لمن تعلمون منه ، ولتواضع لكم من يتعلم منكم ، ولا تكونوا من جبابرة العلماء ؛ فلا يقوم علمكم بجهلكم . ويقال ما آتى الله عبدا علما إلا آتاه معه علما وتواضعا وحسن خلق ورفقا ؛ فذلك هو العلم النافع . وفي الأثر : من آتاه الله علما وزهدا وتواضعا وحسن خلق فهو إمام المتقين . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « إِنَّ مِنْ خِيَارِ أُمَّتِي قَوْمًا يَضْحَكُونَ جَهْرًا مِنْ سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَيَبْكُونَ سِرًّا مِنْ خَوْفِ عَذَابِهِ ، أَبْدَانُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَقُلُوبُهُمْ فِي السَّمَاءِ ، أَرْوَاحُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَعُقُولُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، يَتَمَشُّونَ بِالسَّكِينَةِ ، وَيَتَقَرَّبُونَ بِالْوَسِيلَةِ » . وقال الحسن : الحلم وزير العلم ، والرفق أبوه ، والتواضع سر باله

وقال بشر بن الحارث : من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى بغيره فانه ممقوت في السماء والأرض . ويروى في الاسرائيليات أن حكما صنف ثلاثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى وصف بالحكيم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل لفلان ملأت الأرض نفاقا ولم تردني من ذلك بشيء وإنى لأقبل من نفاقك شيئا . فندم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق وواكل بنى إسرائيل وتواضع في نفسه ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل له : الآن وفقت لرضاى وحكى الأزاعى رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول : ينظر أحدكم إلى الشرطى فيستعيز بالله منه ؛ وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوفين إلى الرياسة فلا يعقتهم وهم أحق بالمقت من ذلك الشرطى . وروى أنه <sup>(٢)</sup> « قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ

(١) حديث إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سرا من خوف عذابه

الحديث : الحاكم والبيهقي في شعب الايمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان

(٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله

الحديث : لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسلا : سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الأعمال أفضل قال أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى . وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلا ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خيرا خيرا خيار العلماء . وقد تقدم

أَجْتَنَابُ الْمَحَارِمِ، وَلَا يَزَالُ فُوكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى . قِيلَ : فَأَيُّ الْأَصْحَابِ خَيْرٌ ؟  
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَاحِبٌ إِنْ ذَكَرْتَ اللَّهَ أَعَانَكَ ، وَإِنْ نَسِيَتْهُ ذَكَرَكَ . قِيلَ : فَأَيُّ  
 الْأَصْحَابِ شَرٌّ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَاحِبٌ إِنْ نَسِيْتَ لَمْ يَذْكُرْكَ ، وَإِنْ ذَكَرْتَ لَمْ  
 يُعْنِكَ . قِيلَ : فَأَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ قَالَ : أَشَدُّهُمْ لِلَّهِ خَشْيَةً . قِيلَ : فَأَخْبِرْنَا بِخِيَارِنَا  
 نُجَالِسُهُمْ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ . قِيلَ : فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ ؟ قَالَ :  
 اللَّهُمَّ غَفِّرَا . قَالُوا أَخْبِرْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : الْعُلَمَاءُ إِذَا فَسَدُوا »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ أَمَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ فِكْرًا فِي الدُّنْيَا ،  
 وَأَكْثَرَ النَّاسِ ضِجْكًَا فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُهُمْ بُكَاءًا فِي الدُّنْيَا ، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الْآخِرَةِ  
 أَطْوَلُهُمْ حُزْنًا فِي الدُّنْيَا »

وقال علي رضي الله عنه في خطبة له : ذمتي رهينة وأنا به زعيم ، إنه لا يهيج على التقوى زرع  
 قوم ، ولا يظلم على الهدى سبغ أصل ، وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره ، وإن أبغض  
 الخلق إلى الله تعالى رجل قَشَّ علما أغار به في أغباش الفتنة ، سمَّاه أشباهه له من الناس وأرداهم  
 عالما ، ولم يعيش في العلم يوما سالما ، بكر واستكثر ، فافل منه وكفى خيرا مما كثر وألهم ، حتى  
 إذا ارتوى من ماء آجن ، وأكثر من غير طائل ، جلس للناس معامسا لتخليص ما التبس على  
 غيره ، فإن نزلت به إحدى المهمات هيا لها من رأيه حشو الرأي ، فهو من قطع الشبهات في  
 مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ، ركاب جهالات ، خباط عشوات ، لا يعتذر  
 مما لا يعلم فيسلم ، ولا يعرض على العلم بضرس قاطع فينغم ، تبكي منه الدماء ، وتستحل بقضائه  
 الفروج الحرام ، لا ملئ والله بإصدار ما ورد عليه ، ولا هو أهل لما فوض إليه ، أولئك الذين  
 حلت عليهم المثلات ، وحققت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا . وقال علي رضي الله عنه :  
 إذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتمجه القلوب

وقال بعض السلف : العالم إذا ضحك ضحك مج من العلم حجة . وقيل : إذا جمع المعلم

( ١ ) حديث إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا - الحديث : لم أجد له أصلا



ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم : الصبر ، والتواضع ، وحسن الخلق ، وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم : العقل ، والأدب ، وحسن الفهم . وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة . وقال ابن عمر رضي الله عنهما <sup>(١)</sup> « لَقَدْ عَشْنَا بُرْهَةً مِنَ الدَّهْرِ وَإِنَّ أَحَدَنَا يُؤْتَى الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ ، وَتَنْزِيلُ السُّورَةِ فَيَتَعَلَّمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا وَأَوَامِرَهَا وَزَوَاجِرَهَا ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتَى أَحَدُهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا يَنْبَغِي فَاتَّحَتِ الْكِتَابِ إِلَى خَاتِمَتِهِ لَا يَذَرِي مَا أَمَرَهُ وَمَا زَجَرَهُ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ ، يَنْشُرُهُ نَشْرَ الدَّقَلِ » وفي خبر آخر بمثل معناه <sup>(٢)</sup> « كُنَّا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْتِينَا الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ ، وَسَيَّأَتِي بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يُؤْتُونَ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ يُقِيمُونَ حُرُوفَهُ وَيُضَيِّعُونَ حُدُودَهُ وَحُقُوقَهُ يَقُولُونَ قَرَأْنَا فَمَنْ أَقْرَأَ مِنَّا وَعَلِمْنَا فَمَنْ أَعْلَمَ مِنَّا ؟ فَذَلِكَ حَظُّهُمْ » وفي لفظ آخر : « أُولَئِكَ شِرَارُ هَذِهِ الْأُمَّةِ »

وقيل : خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل : الخشية ، والخشوع ، والتواضع ، وحسن الخلق ، وإيثار الآخرة على الدنيا ، وهو الزهد ، فأما الخشية فن قوله تعالى : ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) . وأما الخشوع فن قوله تعالى : ( خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ) . وأما التواضع فن قوله تعالى : ( وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ) . وأما حسن الخلق فن قوله تعالى ( فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ) وأما الزهد فن قوله تعالى ( وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ شَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ) ولما تلا <sup>(٣)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى : ( فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ

( ١ ) حديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحداً يؤتى الإيمان قبل القرآن - الحديث : الحاكم

وصححه على شرط الشيخين والبيهقي

( ٢ ) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الإيمان قبل القرآن - الحديث : ابن ماجه من

حديث جندب مختصراً مع اختلاف

( ٣ ) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » الحديث

الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود

صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ) فَقِيلَ لَهُ : مَا هَذَا الشَّرْحُ ؟ فَقَالَ : إِنْ النُّورَ إِذَا قُدِّفَ فِي الْقَلْبِ انْشَرَحَ لَهُ  
الصُّدْرُ وَانْفَسَحَ ، قِيلَ : فَهَلْ لِدَلِّكَ مِنْ عِلَامَةٍ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ : التَّجَافِي عَنْ دَارِ  
النُّرُورِ ، وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ، وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نُزُولِهِ «

ومنها - أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعمما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج  
الوسواس ويثير الشر ، فإن أصل الدين التوقي من الشر ، ولذلك قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة ، وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان ،  
وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها ، وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفريعه ، وكل ذلك  
مما يغلب مسيس الحاجة إليه ، وتم به البلوى في سلوك طريق الآخرة

وأما علماء الدنيا فأنهم يتبعون غرائب التفريمات في الحكومات والأقضية ، ويتعبون في  
وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع أبدا ، وإن وقعت فأنما تقع لغيرهم لا لهم ، وإذا وقعت كان  
في القائمين بها كثرة ، ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار ، في خواطرم  
ووساوسهم وأعمالهم . وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بهم غيره النادر ، إشارا  
للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه ، وشرها في أن يسميه البطالون من  
أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق ! وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق ، بل  
يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ، ثم يرد القيامة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العاملين  
وفوز المقربين ، وذلك هو الخسران المبين

ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ،  
وأقربهم هديا من الصحابة رضي الله عنهم : اتفقت الكلمة في حقه على ذلك ، وكان أكثر  
كلامه في خواطر القلوب ، وفساد الأعمال ، ووساوس النفوس ، والصفات الخفية الغامضة ،  
من شهوات النفس . وقد قيل له : يَا أَبَا سَعِيدٍ إِنَّكَ تَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ لَا يَسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ فَنَإِنْ أَخَذْتَهُ ؟  
قَالَ : مِنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ . وَقِيلَ لِحَذِيفَةَ : نَرَاكَ تَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ لَا يَسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ مِنَ الصَّحَابَةِ فَنَإِنْ

أين أخذته؟ قال: خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «كَانَ النَّاسُ يُسْأَلُونَهُ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أُسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ خَافَهُ أَنْ أَقَعَ فِيهِ وَعَظِمْتُ أَنَّ الْخَيْرَ لَا يَسْبِقُنِي عِلْمُهُ». وقال مرة: «فَعَلِمْتُ أَنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ لَا يَعْرِفُ الْخَيْرَ» وفي لفظ آخر «كَانُوا يَقُولُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِمَنْ عَمِلَ كَذَا وَكَذَا؟ يُسْأَلُونَهُ عَنْ فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ، وَكُنْتُ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا يُفْسِدُ كَذَا وَكَذَا؟ فَلَمَّا رَأَى أَسْأَلُهُ عَنْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ خَصَّنِي بِهَذَا الْعِلْمِ»

وكان حذيفة رضى الله عنه أيضا قد خص بعلم المنافقين، وأفرد بعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن، فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة. وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم، ولا يخبر بأسمائهم. وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه: هل يعلم فيه شيئا من النفاق؟ فبرأه من ذلك. وكان عمر رضى الله عنه إذا دُعِيَ إلى جنازة ليصلى عليها نظر: فإن حضر حذيفة صلى عليها، وإلا ترك. وكان يسمى صاحب السر

فالناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة، لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى. وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا، وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد، وقيل هذا تزويق المذكرين، فأين التحقيق، ويرون أن التحقيق في قاداتق المجادلات. ولقد صدق من قال:

الطُّرُقُ شَتَّى وَطُرُقُ الْحَقِّ مَفْرَدَةٌ      والسالكون طريقَ الحقِّ أفراد  
لَا يَعْرِفُونَ وَلَا تُدْرَى مَقَاصِدُهُمْ      فهم على مهلٍ يمشون قُصَاد  
والناس في غفلة عما يراد بهم      فجلهم عن سبيل الحقِّ رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم، فإن الحق مر، والوقوف عليه صعب، وإدراكه شديد، وطريقه مستوعر، ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة، فإن ذلك نزع للروح على الدوام، وصاحبه ينزل منزلة الشارب

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر - الحديث: أخرجه مختصرا

للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء ، وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه ، فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت ، ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق . ولذلك قيل : إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلماً في الوعظ والتذكير ، ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة : منهم سهل التسترى ، والصبيحي ، وعبد الرحيم ، وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى ، وإلى هؤلاء عدد يسير قلماً يجاوز العشرة ، لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص ، وما يبذل للعموم فأمره قريب

ومنها - أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه ، لا على الصحف والكتب ، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره ، وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله ، وإنما يقلد الصحابة رضى الله عنهم من حيث إن فلمهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم إذا قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغى أن يكون حريصاً على فهم أسرارهم ، فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله ، وفعله لا بد وأن يكون اسرّ فيه ، فينبغى أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال ، فانه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ، ولا يكون عالماً . ولذلك كان يقال : فلان من أوعية العلم ، فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ، ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً ، فلا ينبغى أن يقلد غيره . ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما <sup>(١)</sup> «مَنْ أَحَدٍ إِلَّا يُؤْخَذُ مِنْ عِلْمِهِ وَيُتْرَكُ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه ، وقرأ على أبي بن كعب ، ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعاً . وقال بعض السلف : ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والدين ، وما جاءنا عن الصحابة رضى الله عنهم فنأخذ منه ونترك ، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال

وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرائن ، فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة

(١) حديث ابن عباس مامن أحد الا يؤخذ من علمه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم : الطبرانى من

من حديثه يرفعه بلفظه من قوله : ويدع

إذا فاض عليهم من نور النبوة ما يجرسهم في الأكثر عن الخطأ . وإذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليدا غير مرضي فلا اعتماد على الكتب والتصانيف أبعد ، بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين ، وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة ، وبعد وفاة جميع الصحابة وجلة التابعين رضي الله عنهم ، وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين ، بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب ، لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القراءة وعن التدبر والتذكر ، وقالوا : احفظوا كما كننا نحفظ . ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصنيف القراءة في مصحف ، وقالوا : كيف نفعل شيئا ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخافوا اتكال الناس على المصاحف ، وقالوا : تترك القراءة يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم ، حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيّة الصحابة بكتب القراءة ، خوفا من تخاذل الناس وتكاسلهم ، وحذرا من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة من المتشابهات ، فأنشراح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك ، فجمع القراءة في مصحف واحد . وكان أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ، ويقول : ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم

وقيل : أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار ، وحروف التفاسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة ، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن ، جمع فيه سننا مأثورة نبوية ، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفيان الثوري .

ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام ، وكثر الخوض في الجدال ، والغوص في إبطال المقالات ، ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها ، فأخذ علم اليقين في الانداس من ذلك الزمان ، فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب ، والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان ، وأعرض عن ذلك إلا الأقولون ، فصار يسمى المجادل المتكلم عالما ، والقاص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالما ، وهذا لأن العوام هم المستمعون إليهم ، فكان لا يميز لهم حقيقة العلم من غيره ، ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم وعلومهم ظاهرةً عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم ، فاستمر عليهم اسم العلماء ، وتوارث اللقب خلف عن سلف ، وأصبح

علم الآخرة مطويا، وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم : كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان ، يقولون: فلان أكثر علما، وفلان أكثر كلاما، فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام . هكذا ضعف الدين في قرون سالفة ، فكيف الظن بزمانك هذا ؛ وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لنسبته إلى الجنون ، فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت

ومنها - أن يكون شديد التوقى من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور ، فلا يفرته إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضى الله عنهم ، وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم ، وما كان فيه أكثر همهم : أكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوضايا وأكل مال الأيتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة ، أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الإثم وجليله ، والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد الشيطان ، إلى غير ذلك من علوم الباطن .

واعلم تحقيقا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف ، فهم أخذ الدين ، ولذلك قال على رضى الله عنه : خيرنا أتبعنا لهذا الدين لما قيل له : خالفت فلانا . فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن الناس رأوا رأيا فيما هم فيه ليل طباعهم إليه ، ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة ، فادّعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه . ولذلك قال الحسن : محدثان أحدثا في الاسلام : رجل ذو رأى سىء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ، ومترفٌ يعبد الدنيا، لها يفضب ولها يرضى وإياها يطلب ، فارفضوها إلى النار ، وإن رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه ، وصاحب هوى يدعو إلى هواه ، وقد عصمه الله تعالى منها ، يحنّ إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتنى آثارهم ، متعرض لأجر عظيم ، فكذلك كونوا

وقد روى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا <sup>(١)</sup> أنه قال : « إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ : الْكَلَامُ

(١) حديث ابن مسعود إنما هما اثنتان الكلام والهدى سالحديث : ابن ماجه

وَأَهْدَى، فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَلَا وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، أَلَا لَا يَطُولَنَّ عَلَيْكُمْ الْأَمَدُ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ، أَلَا كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ، أَلَا إِنَّ الْبَعِيدَ مَا لَيْسَ بِآتٍ»

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ وَأَتَّقَى مِنْ مَالٍ اكْتَسَبَهُ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ، وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحِكْمِ، وَجَانَبَ أَهْلَ الزَّلَلِ وَالْمَعْصِيَةِ، طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ فِي نَفْسِهِ وَحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ، وَصَلَحَتْ سَرِيرَتُهُ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ، طُوبَى لِمَنْ عَمِلَ بِعِلْمِهِ وَأَتَّقَى الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ قَوْلِهِ، وَوَسَّعَتْهُ السُّنَّةُ وَلَمْ يَعُدَّهَا إِلَى بِدْعَةٍ»

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول: حُسن الهدى فى آخر الزمان خير من كثير من العمل، وقال: أتم فى زمان خيركم فيه المسارع فى الأمور، وسيأتى بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات. وقد صدق، فمن لم يتوقف فى هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه، هلك كما هلكوا. وقال حذيفة رضى الله عنه: أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى، وإنكم لا تزالون بخير ما عرقتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به. ولقد صدق، فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات فى عصر الصحابة رضى الله عنهم، إذ من غرر المعروفات فى زماننا تزيين المساجد وتنجيدها، وإنفاق الأموال العظيمة فى دقائق عماراتها، وفرش البسط الرفيعة فيها

ولقد كان يعد فرش البوارى فى المسجد بدعة. وقيل إنه من محدثات الحجاج، فقد كان الأولون قلما يحملون بينهم وبين التراب حاجزا

(١) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأتقى مالا اكتسبه - الحديث: أبو نعيم من حديث الحسين ابن على بسند ضعيف والبخاري من حديث أنس أول الحديث وآخره، والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصرى وسط الحديث وكلها ضعيفة.

وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ، ويزعمون أنه من أعظم القربات . وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان

ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة ، وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب ، مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها ؛ إلى نظائر ذلك

ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال : أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم ، وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى . وقد كان أحمد بن حنبل يقول : تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ، مائل العلم فيهم ! والله المستعان . وقال مالك بن أنس رحمه الله : لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ، ولم يكن العلماء يقولون : حرام ولا حلال ، ولكن أدركتهم يقولون : مستحب ومكروه . ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب ، فأما الحرام فكان فحشه ظاهرا . وكان هشام بن عروة يقول : لا تسألوه اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فانهم قد أعدوا له جوابا ، ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها . وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول : لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه . وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب ، وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقا . فيحتاج فيه بالاستظهار بشهادة الآثار . ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال : يا مروان ماهذه البدعة ؟ فقال : إنها ليست ببدعة ، إنها خير مما تعلم ، إن الناس قد كثروا فاردت أن يبلغهم الصوت ، فقال أبو سعيد : والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدا ، والله لأصليت وراءك اليوم ! وإنما أنكر ذلك عليه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « كَانَ يَتَوَكَّأُ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا » لَا عَلَى الْمِنْبَرِ

(١) حديث كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا : الطبراني من حديث البراء

ونحوه في يوم الأضحي ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف ورواه في الصغير من حديث سعد القرظ

كان اذا خطب في العيدين خطب على قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن

ماجه بلفظ كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس - الحديث



وفي الحديث المشهور<sup>(١)</sup> « مَنْ أَحْدَثَ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » . وفي خبر آخر :  
 « مَنْ<sup>(٢)</sup> غَشَّ أُمَّتِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » قيل يارسول الله : وما غش  
 أمتك ؟ قال : « أَنْ يَتَّبِعَ بَدْعَ يَحْمِلُ النَّاسَ عَلَيْهَا » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « إِنْ لِي لِي  
 عَزَّ وَجَلَّ مَلَكًا يُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ : مَنْ خَالَفَ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ  
 تَنَلْهُ شَفَاعَتُهُ » ومثال الجاني على الدين بابداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثال  
 من عصى الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة ، وذلك قد يغفر له ؛  
 فأما قلب الدولة فلا . وقال بعض العلماء : ماتكم فيه السلف فالكسوت عنه جفاء ، وماسكت  
 عنه السلف فالكلام فيه تكلف . وقال غيره : الحق ثقيل من جاوزه ظلم ، ومن قصر عنه عجز ،  
 ومن وقف معه اكتفى . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « عَلَيْكُمْ بِالْأَوْسَطِ الَّذِي  
 يَرْجِعُ إِلَيْهِ الْعَالِي وَيَرْتَفِعُ إِلَيْهِ النَّالِي »

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : الضلالة لها حلالة في قلوب أهلها ، قال الله تعالى :  
 ( وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا ) وقال تعالى : ( أَمْ نَرِي لَهُ سُوءَ عَمَلٍ فَرَأَاهُ حَسَنًا ) .  
 فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة ، فهو من اللعب واللهو  
 وحكى عن إبليس لعنه الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه  
 محسورين ، فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : ما رأينا مثل هؤلاء : ما نصيب منهم شيئا وقد أتعبونا ،  
 فقال : إنكم لا تقدرون عليهم : قد صحبوا نبيهم ، وشهدوا تنزيل ربهم ، ولكن سيأتي بعدهم  
 قوم تنالون منهم حاجتكم . فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين ، فقالوا : ما  
 رأينا أعجب من هؤلاء : نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر النهار

( ١ ) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد : متفق عليه من حديث عائشة بلفظ : في أمرنا ما ليس  
 منه . وعند أبي داود فيه

( ٢ ) حديث من غش أمتي فعليه لعنة الله - الحديث : الدارقطني في الأفراد من حديث أنس بسند ضعيف جداً

( ٣ ) حديث إن لله ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته :  
 لم أجد له أصلاً

( ٤ ) حديث عليكم بالأوسط - الحديث : أبو عبيد في غريب الحديث موقوفاً على علي بن أبي طالب  
 ولم أجد مرفوعاً

أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات، فقال: إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم، واتباعهم لسنة نبيهم، ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقرر أعينكم بهم، تلعبون بهم لعبا، وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم، إن استغفروا لم يغفر لهم، ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات. قال: نجاء قوم بعد القرن الأول فبت فيهم الأهواء وزين لهم البدع، فاستحلوها، واتخذوها دينا، لا يستغفرون الله منها، ولا يتوبون عنها، فسلط عليهم الأعداء، وقلدوهم أين شاءوا

فان قلت: من أين عرف قائل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك؟  
فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار الملكوت، تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل ورود عليهم من حيث لا يعلمون، وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة، وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام، وهذا أعلى الدرجات، وهي من درجات النبوة العالية، كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة

فيا لك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك، ففيه هلك المتحذلقون من العلماء، الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول. فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى. ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء، وكان خارجا عن الدين بالكلية. قال بعض العارفين: إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستتروا عن أعين الجمهور، لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت، لأنهم عندهم جهال بالله تعالى، وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء. قال سهل التستري رضى الله عنه: إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل، والنظر إلى العامة، واستماع كلام أهل الغفلة، وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصنى إلى قوله، بل ينبغي أن يتهم في كل ما يقول، لأن كل إنسان يخوض فيما أحب، ويدفع ما لا يوافق محبوبه. ولذلك قال الله عز وجل (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا). والعوام العصاة أسعد حالا من الجاهل بطريق الدين، المعتقدين أنهم من العلماء، لأن العاصي المعترف بتقصيره فيستغفر ويتوب، وهذا الجاهل الظان أنه عالم فان ماهو مشغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين، فلا يتوب ولا يستغفر، بل لا يزال مستمرا عليه إلى الموت

وإذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى ، وانقطع الطمع من إصلاحهم ، فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والانفراد عنهم ، كما سيأتى فى كتاب العزلة بيبانه ، إن شاء الله تعالى .  
ولذلك كتب يوسف بن أسباط الى حذيفة المرعشى : ما ظنك بمن بقى لا يجد أحدا لا يذكر الله تعالى معه إلا كان آثماً أو كانت مذاكرته معصيةً ، وذلك أنه لا يجد أهله ؟ ولقد صدق ، فإن مخاطبة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة ، أو سكوت على منكر . وإن أحسن أحواله أن يفيد علماً أو يستفيدة . ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة ، علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك آلة الى طلب الدنيا ، ووسيله الى الشر ، فيكون هو معيناً له على ذلك ؛ ورداءاً وظهرًا ومهيئاً لأسبابه ، كالذى يبيع السيف من قطاع الطريق . فالعلم كالسيف ، وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ، ولذلك لا يرخص له فى البيع ممن يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق .

فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف . فكن أحد رجلين : إما متصفا بهذه الصفات ، أو معترفا بالتقصير مع الإقرار به . وإياك أن تكون الثالث فتلبس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين ، وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراسخين ، وتلتحق بجهلك وإنكارك بزمرة الهالكين الآيسين . فبذلك الله من خدع الشيطان ، فيها هلك الجمهور . فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تغره الحياة الدنيا ، ولا يفره بالله الغرور !

## الباب السابع

### فى العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

#### بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف فى إظهاره ، لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل . والعقل منبع العلم ومطعمه وأساسه ، والعلم يجرى منه مجرى الثمرة من الشجرة ، والنور من الشمس ، والرؤية من العين ، فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة فى الدنيا والآخرة ؟

أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحتشم العقل ، حتى إن أعظم البهائم بدنا وأشدّها ضراوة وأفواها سطوة إذا رأى صورة الانسان احتشمه وهابه ، لشعوره باستيلانه عليه ، لما خمس به من إدراك الحيل . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الشَّيْخُ فِي قُوَّةِهِ كَأَلَنِيَّ فِي أُمَّتِهِ » وليس ذلك لكثرة ماله ، ولا لكبر شخصه ، ولا لزيادة قوته ، بل لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله ، ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ، ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة ، هابوه ، وتراعى لهم ما كان يتلأأ على ديباجة وجهه من نور النبوة ، وإن كان ذلك باطنا في نفسه بطون العقل . فشرف العقل مدرك بالضرورة . وإنما القصد أن نورد ماوردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه ، وقد سماه الله نورا في قوله تعالى : ( اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ) . وسمى العلم المستفاد منه روحا ووحيا وحياة ، فقال تعالى : ( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ) . وقال سبحانه : ( أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ) . وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل ، كقوله : ( يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ) . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْقِلُوا عَنْ رَبِّكُمْ وَتَوَاصَوْا بِالْعَقْلِ تَعْرِفُوا مَا أُمِرْتُمْ بِهِ وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ يُنْجِدُكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْعَاقِلَ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ كَانَ دَمِيمَ الْمَنْظَرِ خَفِيرَ الْخَطَرِ ذَنِي الْمَنْزِلَةِ رَثَّ الْهَيْئَةِ ، وَإِنَّ الْجَاهِلَ مَنْ عَصَى اللَّهَ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ جَمِيلَ الْمَنْظَرِ عَظِيمَ الْخَطَرِ شَرِيفَ الْمَنْزِلَةِ حَسَنَ الْهَيْئَةِ فَصِيحًا نَطُوقًا ، فَالْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ أَعْقَلُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ عَصَاهُ ، وَلَا تَغْتَرَّ

### ﴿ الباب السابع في العقل ﴾

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته : ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي رافع بسند ضعيف

(٢) حديث يأبها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل - الحديث : داود بن المجبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحارث بن أبي أسامة عن داود

بِتَعْظِيمِ أَهْلِ الدُّنْيَا إِيَّاكُمْ فَإِنَّهُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ فَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ أَذْبِرْ فَأَذْبَرَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَى مِنْكَ ، بِكَ آخِذٌ ، وَبِكَ أَعْطِي ، وَبِكَ أُثِيبُ ، وَبِكَ أَعَاقِبُ » .  
فان قلت : فهذا العقل إن كان عرضا فكيف خلق قبل الأجسام ؟ وإن كان جوهر افكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتحيز ؟

فاعلم أن هذا من علم المكاشفة ، فلا يليق ذكره بعلم المعاملة . وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة . وعن أنس رضى الله عنه <sup>(٢)</sup> قال « أَتْنَى قَوْمٌ عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَالِغُوا ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَيْفَ عَقْلُ الرَّجُلِ ؟ فَقَالُوا : نُخْبِرُكَ عَنْ أَجْهِادِهِ فِي الْعِبَادَةِ وَأَصْنَافِ الْخَيْرِ وَتَسْأَلُنَا عَنْ عَقْلِهِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ الْأَتْحَقَّ يُصِيبُ بِجَهْلِهِ أَكْثَرَ مِنْ فُجُورِ الْفَاجِرِ ، وَإِنَّمَا يَرْتَفِعُ الْعِبَادُ غَدَاً فِي الدَّرَجَاتِ الزُّلْفَى مِنْ رَبِّهِمْ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ » . وعن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا أَكْتَسَبَ رَجُلٌ مِثْلَ فَضْلِ عَقْلٍ يَهْدِي صَاحِبَهُ إِلَى هُدًى وَيَرْدُّهُ عَنْ زُدًى ، وَمَاتَ إِيْمَانُ عَبْدٍ وَلَا اسْتَقَامَ دِينُهُ حَتَّى يَكْمَلَ عَقْلُهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ لَرَجُلٍ لِيَذْرَكَ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةُ الصَّائِمِ الْقَائِمِ ، وَلَا يَتِمُّ لِرَجُلٍ حُسْنُ خُلُقِهِ حَتَّى يَتِمَّ عَقْلُهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَمَّ إِيْمَانُهُ وَأَطَاعَ رَبَّهُ وَعَصَى عَدُوَّهُ إِبْلِيسَ »

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من حديث عائشة بإسنادين ضعيفين

(٢) حديث أنس أثنى قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا في الثناء فقال : كيف عقل الرجل الحديث : ابن المجرى في العقل بتمامه والترمذى الحكيم في النوادر مختصراً

(٣) حديث عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل - الحديث : ابن المجرى في العقل وعنه الحارث بن أبي أسامة

(٤) حديث إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث : ابن المجرى من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به . والحديث عند الترمذى مختصر دون قوله ولا يتم ، من حديث عائشة وصححه

وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لِكُلِّ شَيْءٍ دَعَامَةٌ وَدَعَامَةُ الْمُؤْمِنِ عَقْلُهُ ، فَبِقَدْرِ عَقْلِهِ تَكُونُ عِبَادَتُهُ ، أَمَا سَمِعْتُمْ قَوْلَ الْفَجَّارِ فِي النَّارِ : «لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ» . وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لثميم الدارى <sup>(٢)</sup> : « مَا السُّودُودُ فِيكُمْ ؟ قَالَ الْعَقْلُ . قَالَ : صَدَقْتَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَأَلْتُكَ فَقَالَ كَمَا قُلْتَ ، ثُمَّ قَالَ : سَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا السُّودُودُ فَقَالَ : الْعَقْلُ » وعن البراء بن عازب رضى الله عنه <sup>(٣)</sup> قال « كَثُرَتْ الْمَسَائِلُ يَوْمًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَّةً وَمَطِيَّةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ ، وَأَحْسَنُكُمْ دَلَالَةً وَمَعْرِفَةً بِأَلْحَجَّةِ أَفْضَلُكُمْ عَقْلًا » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال <sup>(٤)</sup> « لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ أُحُدِ سَمِعَ النَّاسَ يَقُولُونَ : فَلَانٌ أَشْجَعُ مِنْ فَلَانٍ وَفُلَانٌ أَبْلَى مَالَمِ يُوَلِّ فَلَانٌ وَنَحْوُ هَذَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا هَذَا فَلَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ ، قَالُوا : وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُمْ قَاتَلُوا عَلَى قَدَرِ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْعَقْلِ ، وَكَانَتْ نُصْرَتُهُمْ وَنَيْتُهُمْ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ فَأَصِيبَ مِنْهُمْ مَنْ أَصِيبَ عَلَى مَنَازِلَ شَيْءٍ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ اقْتَسَمُوا الْمَنَازِلَ عَلَى قَدَرِ نِيَّاتِهِمْ وَقَدَرِ عُقُولِهِمْ » .

وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال <sup>(٥)</sup> : « جَدَّ الْمَلَائِكَةُ وَاجْتَهَدُوا

(١) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله - الحديث : ابن المجر وعنه الحارث

(٢) حديث عمر أنه قال لثميم الدارى ما السودود فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم - الحديث : ابن المجر وعنه الحارث

(٣) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان لكل شيء

مطية - الحديث : ابن المجر وعنه الحارث

(٤) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أُحُدِ سمع الناس يقولون كان

فلان أشجع من فلان - الحديث : ابن المجر

(٥) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله بالعقل - الحديث ابن المجر وكذلك وعنه

الحارث في مسنده ورواه البخارى في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة

غير البراء وهو بالسند الذى رواه ابن المجر

فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْعَقْلِ ، وَجَدَّ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ فَأَعْمَلُهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْفَرُهُمْ عَقْلًا . وعن عائشة رضی الله عنها قالت <sup>(١)</sup> « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمَ يَتَفَاضَلُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا ؟ قَالَ : بِالْعَقْلِ ، قُلْتُ : وَفِي الْآخِرَةِ ؟ قَالَ : بِالْعَقْلِ ، قُلْتُ أَلَيْسَ إِنَّمَا يُجْزَوْنَ بِأَعْمَالِهِمْ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا عَائِشَةُ : وَهَلْ عَمِلُوا إِلَّا بِقَدَرِ مَا أَعْطَاهُمْ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْعَقْلِ ؟ فَبِقَدَرِ مَا أُعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَبِقَدَرِ مَا عَمِلُوا يُجْزَوْنَ »

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لِكُلِّ شَيْءٍ آلَةٌ وَوَعْدَةٌ ، وَإِنَّ آلَةَ الْمُؤْمِنِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ مَطِيَّةٌ وَمَطِيَّةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ دِعَامَةٌ وَدِعَامَةُ الدِّينِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ غَايَةٌ وَغَايَةُ الْعِبَادِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ دَاجٍ وَدَاجِي الْعَابِدِينَ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ تَاجِرٍ بِضَاعَةٌ وَبِضَاعَةُ الْمُجْتَهِدِينَ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ قِيَمٌ وَقِيَمُ الصَّدِيقِينَ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ خَرَابِ عِمَارَةٍ وَعِمَارَةُ الْآخِرَةِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ أَمْرٍ عَقِبٌ يُنْسَبُ إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُ بِهِ وَعَقِبُ الصَّدِيقِينَ الَّذِي يُنْسَبُونَ إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُونَ بِهِ الْعَقْلُ ، وَلِكُلِّ سَفَرٍ فُسْطَاطٌ وَفُسْطَاطُ الْمُؤْمِنِينَ الْعَقْلُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « إِنَّ أَحَبَّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ نَصَبَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَصَحَ لِعِبَادِهِ وَكَمَلَ عَقْلُهُ وَنَصَحَ نَفْسَهُ فَأَبْصَرَ ، وَعَمِلَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فَأَفْلَحَ وَأَنْجَحَ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَتَمَّكُمْ عَقْلًا أَشَدُّكُمْ لِلَّهِ تَعَالَى خَوْفًا وَأَحْسَبُكُمْ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ نَظَرًا ، وَإِنْ كَانَ أَقْلَكُمْ تَطَوُّعًا »

( ١ ) . حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شيء يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل - الحديث ابن المجبر والترمذي الحكيم في النوادر نحوه

( ٢ ) . حديث ابن عباس لكل شيء آلة واعدة وإن آلة المؤمن العقل - الحديث : ابن المجبر وعنه الحارث

( ٣ ) . حديث أن أحب المؤمنين إلى الله من نصب في طاعة الله - الحديث ابن المجبر من حديث ابن عمر ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسناد آخر ضعيف

( ٤ ) . حديث أتمكم عقلا أشدكم لله خوفا - الحديث : ابن المجبر من حديث أبي قتادة

## بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته ، وذهل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة ، فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء فيه : أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان ، كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة ، وما يجري هذا المجرى ، فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد ، بل يفرد كل قسم بالكشف عنه

فالأول — الوصف الذي يفارق الانسان به سائر البهائم ، وهو الذي استعمل به لقبول العلوم النظرية ، وتدير الصناعات الخفية الفكرية ، وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل : إنه غريزة يتهيا بها إدراك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لإدراك الأشياء . ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية ، فإن الغافل عن العلوم والنائم بسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم . وكما أن الحياة غريزة بها يتهيا الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ، فكذلك العقل غريزة بهاتيهيا بعض الحيوانات للعلوم النظرية . ولو جار أن يسوى بين الانسان والحمار في الغريزة والادراكات الحسية ، فيقال : لافرق بينهما إلا أن الله تعالى بحكم إجراء المادة يخلق في الانسان علوما وليس يخلقها في الحمار والبهائم ، لجاز أن يسوى بين الحمار والجماد في الحياة ، ويقال : لافرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الحمار حركات مخصوصة بحكم إجراء العادة ، فانه لو قدر الحمار جمادا ميتا لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فالله سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد ، وكما يجب أن يقال : لم يكن مفارقه للجماد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة ، فكذا مفارقة الانسان البهيمية في إدراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل ، وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة ، وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية . فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ، ونسبة القراءان والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر ، فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة



الثاني - هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات : كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد ، وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد ، وهو الذي عناه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل : إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات . وهو أيضا صحيح في نفسه ، لأن هذه العلوم موجودة ، وتسميتها عقلا ظاهر ، وإنما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة ويقال : لا موجود إلا هذه العلوم

الثالث - علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال ، فإن من حنكته التجارب وهذبه المذاهب يقال إنه عاقل في العادة ، ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبي غمر جاهل ، فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا

الرابع - أن تنتهي قوة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ، ويقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها ، فإذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا ، من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة ، وهذه أيضا من خواص الانسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان . فالأول هو الأس والسنخ والمنبع ، والثاني هو الفرع الأقرب اليه ، والثالث فرع الأول والثاني ، إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب ، والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية القصوى ، فالأولان بالطبع ، والأخيران بالاكتساب ، ولذلك قال علي كرم الله وجهه :

رأيت العقل عقليين      فطبوع ومسموع  
ولا ينفع مسموع      إذا لم يك مطبوع  
كما لا تنفع الشمس      وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْ الْعَقْلِ » والأخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ بِأَبْوَابِ الْبِرِّ »

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل : الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من رواية الحسن عن عدة من الصحابة

(٢) حديث إذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك : أبو نعيم في الحلية من حديث علي إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزفة والقرب . وإسناده ضعيف

وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فَتَقَرَّبَ أَنْتَ بِعَقْلِكَ « وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى الدرداء رضى الله عنه <sup>(١)</sup> » أَزْدَدَ عَقْلًا تَزْدَدُ مِنْ رَبِّكَ قُرْبًا » فَقَالَ : يَا بِي أَنْتَ وَأُمِّي وَكَيْفَ لِي بِذَلِكَ ؟ فَقَالَ : « اجْتَنِبْ مُحَارِمَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَدِّ فَرَائِضَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ تَسْكُنْ عَاقِلًا ، وَأَعْمَلْ بِالصَّالِحَاتِ مِنَ الْأَعْمَالِ تَزْدَدُ فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا رِفْعَةً وَكَرَامَةً وَتَتَلَّ فِي آجِلِ الْآخِرَةِ بِهَا مِنْ رَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ الْقُرْبَ وَالْعِزَّ » وعن سعيد بن المسيب <sup>(٢)</sup> « أَنَّ عُمَرَ وَأُبَيَّ بْنَ كَعْبٍ وَأَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَعْلَمُ النَّاسِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا : فَمَنْ أَعْبَدُ النَّاسِ ؟ قَالَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا : فَمَنْ أَفْضَلُ النَّاسِ ؟ قَالَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا : أَلَيْسَ الْعَاقِلُ مَنْ تَمَّتْ مُرُوئُهُ وَظَهَرَتْ فَصَاحَتُهُ وَجَادَتْ كَفُّهُ وَعَظُمَتْ مَنَزِلَتُهُ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » إِنْ الْعَاقِلُ هُوَ الْمُتَّقِي وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا خَسِيسًا ذَلِيلًا ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ <sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا الْعَاقِلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَصَدَّقَ رُسُلَهُ وَعَمِلَ بِطَاعَتِهِ » .

ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الفريزة وكذا في الاستعمال، وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته، فيقال : العلم هو الخشية، والعالم من يخشى الله تعالى، فإن الخشية ثمرة العلم، فتكون كالحجاز لتغير تلك الفريزة، ولكن ليس النرض البحث عن اللغة. والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة، والاسم يطلق على جميعها، ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول. والصحيح وجودها، بل هي الأصل، وهذه العلوم كأشياء مضمنة في تلك الفريزة بالفطرة، ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب

( ١ ) حديث ازداد عقلا تزداد من ربك قربا - الحديث : قاله لأبي الدرداء : ابن الجبر ومن طريقه الحارث

ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر .

( ٢ ) حديث ابن المسيب أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل - الحديث : ابن الجبر

( ٣ ) حديث إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته : ابن الجبر من حديث سعيد بن

المسيب مرسلا وفيه قصة

يخرجها الى الوجود ، حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج ، وكأنها مستكنة فيها فظهرت . ومثاله الماء في الأرض ، فانه يظهر بحفر البئر ، ويجتمع ويتميز بالحس ، لا بأن يساق اليها شيء جديد . وكذلك الدهن في اللوز ، وماء الورد في الورد ، ولذلك قال تعالى : ( وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ( فالمراد به إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة ، فانهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص الى مُقر وإلى جاحد ، ولذلك قال تعالى : ( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ) معناه : إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم (فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) أى كل آدمى فطر على الايمان بالله عز وجل ، بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه ، أعنى أنها كالمضمنة فيها لقرب استعدادها للادراك

ثم لما كان الايمان مركزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين : إلى من أعرض ففسى وهم الكفار ، وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة ففسىها بغفلة ثم تذكرها . ولذلك قال عز وجل : ( لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ) ( وَلَيَتَذَكَّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ ) ( وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ) ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) . وتسمية هذا النمط تذكرا ليس ببعيد ، فكان التذكير ضربان : أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود ، والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة . وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ، ثقيلة على من مستروحه السماع والتقليد دون الكشف والعيان ، ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ، ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار النفوس أنواعا من التعسفات ، ويتخايل اليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ، وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاستحقار ، ويعتقد فيها التهافت . ومثاله مثال الأعمى الذى يدخل دارا فيعثر فيها بالأوانى المصفوفة في الدار فيقول : ما لهذه الأوانى لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها ؟ فيقال له إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصرك . فكذلك خلل البصيرة يجرى مجراه وأطم منه وأعظم ، إذ النفس كالفرس ، والبدن كالفرس ، وعمى الفارس أضمر من عمى الفرس .

ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) وقال تعالى : ( وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) الآية . وسمى ضده عمى ، فقال تعالى : ( فَأَنهَآ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ) وقال تعالى : ( وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَصْلُ سَبِيلًا ) . وهذه الأمور التي كشفت للأنبيااء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة ، وسمى الكل رؤية .

وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثابتة ، لم يعلق به من الدين إلا قشوره ، وأمثله دون لبابه وحقائقه . فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها

## بيان تفاوت النفوس في العقل

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ، ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قلَّ تحصيله ، بل الأولى والأهم المبادرة الى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال : إن التفاوت يتطرق الى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ، فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين ، وكون الشيء الواحد قديما حادثا ، وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه إدراكا محققا من غير شك . وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها

أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات ، فلا يخفى تفاوت الناس فيه ، بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه ، وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة ، إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ، ولكن غير مقصور عليه ، فإن الشاب قد يعجز عن ترك الزنا ، وإذا كبر وتم عقله قدر عليه ، وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفا ، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لغائلة تلك الشهوة ، ولهذا يقدر الطيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرة ، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن

طيبيا وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ، ولكن اذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد ، فيكون الخوف جندا للعقل وُعْدَة له في قمع الشهوات وكسرها ، وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوّة عامه بضرر المعاصي ، وأعنى به العالم الحقيق دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان . فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل ، وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا ، فانه يقوى غريزة العقل ، فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية اليه . وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل ، فانها اذا قويت كان قمعها للشهوة لاحالة أشد

وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب، فتفاوت الناس فيها لا ينكر ، فانهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ، ويكون سببه إما تفاوتاً في الغريزة ، وإما تفاوتاً في الممارسة . فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة ، فالتفاوت فيه لاسبيل إلى جحده ، فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه . ومبادئ إشرافه عند سن التمييز ، ثم لا يزال ينمو ويزداد نموا خفي التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة . ومثاله نور الصبح ، فان أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ، ثم يتدرج إلى الزيادة ، إلى أن يكمل بطول قرص الشمس

وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر ، والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر ، بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدريج في الإيجاد ، حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغلة بل تظهر شيئا فشيئا على التدريج ، وكذلك جميع القوى والصفات . ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل

ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية ، وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس في فهم العلوم ، ولما انقسموا الى بليد لا يفهم بالتفهيم إلا بعد تعب طويل من المعلم ، والى ذكي يفهم بأدنى رمز وإشارة ، والى كامل تنبثق من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم ، كما قال تعالى : ( يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ، نُورٌ عَلَى نُورٍ ) وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام ، إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ، ويعبر عن ذلك بالالهام . وعن مثله

عَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ <sup>(١)</sup> «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي: أَحَبُّ مِنْ أُحِبَّتَ فَأَنْتَ مُفَارِقُهُ، وَعِشْ مَا شِئْتَ فَأَنْتَ مَيِّتٌ، وَاعْمَلْ مَا شِئْتَ فَأَنْتَ مَحْزَى بِهِ». وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن، ومشاهدة الملك بحاسة البصر، ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروع. ودرجات الوحي كثيرة، والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة، بل هو من علم المكاشفة

ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي، إذ لا يبعد أن يعرف الطيب المريض درجات الصحة، ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان خاليا عنها، فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر، فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا، ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا

وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم، وإلى من لا يفهم إلا بتنبيه وتعليم، وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه، كانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتفجر بنفسه عيونا، وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات، وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس، وذلك لا اختلاف جواهر الأرض في صفاتها، فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل. ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت <sup>(٢)</sup> : يَا رَبَّنَا هَلْ خَلَقْتَ شَيْئًا أَعْظَمَ مِنَ الْعَرْشِ؟ قَالَ نَعَمْ: الْعَقْلُ، قَالُوا وَمَا بَلَغَ مِنْ قَدْرِهِ؟ قَالَ هَيْهَاتَ لَا يُحَاطُ بِعِلْمِهِ، هَلْ لَكُمْ عِلْمٌ بِعَدَدِ الرَّمْلِ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنِّي خَلَقْتُ الْعَقْلَ أَصْنَافًا شَتَّى كَعَدَدِ الرَّمْلِ، فَمِنَ النَّاسِ مَنْ أُعْطِيَ حَبَّةً، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ حَبَّتَيْنِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ الثَّلَاثَ وَالْأَرْبَعَ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ فَرَقًا، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ وَسْقًا، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ»

(١) ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة - الحديث: الشيرازي في الألقاب من

حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف

(٢) حديث ابن سلام سئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش

وأن الملائكة قالت يا رب هل خلقت شيئا أعظم من العرش - الحديث: ابن المحبر من

حديث أنس بن مالك والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا

فإن قلت : فما بال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول ؟  
 فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات  
 والإلزامات ، وهو صنعة الكلام ، فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنكم أخطأتم في التسمية ،  
 إذ كان ذلك لا ينمحي عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه في القلوب ، فذموا العقل  
 والمعقول ، وهو المسمى به عندهم . فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق  
 رسوله فكيف يتصور ذمه وقد أثنى الله تعالى عليه ؟ وإن ذم فما الذي بعده يحمده ؟ فإن كان  
 المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع ؟ فإن علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون  
 الشرع أيضاً مذموماً . ولا يلتفت إلى من يقول : إنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل ،  
 فإنا نريد بالعقل ما يريده بعين اليقين ونور الإيمان ، وهي الصفة الباطنة التي يتميز بها الآدمي  
 عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور

وأكثر هذه التخيلات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فنخبطوا  
 فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ . فهذا القدر كاف في بيان العقل . والله أعلم  
 تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من  
 أهل الأرض والسماء ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد . والحمد لله وحده أولاً وآخرأ

# کتاب قواعد العقائد



بسم الله الرحمن الرحيم

## كتاب قواعد العقائد

وفيه أربعة فصول

### الفصل الأول

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام

فتقول وبالله التوفيق :

الحمد لله المبدئ المعيد، الفعال لما يريد، ذي العرش المجيد، والبطش الشديد، الهادي صفوة العبيد، إلى المنهج الرشيد، والمسلك السديد، المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد، السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد، المتجلى لهم في ذاته وأفعاله بحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد، المعروف بإمام أنه في ذاته واحد لا شريك له، فرد لا مثيل له، صمد لا ضد له، منفرد لا ند له، وأنه واحد قديم لا أول له، أزلي لا بداية له، مستمر الوجود لا آخر له، أبدى لا نهاية له، قیوم لا انقطاع له، دائم لا انصرام له، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال، لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال، بتصرم الآباد وانقراض الآجال، بل هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، وهو بكل شيء عليم

التنزيه :

وأنه ليس يحسم مصور، ولا جوهر محدود مقدر، وأنه لا يماثل الأجسام، لا في التقدير ولا في قبول الانقسام، وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر، ولا بعرض ولا تحله الأعراض، بل لا يماثل موجوداً ولا يماثل موجود، ليس كمثل شيء ولا هو مثل شيء، وأنه لا يحده المقدار، ولا تحويه الأقطار، ولا تحيط به الجهات، ولا تكتشفه الأرضون ولا السموات، وأنه

مستو على العرش على الوجه الذى قاله ، وبالمعنى الذى أراده ، استواء منزلها عن المماساة والاستقرار ،  
 والتمكن والحلول والانتقال ، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ،  
 ومقهورون فى قبضته ، وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شىء إلى تخوم الثرى ، فوقيةً  
 لا تزيد قربا إلى العرش والسماء ، كما لا تزيد بُعدا عن الأرض والثرى ، بل هو رفيع الدرجات  
 عن العرش والسماء ، كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى ، وهو مع ذلك قريب من  
 كل موجود ، وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد ، وهو على كل شىء شهيد ، إذ لا يماثل  
 قربه قرب الأجسام ، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يحل فى شىء ولا يحل فيه شىء ،  
 تعالى عن أن يحويه مكان ، كما تقدر عن أن يحده زمان ، بل كان قبل أن خلق الزمان  
 والمكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، وأنه بائن عن خلقه بصفاته ، ليس فى ذاته سواء ،  
 ولا فى سواء ذاته ، وأنه مقدس عن التغير والانتقال ، لا تحله الحوادث ، ولا تعتريه  
 العوارض ، بل لا يزال فى نعوت جلاله منزلها عن الزوال ، وفى صفات كماله مستغنيا عن  
 زيادة الاستكمال ، وأنه فى ذاته معلوم الوجود بالعقول ، مرئى الذات بالأبصار ، نعمةً منه  
 واطفا بالأبرار فى دار القرار ، وإتماماً منه للنعيم بالنظر إلى وجهه الكريم

#### الحياة والقدرة :

وأنه تعالى حى قادر ، جبار قاهر ، لا يعتريه قصور ولا عجز ، ولا تأخذه سنة ولا نوم ،  
 ولا يمارضه فناء ولا موت ، وأنه ذو الملك والمكوت ، والعزة والجبروت ، له السلطان  
 والقهر ، والخلق والأمر ، والسموات مطويات بيمينه ، والخلائق مقهورون فى قبضته ، وأنه  
 المنفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالإيجاد والابداع ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم  
 وآجالهم ، لا يشذ عن قبضته مقدور ، ولا يعزب عن قدرته تصارييف الأمور ، لا تحصى  
 مقدراته ، ولا تنهاى معلوماته

#### العلم :

وأنه عالم بجميع المعلومات ، محيط بما يجرى من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات ، وأنه  
 عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ، بل يعلم ديبب النملة السوداء ، على

الصخرة الصماء ، في الليلة الظلماء ، ويدرك حركة الذرّ في جوّ الهواء ، ويعلم السر وأخفى ،  
ويطلع على هواجس الضمائر ، وحركات الخواطر ، وخفيات السرائر ، بعلم قديم أزلى لم يزل  
موصوفاً به في أزل الآزال ، لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال

### الإرادة :

وأنّه تعالى مرید للكائنات مدبر للحادثات ، فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو  
كثير ، صغير أو كبير ، خير أو شر ، نفع أو ضرر ، إيمان أو كفر ، عرفان أو نكر ، فوز أو خسران ،  
زيادة أو نقصان ، طاعة أو عصيان ، إلا بقضائه وقدره ، وحكمته ومشيتّه ، فما شاء كان وما لم  
يشأ لم يكن ، لا يخرج عن مشيئته لفظة ناظر ، ولا فلتة خاطر ، بل هو المبدئ المعيد ، الفعال  
لما يريد ، لا رادّ لأمره ، ولا معقب لقضائه ، ولا مهرب لسبب عن معصيته إلا بتوفيقه  
ورحمته ، ولا قوّة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته ، فلا اجتمع الإنس والجن والملائكة  
والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيتّه لعجزوا عن ذلك ،  
وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته ، لم يزل كذلك موصوفاً بها ، مریداً في أزاله لوجود  
الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أراد في أزاله من غير تقدّم ولا تأخر ،  
بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير ، دبر الأمور لا بترتيب أفكار ، ولا  
تربص زمان ، فلذلك لم يشغله شأن عن شأن

### السمع والبصر :

وأنّه تعالى سميع بصير ويرى ، لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى ، ولا يغيب  
عن رؤيته مرئي وإن دقّ ، ولا يحجب سمعه سدد ، ولا يدفع رؤيته ظلام ، يرى من غير  
حدقة وأبفان ، ويسمع من غير أصمخة وآذان ، كما يعلم بغير قلب ، ويبطش بغير جراحة ،  
ويخلق بغير آلة ، إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق ، كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق •

### الكلام :

وأنّه تعالى متكلم أمرّ ناهٍ ، واعدّ متوعد ، بكلام أزلى قديم قائم بذاته ، لا يشبه كلام  
الخلق ، فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام ، ولا بحرف ينقطع

باطفاق شفة أو تحريك لسان ، وأن القراءان والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام ، وأن القراءان مقروء بالألسنة ، مكتوب في المصاحف ، محفوظ في القلوب ، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى ، لا يقبل الانفصال والافتراق ، بالانتقال إلى القلوب والأوراق ، وأن موسى صلى الله عليه وسلم سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف ، كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض ، وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلماً ، بالحياة ، والقدرة ، والعلم ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، لا بمجرد الذات  
الأفعال :

وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله ، وفائض من عدله ، على أحسن الوجوه وأكملها ، وأتمها وأعدلها ، وأنه حكيم في أفعاله ، عادل في أقضيته ، لا يقاس عدله بعدل العباد ، إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ، ولا يتصور الظلم من الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظالماً ، فكل ما سواه من إنس وجن ، وملك وشيطان وسما وأرض وحيوان ، ونبات وجماد وجوهر وعرض ، ومدرك ومحسوس - حادث اخترعه بقدرته بعد عدم اختراعه ، وأنشأه إنشاءً بعد أن لم يكن شيئاً ، إذ كان في الأزل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره ، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته ، وتحقيقاً لما سبق من إرادته ، ولما حق في الأزل من كلمته ، لا لافتقاره اليه وحاجته ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ، ومتطول بالانعام والاصلاح لا عن لزوم ، فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان ، إذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب ، ويتلهم بضروب الآلام والأوصاب . ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ، ولم يكن منه قبيحاً ولا ظالماً ، وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد ، لا بحكم الاستحقاق واللزم له ، إذ لا يجب عليه لأحد فعل ، ولا يتصور منه ظلم ، ولا يجب لأحد عليه حق ، وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة ، فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده ، فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به

### معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة للرسول بالرسالة

وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم برسالاته إلى كافة العرب والعجم والجن والانس، فتنسخ بشرعته الشرائع إلا ما قرره منها، وفضله على سائر الأنبياء، وجعله سيد البشر، ومنع كمال الايمان بشهادة التوحيد، وهو قول لا إله إلا الله مالم تقترن بها شهادة الرسول وهو قولك. محمد رسول الله، وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة، وأنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت، وأوله سؤال<sup>(١)</sup> مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وَهُمَا شَخَصَانِ مُبَيَّانَ هَاتِلَانِ يُقْعِدَانِ الْعَبْدَ فِي قَبْرِهِ سَوِيًّا ذَا رُوحٍ وَجَسَدٍ فَيَسْأَلَانِهِ عَنِ التَّوْحِيدِ وَالرَّسَالَةِ، وَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟ وَهُمَا<sup>(٢)</sup> فَتَانَا الْقَبْرِ<sup>(٣)</sup>، وَسُؤَالُهُمَا أَوَّلُ فِتْنَةٍ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَنْ يُؤْمِنَ<sup>(٤)</sup> بِعَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَنَّهُ حَقٌّ وَحُكْمُهُ عَدْلٌ عَلَى الْجَسَمِ وَالرُّوحِ عَلَى مَا يَشَاءُ<sup>(٥)</sup>، وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْمِيزَانِ ذِي الْكَفَّتَيْنِ وَاللِّسَانِ وَصِفَتُهُ فِي الْعِظَمِ أَنَّهُ مِثْلُ طَبَقَاتِ

(١) حديث سؤال منكر ونكير : الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير . وفي الصحيحين من حديث أنس أن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه - الحديث

(٢) حديث انهما فتانا القبر : أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتاني القبر فقال عمر : أترد علينا عقولنا - الحديث

(٣) حديث ان سؤالهما أول فتنة بعد الموت : لم أجده

(٤) حديث عذاب القبر : أخرجه من حديث عائشة انكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم - الحديث . ولهما من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر

(٥) حديث الايمان بالميزان ذي الكفتين واللسان وصفته في العظم انه مثل طباق السموات والارض : البيهقي في البعث من حديث عمر قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان - الحديث . وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث عائشة أما في ثلاثه مواطن لا يذكر أحد أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل ، زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أي حي قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء فيرجح احدها وتخف الاخرى والترمذي وحسنه من حديث أنس واطلبي عند الميزان . ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة - الحديث . وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، توزن فيه الأعمال بقدرته الله تعالى ، والصنح يومئذ مشاقيل النذر والخرذل ، تحقيقاً لتمام العدل ، وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور ، فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله ، وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله <sup>(١)</sup> وَأَنْ يُؤْمِنَ أَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ ، وَهُوَ جَسْرٌ مَمْدُودٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ أَحَدٌ مِنَ السَّيْفِ وَأَدَقُّ مِنَ الشَّعْرَةِ تَزِلُّ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْكَافِرِينَ بِحُكْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَتَهْوِي بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَتَنْبِتُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِفَضْلِ اللَّهِ فَيَسَاقُونَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ <sup>(٢)</sup> وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْحَوْضِ الْمَوْرُودِ: حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ مِنْهُ الْمُؤْمِنُونَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ وَبَعْدَ جَوَازِ الصِّرَاطِ <sup>(٣)</sup> مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا عَرْضُهُ مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، مَاوُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنْ الْعَسَلِ حَوْلُهُ أَبَارِيقُ عَدَدِهَا بِعَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ <sup>(٤)</sup> فِيهِ مِيزَانَانِ يَصْبَانُ فِيهِ مِنْ

( ١ ) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر: الشيخان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهري جهنم . ولها من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قل أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفع أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسلًا ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع

( ٢ ) حديث الإيمان بالحوض وأنه يشرب منه المؤمنون : مسلم من حديث أنس في نزول « إنا أعطيناك الكوثر » هو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة آتته عدد النجوم . ولها من حديث ابن مسعود وعقبة ابن عامر وجندب وسهل بن سعد أنا فرطكم على الحوض ومن حديث ابن عمر أمالكم حوض كما بين جرباء وأدرج وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمر وحذيفة وأبي ذر وحابس بن سمرة وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء

( ٣ ) حديث من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا عرضه مسيرة شهر أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولها من حديث أنس في العسل حوله أباريق كعدد نجوم السماء . وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء

( ٤ ) حديث فيه ميزانان يصبان من الكوثر : مسلم من حديث ثوبان يفت فيه ميزانان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق

الْكُوثَرُ<sup>(١)</sup> وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْحِسَابِ وَتَفَاوَتِ النَّاسِ فِيهِ إِلَى مُنَاقَشٍ فِي الْحِسَابِ وَإِلَى مُسَامَحٍ فِيهِ، وَإِلَى مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَهُمْ الْمُقَرَّبُونَ، فَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى<sup>(٢)</sup> مَنْ شَاءَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ، وَمَنْ شَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ عَنْ تَكْذِيبِ الْمُرْسَلِينَ<sup>(٣)</sup> وَيَسْأَلُ الْمُبْتَدِعَةَ عَنِ السَّنَةِ<sup>(٤)</sup> وَيَسْأَلُ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْأَعْمَالِ، وَأَنْ يُؤْمِنَ<sup>(٥)</sup> بِإِخْرَاجِ الْمُوَحِّدِينَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَنْ لَا تَنْقَامَ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي جَهَنَّمَ مُوَحِّدٌ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ

(١) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه الي مناقش في الحساب ومسامح فيه والي من يدخل الجنة بغير حساب : البيهقي في البعث من حديث عمر قتال يا رسول الله ما الإيمان قل أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله - الحديث . وهو عند مسلم دون ذكر الحساب . وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى « فسوف يحاسب حسابا يسيرا » قال ذلك العرض ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأمم قليل هذه أمتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فهلا استزدت ؟ قال : قد استزدت فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قل عمر فهلا استزدت ؟ قل : قد استزدت فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث

(٢) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين : البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته الحديث . ولابن ماجه يحيى النبي يوم القيامة - الحديث وفيه فيقال هل بلغت فومات - الحديث (٣) حديث سؤال المبتدعة عن السنة : ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بنبيء من القدر سئل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبي هريرة مامن داع يدعو الى تنهى الا وقف يوم القيامة لازما لدعوة مادعا اليه وان دعا رجل رجلا واسنادها ضعيف

(٤) حديث سؤال المسلمين عن الاعمال : أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته - الحديث . وسيأتي في الصلاة

(٥) حديث اخراج الموحدين من النار حتى لا يبق فيهما موحد بفضل الله سبحانه : الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه عن يقول لا إله الا الله - الحديث

مُوحَّدٌ، وَأَنْ يُؤْمِنَ <sup>(١)</sup> بِشَفَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعُلَمَاءِ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ ثُمَّ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حَسَبِ جَاهِهِ وَمَنْزِلَتِهِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَنْ بَقِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَفِيعٌ، أُخْرِجَ بِفَضْلِ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا، فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مُؤْمِنٌ بَلْ يَخْرُجُ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ، وَأَنْ يَعْتَقِدَ فَضْلَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَتَرَتَّبَهُمْ، وَأَنْ <sup>(٢)</sup> أَفْضَلَ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، <sup>(٣)</sup> وَأَنْ يُحْسِنَ الظَّنَّ بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ، وَيُثْنِيَ عَلَيْهِمْ كَمَا أَثْنَى اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ فَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ وَشَهِدَتْ بِهِ الْآثَارُ. فَمَنْ اعْتَقَدَ جَمِيعَ ذَلِكَ مَوْقِنًا بِهِ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَعَصَابَةِ السَّنَةِ، وَفَارَقَ رَهْطَ الضَّلَالِ وَحِزْبَ الْبِدْعَةِ. فَنَسْأَلُ اللَّهَ كَمَالَ الْيَقِينِ، وَحَسَنَ الثَّبَاتِ فِي الدِّينِ لَنَا وَلِكَافَةِ الْمَسَامِينِ بِرَحْمَتِهِ، إِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ. وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفًى

## الفصل الثاني

في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد

اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوه ليحفظه حفظاً

(١) حديث شفاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعُلَمَاءِ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ ثُمَّ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ بَقِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَفِيعٌ أُخْرِجَ بِفَضْلِ اللَّهِ فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مُؤْمِنٌ بَلْ يَخْرُجُ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعُلَمَاءِ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ وَقَدْ نَقَدِمُ فِي الْعِلْمِ. وَلِلْشَيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ مِنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنَ الْإِيمَانِ فَأَخْرَجُوهُ فِي رِوَايَةٍ مِنْ خَيْرِ رِوَايَةٍ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى شَفَعْتُ الْمَلَائِكَةَ وَشَفَعْتُ النَّبِيِّينَ وَشَفَعْتُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَيَقْبِصُ قَبْصَةً مِنَ النَّارِ فَيَخْرُجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا فَط - الْحَدِيثُ :

(٢) حديث أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخير أبا بكر ثم عمر ابن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولأبي داود كلما يقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره

(٣) حديث أحسان الظن بجميع الصحابة والنساء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى وللشيخين من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي . وللطبراني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي فأمسكوا



ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً ، فابتدأوه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق به ، وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان . فمن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشوئه للايمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان ، وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد والتقليد المحض ، نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء ، على معنى أنه يقبل الازالة بنقيضه لو ألقى اليه ، فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامي حتى يترسخ ولا يتزلزل ، وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام ، بل يشغل بتلاوة القرآن وتفسيره ، وقراءة الحديث ومعانيه ، ويشغل بوظائف العبادات ، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه ، وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها ، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها ، وبما يسرى اليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم ، وسياهم وسماعهم وهياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له ، فيكون أول التلقين كاللقاء بذر في الصدر ، وتكون هذه الأسباب كالسقى والتربة له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء

وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة ، فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده ، وما يفسده أكثر مما يصلحه ، بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب ، والمشاهدة تكفيك في هذا بيانا ، فناهيك بالعيان برهاناً

فقس عقيدة أهل الصلاح والتقوى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين ، فترى اعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق ، وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيطة مرسل في الهواء تفيئه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا ، الامن سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً ، كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً اذ لافرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول ، فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه

ثم الصبي اذا وقع نشوؤه على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ، ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق ، إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظواهر هذه العقائد ، فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً . وإن

أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة ، وساعده التوفيق حتي اشتغل بالعمل ، ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى ، واشتغل بالرياضة والمجاهدة ، انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده عز وجل إذ قال : ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ) . وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين ، واليه الإشارة بالسر الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق . وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن ، في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى ، وفي الاستضاءة بنور اليقين ، وذلك كتفاوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم ، إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه

#### مسألة

فان قلت : تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب اليه ؟ فاعلم أن للناس في هذا غلوا وإسرافا في أطراف : فمن قائل إنه بدعة وحرام ، وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام . ومن قائل أنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأعيان ، وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات ، فانه تحقيق لعلم التوحيد ، ونضال عن دين الله تعالى

والى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف . قال ابن عبد الاعلى رحمه الله : سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول : لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام . ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه . وقال أيضا : قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ، ولأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . وحكى الكرايسي أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال سل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله . ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا : فقال حفص الفرد :

لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه . وقال أيضا : لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد . وقال أيضا اذا سمعت الرجل يقول : الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بآءنه من أهل الكلام ولا دين له . قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجرید ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام

وقال أحمد بن حنبل : لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل . وبالع في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه . كتابا في الرد على المبتدعة ، وقال له ويحك أأست تحكى بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ! أأست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأى والبحث ! وقال أحمد رحمه الله : علماء الكلام زنادقة

وقال مالك رحمه الله : رأيت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد ؟ يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت . وقال مالك رحمه الله أيضا : لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء . فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا وقال أبو يوسف : من طلب العلم بالكلام تزندق

وقال الحسن : لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم . وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا . ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : ماسكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعلمهم بما يتولد منه من الشر : ولذلك : قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « هَلَكَ الْمُتَشَطُّعُونَ ، هَلَكَ الْمُتَشَطُّعُونَ هَلَكَ الْمُتَشَطُّعُونَ ؟ » أى المتعمقون في البحث والاستقصاء

واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويثنى عليه وعلى أربابه <sup>(٢)</sup> فقد علمهم الاستنجاء <sup>(٣)</sup> ونذبههم إلى علم

(١) حديث هلك المتشطعون مسلم من حديث ابن مسعود

(٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الاستنجاء مسلم من حديث سلمان الفارسي

(٣) حديث نذبههم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم : ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلموها الناس الحديث وللترمذي من حديث أنس وأفرضهم زيد بن ثابت

أَفَرَأَيْتَ وَائْتَنَى عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup> وَنَهَاهُمْ عَنِ الْكَلَامِ فِي الْقَدْرِ وَقَالَ : أَمْسِكُوا عَنِ الْقَدْرِ « وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طغيان وظلم ، وهم الاستاذون والقُدوة ، ونحن الاتباع والتلامذة -

وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا : إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض . وهذه الاصطلاحات انغرية التي لم تعدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب ، إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ، ولو عرض عليهم عبارة النقض والكسر والتركيب والتعديّة وفساد الوضع ، الى جميع الاسئلة التي تورّد على القياس ، لما كانوا يفقهونه فأحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آنية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح .

وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نغني به الا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحداية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع ، فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل ؟

وإن كان المحذور هو التشعب والتعصب والمداوة والبغضاء وما يفضى اليه الكلام ، فذلك محرم ، ويجب الاحتراز عنه ، كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يفضى اليه علم الحديث والتفسير والفقه ، وهو محرم يجب الاحتراز عنه ، ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه اليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظورا وقد قال الله تعالى ( قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) . وقال عز وجل : ( لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ) . وقال تعالى : ( قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا ) - أي حجة وبرهان . وقال تعالى : ( قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ) - وقال تعالى : ( أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ) إلى قوله : ( فَهَبْتَ الَّذِي كَفَرَ ) إذ ذكر سبحانه احتجاج ابراهيم ومجادلته وإخامه خصمه في معرض الثناء عليه . وقال عز وجل : ( وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ) : وقال تعالى : ( قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ) وقال تعالى في قصة فرعون : ( وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ) إلى قوله : ( أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ )

وعلى الجملة فالقرءان من أوله إلى آخره محاجة مع الكفار . فعمدة أدلة المتكلمين في

(١) حديث نهاهم عن الكلام في القدر وقال : أمسكوا : تقدم في العلم

التوحيد قوله تعالى ( لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ) . وفي النبوة : ( وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ) وفي البعث : ( قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ )  
إلى غير ذلك من الآيات والأدلة

ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم قال تعالى : ( وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ) فالصحابه رضی الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة ، وكانت الحاجة اليه قليلة في زمانهم

وأول من سنّ دعوة المبتدعة بالمجادلة الى الحق على بن أبي طالب رضی الله عنه ، اذ بعث ابن عباس رضی الله عنهما الى الخوارج فكلّمهم فقال : ما تنقمون على إمامكم ؟ قالوا : قاتل ولم يسب ولم ينغم . فقال : ذلك في قتال الكفار ، أرايتم لو سبيت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب ؟ فقالوا : لا ، فرجع منهم الى الطاعة بمجادلته ألقان وروى أن الحسن ناظر قذريا فرجع عن القدر . وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية . وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد بن عُميرة في الايمان ، قال عبد الله لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة ، فقال له يزيد بن عُميرة : يا صاحب رسول الله هذه زلة منك ، وهل الايمان الا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ، ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة ، فمن أجل ذلك نقول انا مؤمنون ولا نقول انا من أهل الجنة ، فقال ابن مسعود : صدقت والله إنها مني زلة ، فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا ، وعند الحاجة لا بطريق التنصيف والتدريس واتخاذ صناعة ، فيقال اما قلة خوضهم فيه فانه كان لقلة الحاجة اذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان

واما القصر فقد كان الغاية إغرام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وازالة الشبهة ، فلو طال إشكال الخصم أو لجأه لطلال لا محالة إلزامهم ، وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها

وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه فكذلك كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث

أيضاً ، فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على الدور إما ادخاراً ليوم وقوعها وإن كان نادراً ، أو تشجيذاً للخواطر ، فنحن أيضاً نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة ، أو هيجان مبتدع ، أو لتشجيد الخاطر ، أو لادخار الحجة حتي لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال ، كمن يمد السلاح قبل القتال ليوم القتال . فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين

فان قلت : فما المختار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ ، بل لا بد فيه من تفصيل . فاعلم أولاً أن الشيء قد يحرم لذاته كالحمر والميتة وأعني بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الإسكار والموت . وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار ، وإباحة تجرع الحمر إذا غص الانسان بلقمة ولم يجد ما يسيغها سوى الحمر . وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار ، والبيع وقت النداء ، وكأكل الطين ، فانه يحرم لما فيه من الاضرار . وهذا ينقسم إلى ما يضر قليله وكثيره ، فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسم الذي يقتل قليله وكثيره ، وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالعسل ، فان كثيره يضر بالحرور ، وكأكل الطين وكان إطلاق التحريم على الطين والحمر ، والتحليل على العسل ، التفات إلى أغلب الأحوال . فإن تصدى شيء تقابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل

فنعود إلى علم الكلام ونقول : إن فيه منفعة وفيه مضرة ، فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحله حرام . أما مضرته فإثارة الشبهات ، وتحريك العقائد ، وإزالتها عن الجزم والتصميم ، فذلك مما يحصل في الابتداء ، ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الأشخاص . فهذا ضرره في الاعتقاد الحق

وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة ، وتثبيتته في صدورهم ، بحيث تنبعث دواعيهم ويشتد حرصهم على الأصرار عليه ، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ، ولذلك ترى المبتدع العامي يمكن أن يزول اعتقاده باللطف في أسرع زمان ، إلا

إذا كان نشؤه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب ، فإنه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره ، بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق ، حتى لو قيل له : هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالبيان أن الحق مع خصمك ، لكره ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه . وهذا هو الداء العضال الذي استطار في البلاد والعباد ، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب . فهذا صرره

وأما منفعته ، فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه ، وهيات ، فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخبيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف ، وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا . فأسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلل فيه الى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك الى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام ، وتحقق أن الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود

ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ، ولكن على الدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام ، بل منفعته شيء واحد ، وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام ، وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل ، فإن العامي ضعيف يستفزه جدل المبتدع وإن كان فاسدا ، ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه ، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها ، إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم ، وأجمع السلف الصالح عليها ، والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلييسات المبتدعة ، كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصاب . وإذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر ، اذ لا يضعه إلا في موضعه ، وذلك في وقت الحاجة ، وعلى قدر الحاجة

وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه ، فإن تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم شكاً ، ويزلزل عليهم الاعتقاد ، ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح

وأما العامي المعتقد للبدعة فينبغي أن يدعى إلى الحق بالتلطف لا بالتعصب ، وبالكلام اللطيف المقتنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث الممزوج بفن من الوعظ والتحذير ، فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين ، إذ العامي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده . فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدرّون على دفعه . فالجدل مع هذا ومع الأول حرام ، وكذا من وقع في شك ، إذ يجب إزالته باللفظ والوعظ ، والأدلة القرآنية المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام

واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق ، وذلك فيمن ظهر له من الأنس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامة ، فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه منها إلا دواء الجدل . فجاز أن يلقي إليه

وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ، ولا يتعرض للأدلة ، ويتربص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة .  
فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخذعوا ، فلا بأس أن يعاموا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم . وهذا مقدار مختصر . وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره .  
فإن كان فيه ذكاء وتنبيه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة ، وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد ، إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين

فإن أقنعه ذلك عنه ، وإن لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة ، والداء غالباً ، والمرض سارياً ، فليتلطف به الطبيب بقدر إمكانه ، وينتظر قضاء الله تعالى فيه ، إلى أن ينكشف له الحق بتنبه من الله سبحانه ، أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجى نفعه



فأما الخارج منه فقسمان (أحدهما) بحث عن غير قواعد العقائد ، كالبحث عن الاعتمادات ا  
وعن الأكوان ، وعن الادراكات ، وعن الخوض في الرؤية : هل لها ضد يسمى المنع أو العمى ؛  
وإن كان فذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى ، أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته . منع بحسب  
عدده ، إلى غير ذلك من الترهات المضلات . والقسم الثاني : زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك  
القواعد ، وزيادة أسئلة وأجوبة ، وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضللاً وجهلاً في حق من لم  
يقنعه ذلك القدر . فرب كلام يزيد الإطناب والتقرير عمومياً

ولو قال قائل : البحث عن حكم الادراكات والاعتمادات فيه فائدة تشجيد الخواطر ،  
والخاطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد ، فلا بأس بتشجيده ، كان كقوله لعب الشطرنج يشجذ  
الخاطر فهو من الدين أيضاً ، وذلك هوس ، فإن الخاطر يتشجذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف  
فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام ، والحال التي يذم فيها ،  
والحال التي يحمد فيها ، والشخص الذي ينتفع به ، والشخص الذي لا ينتفع به

فان قلت مهما اعترفت بالحاجة اليه في دفع المبتدعة ، والآل قد ثارت البدع وعمت البلوى  
وأرهقت الحاجة ، فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة  
الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرها ، وما لم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس  
فيه والبحث عنه لا يدوم ، ولو ترك بالكلية لا ندرس ، وليس في مجرد الطباع كفاية لحل  
شبه المبتدعة ما لم يتعلم ، فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض  
الكفايات ، بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم ، فان الحاجة ما كانت ماسة اليه  
فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم ، مستقل بدفع شبه المبتدعة التي ثارت في  
تلك البلدة ، وذلك يدوم بالتعليم ، ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه  
والتفسير ، فان هذا مثل الدواء والفقه مثل الغداء ، وضرر الغداء لا يحذر ، وضرر الدواء محذور  
لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر

فالعلم ينبغي أن يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال  
( احداها ) التجرد للعلم والحرص عليه ، فان المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام  
وإزالة الشكوك إذا عرضت .

( الثانية ) الذكاء والفطنة والفصاحة ، فإن البليد لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه

( الثالثة ) أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ، ولا تكون الشهوات غالبية عليه ، فإن الفاسق بادئ شبهة ينخلع عن الدين ، فإن ذلك يحل عنه الحجب ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ ، فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يغتتمها ليتخلص من أعباء التكليف ، فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه

وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القراءان من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب ، المقنعة للنفوس ، دون التغلغل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس ، وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوذة وصناعة تعلمها صاحبها للتليس . فإذا قابله مثله في الصنعة قاومه . وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نهىنا عليه ، وأن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره ، كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة ، وذلك محمود في كل حال . نعم : قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها ، فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك . فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها ، وحكم طريق النضال عنها وحفظها . فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه ، وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة ، فلا مفتاح له إلا المجاهد ، ووقع الشهوات والاقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات ، وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب ، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله

مسألة

فإن قلت : هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار ، وبعضها جلي يبدو أولاً ، وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب ، وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع ، إذ

ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلن ، بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم الى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيره ، وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجدوا عليه ، فلم يكن لهم ترق الى شأ والعلاء ، ومقامات العلماء والأولياء ، وذلك ظاهر من أدلة الشرع . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ لِلْقُرْآنِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَحَدًّا وَمَظْلَمًا » وقال على رضي الله عنه وأشار الى صدره : ان ها هنا علوما حجة لو وجدت لها حجة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « نَحْنُ مَعَ شِرِّ الْأَنْبِيَاءِ أَمْرًا أَنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا حَدَّثَ أَحَدٌ قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَمْ تَبْلُغْهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ فِتْنَةً عَلَيْهِمْ » وقال الله تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنُظْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ) . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعَالِمُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى » الحديث الى آخره كما أوردناه في كتاب العلم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا » فليت شعري إن لم يكن ذلك سرا منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أولمغنى آخر ، فلم لم يذكره لهم ، ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم ؟

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ) : لو ذكرت تفسيره لرجتموني . وفي لفظ آخر لقلم إنه كافر وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدهما فبثثته وأما الآخر لو بثثته لقطع هذا الخلقوم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « مَا

(١) حديث ان للقرآن ظاهرا وباطنا الحديث ابن جبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه

(٢) حديث نحن معاشر الانبياء امرنا أن نكلم الناس على عقولهم - الحديث : تقدم في العلم

(٣) حديث ما حدث أحد قوما بحديث لم تبلغه عقولهم - الحديث : تقدم في العلم

(٤) حديث ان من العلم كهية المكنون - الحديث تقدم في العلم

(٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا أخرجه من حديث عائشة وأنس

(٦) حديث ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام - الحديث : تقدم في العلم .

فَضَلَّكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِكَثْرَةِ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ وَلَكِنْ بَسْرٍ وَقَرَّ فِي صَدْرِهِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد الدين غير خارج منها ، وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بطواهرة على غيره

وقال سهل التستري رضى الله عنه : للعالم ثلاثة علوم : علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر ، وعلم باطن لا يسعه إظهاره إلا لأهله ، وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد . وقال بعض العارفين : إفشاء سر الربوبية كفر . وقال بعضهم : للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فما ذكره ليس بحق ، بل الصحيح أنه لا تناقض فيه ، وأن الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه ، وملاك الورع النبوة

#### مسألة

فان قلت : هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلاب ، فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن ، فان الباطن إن كان مناقضا للظاهر ففيه إبطال الشرع ، وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة ، وهو كفر ، لان الشريعة عبارة عن الظاهر ، والحقيقة عبارة عن الباطن ، وإن كان لا يباقضه ولا يخالفه فهو هو ، فيزول به الانقسام ، ولا يكون للشرع سر لا يفشى ، بل يكون الخلق والجلي واحداً

فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما ، وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة ، وهو غرض هذه الكتب ، فان العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها ، لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها ، فان ذلك لم يكلف به كافة الخلق ، ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ، ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه لما أوردناه في الشطر الاول من الكتاب وانما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ، ولكن اذا ابجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله :

فمن قال : إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر ، فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الايمان ، بل الأسرار التي يختص بها المقربون يدركها ، ولا يشاركهم إلا كثرون في .

عملها ، ويمتنعون عن إفشائها اليهم ترجع الى خمسة أقسام  
القسم الأول - أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً تكلّ أكثر الأفهام عن دركه ، فيختص  
بدركه الخواص ، وعليهم أن لا يفشوه الى غير أهله ، فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر  
أفهامهم عن الدرك . وإخفاء سر الروح <sup>(١)</sup> « كَفُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيَانِهِ » من  
هذا القسم ، فإن حقيقته مما تكلّ الأفهام عن دركه ، وتقصر الأوهام عن تصوّر كنهه

ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن من لم يعرف  
الروح فكأنه لم يعرف نفسه ، ومن لم يعرف نفسه ، فكيف يعرف ربه سبحانه ؟ ولا يبعد أن  
يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء ، وإن لم يكونوا أنبياء ، ولكنهم يتأدّبون بأداب  
الشرع فيسكتون عما سكت عنه ، بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير  
عن دركه ، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا الظواهر للأفهام : من العلم ،  
والقدرة ، وغيرهما ، حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها الى علمهم وقدرتهم ، اذ كان لهم من  
الأوصاف ما يسمى علماً وقدرة ، فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ، ولو ذكر من صفاته ما ليس  
للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه ، بل لذة الجماع اذا ذكرت للصبي أو العنيد  
لم يفهمها الا بمناسبة الى لذة المطعم الذي يدركه ، ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق . والمخالفة بين  
علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل

وبالجملة فلا يدرك الانسان الا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال ، أو مما كانت  
له من قبل ، ثم بالمقايسة اليه يفهم ذلك لغيره ، ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال ،  
فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها  
من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل وأشرف ، فيكون معظم تحويمه على صفات نفسه لا على  
ما اختص الرب تعالى به من الجلال ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ  
كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وليس المعنى أنى أعجز عن التعبير عما أدركته ، بل هو اعتراف بالقصور

( ١ ) حديث كَفُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين

سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً - الحديث :

( ١ ) حديث لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده

عن إدراك كنه جلاله . ولذلك قال بعضهم : ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل . وقال الصديق رضى الله عنه : الحمد لله الذى لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط . ولنرجع الى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكلل الأفهام عن أدراكه ، ومن جملته الروح ، ومن جملته بعض صفات الله تعالى . ولعل الإشارة الى مثله فى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ لِلَّهِ سُبْحَانَ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ لَوْ كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ مَنْ أَدْرَكَهُ » بَصَرُهُ

القسم الثانى — من الخفيات التى تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم فى نفسه لا يكمل الفهم عنه ، ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ، ولا يضر بالأنبياء والصديقين . وسر القدر الذى منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم ، فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق ، كما يضر نور الشمس بإبصار الخفافيش ، وكما تضر رباح الورد بالجعل ، وكيف يبعد هذا وقولنا أن الكفر والزنا والمعاصى والشرور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيئته حق فى نفسه وقد أصر سماعه بقوم ، إذ أوهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه ، وتقيض الحكمة والرضا بالقبيح والظلم . وقد ألحد بن الرواندى وطائفة من المخدولين بمثل ذلك ، وكذلك سر القدر ، ولو أفشى لأوهم عند أكثر الخلق عجزا إذ تقتصر أفهامهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم . ولو قال قائل : ان القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل ، لكان مفهوما ، ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفهم من الضرر ، فلعل المدة اليها بعيدة فيطول الأمد ، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قلّا كثراتها ، ولعلها كانت قريبة فى علم الله سبحانه ، ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا . فهذا المعنى لو أتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم

(١) حديث ان لله سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجابا من نور واسناده ضعيف . وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل هل ترى ربك قال ان بينى وبينه سبعين حجابا من نور وفى الأكبر للطبرانى من حديث سهل بن سعد دون الله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة ولمسلم من حديث أبي موسى حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ولا بن ماجه شئ أدركه بصره

القسم الثالث - أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحا لفهم ولم يكن فيه ضرر ، ولكن  
يكنى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ، ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب ، وله مصلحة في  
أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه ، كما لو قال قائل : رأيت فلانا يقلد الدر في أعناق الخنازير ،  
فكنى به عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها ، فالمستمع قد يسبق الى فهمه ظاهر  
اللفظ ، والمحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير  
تفطن لدرك السر والباطن ، فيتفاوت الناس في ذلك . ومن هذا قال الشاعر :

رجلان خياط وآخر حائك \* متقابلان على السماك الأعزل  
لا زال ينسج ذاك خرقة مدبر \* ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فانه عبر عن سبب سماوى في الاقبال والادبار برجلين صانعين . وهذا النوع يرجع الى  
التعبير عن المعنى بالصورة التى تتضمن عين المعنى أو مثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
« إِنَّ الْمَسْجِدَ لَيَنْزَوِي مِنَ النَّخَامَةِ كَمَا تَنْزَوِي الْجِلْدَةُ عَلَى النَّارِ » وأنت ترى أن ساحة المسجد  
لا تنقبض بالنخامة . ومعناه أن روح المسجد كونه معظما ورمى النخامة فيه تحقير له ، فيضاد  
معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجلد . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « أَمَّا  
يَخْتَشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ ! » وذلك من  
حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعنى هو كائن ، إذ رأس الحمار لم  
يكن بحقيقته لكونه وشكله ، بل بخاصيته وهى البلادة والحمق . ومن رفع رأسه قبل الامام  
فقد صار رأسه رأس حمار فى معنى البلادة والحمق وهو المقصود ، دون الشكل الذى هو قالب  
المعنى ، اذ من غاية الحمق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان  
وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلى أو شرعى  
أما العقلى فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « قَلْبُ  
الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » إذ لو قتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع

(١) حديث ان المسجد لينزوي من النخامة - الحديث : لم أجده له أصلا

(٢) حديث أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الامام - الحديث : أخرجه من حديث أبى هريرة

(٣) حديث قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي ، وكنى بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعا في تفهم تمام الاقتدار . ومن هذا القبيل في الآية عن الاقتدار قوله تعالى : ( إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) فان ظاهره ممتنع إذ قوله : ( كن ) إن كان خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال ؛ إذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل ، وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ، ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهيم غاية الاقتدار عدل اليها

وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكنا ، ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى : ( أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ) الآية ، وأن معنى الماء هاهنا هو القرآن ، ومعنى الأودية هي القلوب ، وأن بعضها احتملت شيئا كثيرا ، وبعضها قليلا ، وبعضها لم يحتمل ، والزيد مثل الكفر والنفاق ، فانه وإن ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت ، والهداية التي تنفع الناس تمكث . وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرها ، وهو بدعة ، إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية ، وإجراؤه على الظاهر غير محال ، فيجب إجراؤه على الظاهر

القسم الرابع - أن يدرك الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والنوق بأن يصير حالا ملابسا له ، فيتفاوت العمان ويكون الأول كالقشر ، والثاني كاللباب ، والأول كالظاهر ، والثاني كالباطن ، وذلك كما يتمثل للانسان في عينه شخص في الظامة أو على البعد فيحصل له نوع علم ، فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ، ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له . فكذلك العلم والايان والتصديق ، إذ قد يصدق الانسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ، ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع ، بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة . ( الأول ) تصديقه بوجوده قبل وقوعه . ( والثاني ) عند وقوعه ( والثالث ) بعد تصرمه ، فان تحققك بالجموع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال . وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ، ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها . ففي هذه الأقسام الأربعة تفاوت



الخلق، وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر، بل يتممه ويكمّله كما يتمم اللب القشر. والسلام  
القسم الخامس — أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال، فالقاصر الفهم يقف على الظاهر  
ويعتقده نطقاً، والبصير بالحقائق يدرك السر فيه. وهذا كقول القائل: قال الجدار للوتد: لم  
تسقيني؟ قال: سل من يدقي فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي. فهذا تعبير عن لسان الحال  
بلسان المقال. ومن هذا قوله تعالى: (ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ  
أُتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ). فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لهما حياة وعقلا،  
وفهما للخطاب، وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتجيبان بحرف وصوت  
وتقولان: أتينا طائعين، والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال، وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين  
بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير. ومن هذا قوله تعالى: (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ)  
فالبليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله  
ليتحقق تسبيحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان، بل كونه مسبحا بوجوده، ومقدسا  
بذاته، وشاهدا بوحدانية الله سبحانه، كما يقال

وفي كل شيء له آية . تدل على أنه الواحد

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانها بحسن التدبير وكمال العلم، لا بمعنى أنها  
تقول أشهد بالقول، ولكن بالذات والحال. وكذلك: ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه  
إلى موجد يوجده ويبيّنه ويديم أوصافه ويردده في أطواره، فهو بحاجة يشهد خالقه بالتقديس،  
يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر، ولذلك قال تعالى: (وَلَكِنْ  
لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ). وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا. وأما المقربون والعلماء الراسخون  
فلا يفقهون كنهه وكماله؛ إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسبيحه، ويدرك  
كل واحد بقدر عقله وبصيرته. وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة. فهذا الفن أيضا  
مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه، وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر

وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد: فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى  
إلى تمييز جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها، حتى حملوا قوله تعالى: (وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ  
وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ) وقوله تعالى: (وَقَالُوا جِلْدُوهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ

كل شيء) وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ونكير ، وفي الميزان والصراط والحساب ، ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قلوبهم : ( أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ) زعموا أن ذلك كله بلسان الحال

وغلا آخرون في حسم الباب ، منهم أحمد بن حنبل رضى الله عنه حتى منع تأويل قوله : ( كُنْ قَيِّكُونُ ) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكوتن ، حتى سمعت بعض أصحابه يقول : إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ : قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » وقوله صلى الله عليه وسلم « قَلْبُ الْمُؤْمِنِينَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » وقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنِّي لَأَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ جَانِبِ الْيَمَنِ » ومال الى حسم الباب أرباب الظواهر

والظن بأحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار ، والنزول ليس هو الانتقال ، ولكنه منع من التأويل حسم الباب ، ورعاية لصلاح الخلق ، فانه إذا فتح الباب اتسع الحرق ، وخرج الأمر عن الضبط ، وجاوز حد الاقتصاد ، إذ حد ما جاوز الاقتصاد لا ينضبط ، فلا بأس بهذا الزجر

ويشهد له سيرة السلف ، فأنهم كانوا يقولون أمرّوها كما جاءت ، حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء : الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة الى الاقتصاد ، وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه ، وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ، ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية

وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية ، وأولوا كونه سميعا بصيرا ، وأولوا المعراج ، وزعموا أنه لم يكن بالجسد ، وأولوا عذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وجملة من أحكام الآخرة ، ولكن أقروا بجسر الأجساد ، وبالجنة واشتمالها على الماء كولات والمشمومات والمنكوحات والملاذ المحسوسة ، وبالنار واشتمالها على جسم محسوس محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم

( ١ ) حديث الحجر يمين الله في الأرض الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو

( ٢ ) حديث انى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه وأجد نفس ربكم من قبل اليمين ورجاله ثقات

ومن ترقبهم الى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة ، وردوه الى آلام عقلية وروحانية ، ولذات عقلية ، وأنكروا حشر الأجساد ، وقالوا ببقاء النفوس ، وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس . وهوؤلاء هم المسرفون .  
 وحده الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا الموفقون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع . ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا الى السمع والألفاظ الواردة : فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه ، وما خالف أولوه . فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد ، فلا يستقر له فيها قدم ، ولا يتعين له موقف ، والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل رحمه الله .  
 والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكاشفة ، والقول فيه بطول ، فلا نخوض فيه . والعرض بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له .  
 فقد انكشفت بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة

وإذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها ، وأنهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من الأدلة مختصرة من غير تعمق ، فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ، ولنقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس ، وسميناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد ، وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب

### الفصل الثالث

من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس

فنقول :

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين ، وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين ، وجنبهم زيغ الزائغين وضلال الملحدين ، ووقفهم للاقتداء بسبد المرسلين ، وسدّ دهم للناسي بصحبه الأكرمين ، ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحبل المتين ، ومن سير الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين ، فجمعوا

بالقبول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول ، وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محذور ، إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول ، وعرفوا أن كلتي الشهادة على إنجازها تتضمن إثبات ذات الاله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول ، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة ، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول :

الركن الأول : في معرفة ذات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : العلم بوجوده الله تعالى ، وقدمه ، وبقائه ، وأنه ليس بجوهر ، ولا جسم ولا عرض ، وأنه سبحانه ليس مختصاً بجهة ولا مستقراً على مكان ، وأنه يرى ، وأنه واحد

الركن الثاني : في صفاته ، ويشتمل على عشرة أصول ، وهو : العلم بكونه حياً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلماً ، منزهاً عن حلول الحوادث ، وأنه قديم الكلام ، والعلم ، والإرادة

الركن الثالث : في أفعاله تعالى ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وأنها مكتسبة للعباد ، وأنها مرادة لله تعالى ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع ، وأن له تعالى تكليف مالا يطاق ، وأن له إيلاء البرى ، ولا يجب عليه رعاية الأصلح ، وأنه لا واجب إلا بالشرع ، وأن بعثه الأنبياء جائز وأن نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزات

الركن الرابع : في السمعيات ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : إثبات الحشر ، والنشر ، وسؤال منكر ونكير ، وعذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وخلق الجنة والنار ، وأحكام الإمامة ، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم ، وشروط الإمامة

فما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : معرفة وجوده تعالى

وأول ما يستضاء به من الأنوار، ويسلك من طريق الاعتبار، ما أرشد إليه القرآن، فليس بمد بيان الله سبحانه بيان. وقد قال تعالى: (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا، وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا، وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا، وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا، وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا، وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا، وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا، لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا، وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا) وقال تعالى: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ، وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآئِيَةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) وقال تعالى: (أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا، وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا) وقال تعالى: (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ، أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ) إلى قوله: (لِلْمُؤْمِنِينَ) فليس يخفى على من معه أدنى مُسَكَّة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات، وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات، وبدائع فطرة الحيوان والنبات، أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره، وفاعل يحكمه ويقدره، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيريه، ومصرفة بعقضى تديره، ولذلك قال الله تعالى: (أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ). ولهذا بعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا: لا إله إلا الله، وما أمروا أن يقولوا: لنا إله وللعالم إله، فإن ذلك كان مجبولاً في فطرة عقولهم من مبدأشوم وفي عنقوان شباههم

ولذلك قال عز وجل : (وَلَيْتَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) وقال تعالى : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) فإذا في فطرة الانسان وشواهد القرءان ما يغنى عن إقامة البرهان ، ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول :

من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب يحدثه ، والعالم حادث ، فإذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب . أما قولنا : إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فجلي ، فإن كل حادث مختص بوقت يحوز في العقل تقدير تقديعه وتأخير ، فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يفتقر بالضرورة الى المخصص . وأما قولنا : العالم حادث ، فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون ، وهما حادثان ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى :

الأولى : قولنا : إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون ، وهذه مدركة بالبدية والاضطرار ، فلا يحتاج فيها إلى تأمل واقتكار ؛ فإن من عقل جسم لا ساكنا ولا متحركا ، كان لمتن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا

الثانية : قولنا : إنها حادثان . ويدل على ذلك تعاقبها ووجود البعض منها بعد البعض ، وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما يشاهد منها وما لم يشاهد . فما من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته ، وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه ، فالطاريء منها حادث لطريانه ، والسابق حادث لعدمه ، لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه ، على ما سيأتى بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس

الثالثة : قولنا : ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث . وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ، ولو لم تنقض تلك الحوادث بجملتها لا تنتهى النوبة الى وجود الحادث الحاضر في الحال ، وانقضاء ما لا نهاية له محال ؛ ولأنه لو كان للفلك دورات لا نهاية لها لكان لا يخلو عددها عن أن تكون شفعا أو وترا ، أو شفعا وورا جميعا ، أولا شفعا ولا وترا ، ومحال أن تكون شفعا وورا جميعا ، أولا شفعا ولا وترا ؛ فإن ذلك جمع بين النفي والاثبات ، إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر ، وفي نفي أحدهما إثبات الآخر ، ومحال

أن يكون شفعاً ؛ لأن الشفع يصير وتراً بزيادة واحد ، وكيف يعوز ما لا نهاية له واحد ؟ !  
ومحال أن يكون وتراً إذ الوتر يصير شفعاً بواحد ، فكيف يعوزها واحد مع أنه لا نهاية  
لأعدادها ؟ ومحال أن يكون لا شفعاً ولا وتراً ، إذ له نهاية . فتحصل من هذا أن العالم لا يخلو  
عن الحوادث فهو إذا حادث . وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة

### الأصل الثاني

العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلي ليس لوجوده أول بل أول كل شيء وقبل كل ميت وحي  
وبرهانه أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً لافتقر هو أيضاً إلى محدث ، واقتقر محدثه إلى  
محدث ، وتسلسل ذلك إلى ما لا نهاية ، وما تسلسل لم يتحصل ، أو ينتهي إلى محدث قديم هو  
الأول ، وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه

### الأصل الثالث

العلم بأنه تعالى مع كونه أزلياً أبدياً ليس لوجوده آخر ، فهو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ،  
لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه

وبرهانه : أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بعدمه يضاده ، ولو جاز أن  
ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه ، فكما يحتاج طريان  
الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى سبب ، وباطل أن ينعدم بعدمه يضاده ،  
لأن ذلك المعدم لو كان قديماً لما تصور الوجود معه ، وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده  
وقدمه ، فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده ؟ فإن كان الضد المعدم حادثاً كان محالاً إذ  
ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى  
يدفع وجوده ، بل الدفع أهون من القطع ، والقديم أقوى وأولى من الحادث

### الأصل الرابع

العلم بأنه تعالى ليس بجوهر متحيز ، بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز  
وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ، ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه  
أو متحركاً عنه ، فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان ، وما يخلو عن الحوادث فهو  
حادث ، ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم ، فإن سماه مستمّ جوهراً

ولم يرد به التحيز كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى

### الأصل الخامس

العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر ، إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر ، وإذا بطل كونه جوهرًا مخصوصا بحيز بطل كونه جسما ، لأن كل جسم مختص بحيز ومركب من جواهر ، فالجوهر يستحيل خلوه عن الاقتراق والاجتماع ، والحركة والسكون ، والهيئة والمقدار . وهذه سمات الحدوث ، ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم ، لجاز أن يعتقد الالهية للشمس والقمر ، أو لشيء آخر من أقسام الأجسام . فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسما من غير إرادة التأليف من الجواهر ، كان ذلك غلطا في الاسم ، مع الإصابة في نفي معنى الجسم

### الأصل السادس

العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل ، لأن العرض ما يحل في الجسم ، فكل جسم فهو حادث لا محالة ، ويكون محدثه موجودا قبله ، فكيف يكون حالا في الجسم وقد كان موجودا في الأزل وحده وما معه غيره ، ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ؟ ولأنه عالم قادر مريد خالق ، كما سيأتي بيانه ، وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض ، بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه ، مستقل بذاته ، وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ، ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام ، فإذا لا يشبه شيئا ولا يشبه شيء ، بل هو الحى القيوم الذى ليس كمثل شيء . وأنى يشبه المخلوق خالقه ، والمقدور مقدره ، والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه ؟! فاستحال القضاء عليها بمائلته ومشايعته .

### الأصل السابع - العلم بأن الله تعالى منزه الذات عن الاختصاص بالجهات

فان الجهة إما فوق ، وإما أسفل ، وإما يمين ، وإما شمال : أو قدام ، أو خلف . وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان ، إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلا ، والآخر يقابله ويسمى رأسا . فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس ،



واسم السفلى لما يلي جهة الرجل ، حتى إن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة  
 الفوق في حقها تحتاً ، وإن كان في حقنا فوقاً . وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى  
 في الغالب ، فحدث اسم اليمين للأقوى ، واسم الشمال لما يقابله ، وتسمى الجهة التي تلى اليمين  
 يمينا ، والأخرى شمالا ، وخلق له جانبين يبصر من أحدهما ويتحرك إليه ، فحدث اسم القدم  
 للجهة التي يتقدم إليها بالحركة ، واسم الخلف لما يقابلها : فالجهات حادثة بمحدث الإنسان ، ولولم  
 يخلق الإنسان بهذه الخلقة بل خلق مستديرا كالكرة ، لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة ،  
 فكيف كان في الأزل مختصا بجهة والجهة حادثة ؟ أو كيف صار مختصا بجهة بعد أن لم يكن له :  
 أبأن خلق العالم فوقه ، وتعالى عن أن يكون له فوق ، إذ تعالى أن يكون له رأس ،  
 والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس ، أو خلق العالم تحته ، فتعالى عن أن يكون له تحت إذ  
 تعالى عن أن يكون له رجل ، والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل ، وكل ذلك مما يستحيل في  
 العقل ، ولأن المعقول من كونه مختصا بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر ، أو مختص  
 بالجواهر اختصاص العرض ، وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضا ، فاستحال كونه مختصا  
 بالجهة . وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطا في الاسم مع المساعدة على المعنى ، ولأنه  
 لو كان فوق العالم لكان محاذيا له ، وكل محاذ لجسم فإما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر ،  
 وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة إلى مقدر ، ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر . فأما رفع  
 الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء ، فهو لأنها قبلة الدعاء ، وفيه أيضا إشارة إلى ما هو  
 وصف للمدعو من الجلال والكبرياء ، تنبيها بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء ، فإنه  
 تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء

### الأصل الثامن

العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء ، وهو الذي  
 لا ينافي وصف الكبرياء ، ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء ، وهو الذي أريد بالاستواء  
 إلى السماء حيث قال في القرآن : ( ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ) وليس ذلك إلا بطريق  
 القهر والاستيلاء ، كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق  
واضطر أهل الحق الى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطل الى تأويل قوله تعالى : ( وَهُوَ  
مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ) إذ حمل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم ، وحمل قوله صلى الله عليه وسلم :  
« قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » على القدرة والقهر ، وحمل قوله صلى الله  
عليه وسلم : « الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ بَيْنَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » على التشريف والإكرام ؛ لأنه لو ترك على  
ظاهره للزم منه المحال ، فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون المتمكن  
جسما مماسا للعرش ، إما مثله أو أكبر منه أو أصغر ، وذلك محال ، وما يؤدى الى المحال فهو محال

### الأصل التاسع

العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والمقدار مقدسا عن الجهات والأقطار ، مرئي  
بالأعين والأبصار فى الدار الآخرة دار القرار ، لقوله تعالى : ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَى  
رَبِّهَا نَظِيرَةٌ ) ولا يرى فى الدنيا تصديقا لقوله عز وجل : ( لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ  
الْأَبْصَارَ ) ولقوله تعالى فى خطاب موسى عليه السلام : ( لَنْ تَرَانِي ) . ولبت شعرى  
كيف عرف المعتزلى من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام ؟ وكيف سأل  
موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالا ؟ ولعل الجهل بذوى البدع والأهواء من الجهلة  
الأنبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم !

وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر ، فهو أنه غير مؤد الى المحال ، فإن الرؤية نوع  
ككشف وعلم ، إلا أنه أتم وأوضح من العلم . فإذا جار تعاق العلم به وليس فى جهة جاز  
تعلق الرؤية به وليس بجهة . وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس فى مقابلتهم ، جاز أن  
يراه الخلق من غير مقابلة ، وكما جار أن يعلم من غير كمية وصورة ، جار أن يرى كذلك

### الأصل العاشر

العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له ، فرد لا بد له ، انفرد بالخلق والابداع  
واستبد بالإيجاد والاختراع ، لا مثل له يساهمه ويساويه ، ولا ضد له فينازعه وينأويه .  
وبرهانه قوله تعالى : ( لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ) وبإيانه : أنه لو كانا اثنين وأراد

أحدهما أمراً فالثاني إن كان مضطراً الى مساعدته كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً ، وإن كان قادراً على مخالفته ومدافعته كان الثاني قوياً قاهراً ، والأول ضعيفاً قاصراً ولم يكن إلهاً قادراً

( الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول )

### الأصل الأول

العلم بأن صانع العالم قادر ، وأنه تعالى في قوله : ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) صادق ، لأن العالم محكم في صنعه ، مرتب في خلقته ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ، ثم توهم صدور نسجه عن ميت لاستطاعة له ، أو عن إنسان لاقدرته له ، كان منخلعا عن غريزة العقل ، ومنخرطا في سلك أهل الغباوة والجهل

### الأصل الثاني

العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ، ومحيط بكل المخلوقات ، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، صادق في قوله : ( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى : ( أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ) أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف ، والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف ، علي علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف ، فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف

### الأصل الثالث

العلم بكونه عز وجل حيا ، فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ، ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند تردها في الحركات والسكنات ، بل في حياة أبواب الحرف والصناعات ، وذلك انهماس في غمرة الجهالات والضلالات

### الأصل الرابع

العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله ، فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن

إرادته ، فهو المبدىء المعيد ، والفعال لما يريد ، وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه  
أمكن أن يصدر منه ضده ، وما لا ضده أمكن أن يصدر منه ذلك لعينه قبله أو بعده ، والقدرة  
تناسب الضدين والوقتین مناسبة واحدة ، فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين ،  
ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم  
بوجوده ، لجاز أن يفنى عن القدرة حتى يقال : وجد بغير قدرة ، لأنه سبق العلم بوجوده فيه

#### الأصل الخامس

العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير ،  
ولا يشذ عن سماعه صوت ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ، وكيف  
لا يكون سميعا بصيرا والسمع والبصر كالاحالة وليس بنقص ؟ فكيف يكون المخلوق أكمل  
من الخالق ، والمصنوع أسنى وأتم من الصانع ؟ وكيف تعدل القسمة مهما وقع القس في  
جهته والكمال في خلقه وصنعه ؟ أو كيف تستقيم حجة إبراهيم صلى الله عليه وسلم على أبيه  
إذ كان يعبد الأصنام جهلا وغيا ، فقال له : « لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا »  
ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ودلالته سافطة ، ولم يصدق قوله  
تعالى : ( وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ) وكما عقل كونه فاعلا بلا جارحة ، وعالما بلا  
قلب ودماع ، فليقل كونه بصيرا بلا حدقة ، وسميعا بلا أدن ، إذ لا فرق بينهما

#### الأصل السادس

أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام ، وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف ،  
بل لا يشبه كلامه كلام غيره ، كما لا يشبه وجوده وجود غيره . والكلام بالحقيقة كلام النفس ،  
وإنما الأصوات قطعت حروف الدلالات كما يدل عليها نارة بالحركات والإشارات ، وكيف التمس  
هذا على طائفة من الأعياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء ، حيث قال قائلهم :

إبر الكلام لى القواد وإنما \* جعل اللسان على الهواد دليلا !

ومن لم يعقله عقله ولا بهاهُ بهاه عن أن يقول : لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه  
قدرتى الحادثة قديم ، فاقطع عن عقله طمعك ، وكف عن خطابه لسانك . ومن لم يفهم  
أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء ، وأن الباء قبل السين في قولك : بسم الله ، فلا يكون

السين المتأخر عن الباء قديماً ، فنزه عن الالتفات إليه قلبك ، فله سبحانه سر في إبعاد بعض العباد ، ومن يضل الله فما له من هاد ، ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره ، فليعقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر . وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات ، فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات . وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من القلب وأن كل ذلك مرئي في مقدار عدسة من الحديقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحديقة والقلب والورقة ، فليعقل كون الكلام مقروءاً بالألسنة ، محفوظاً في القلوب ، مكتوباً في المصاحف ، من غير حلول ذات الكلام فيها ، إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق ، وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ، ولا حرق

### الاصل السابع

أن الكلام القائم بنفسه قديم ، وكذا جميع صفاته ، إذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعثره التغيرات ولا تحله الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفاً بحامد الصفات ، ولا يزال في أبده كذلك منزهاً عن تغير الحالات ، لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، وإنما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف ، فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير ، وينبني على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته ، وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه . وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده ، حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب ، صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له ، فليعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل : (أَخْلَعْ نَعْلَيْكَ) بذات الله ، ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده ، إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب ، وسمع لذلك الكلام القديم

الأصل الثامن

أن علمه قديم ، فلم يزل عالما بذاته وصفاته ، وما يحدثه من مخلوقاته ، ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها ، بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلى ، إذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك علم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر . فهكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى

الأصل التاسع

أن إرادته قديمة ، وهى فى القدم تعلقت بإحداث الحوادث فى أوقاتها اللائقة بها على وفق سبق العلم الأزلى ، إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ، ولو حدثت فى غير ذاته لم يكن هو مريدا لها ، كما لا تكون أنت متحركا بحركة ليست فى ذاتك ، وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى ، وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ، ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية . ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة

الأصل العاشر

أن الله تعالى عالم بعلم ، حى بحياة ، قادر بقدره ، ومريد بإرادته ، ومتكلم بكلام ، وسميع بسمع ، وبصير ببصر . وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة . وقول القائل : عالم بلا علم ، كقوله : غنى بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم ، فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل . وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتل ولا يتصور قاتل بلا قاتل ولا قتل ، كذلك لا يتصور عالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ، ولا معلوم بلا عالم . بل هذه الثلاثة متلازمة فى العقل لا ينفك بعض منها عن البعض : فمن جوز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاكه عن المعلوم ، وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف

(تم الجزء الأول ويليه الجزء الثانى وأوله الركن الثالث من أركان الإيمان)



كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثاني

دار الشعب

٩١ شارع مصطفى النور - القاهرة ١١٠٠٠



( كتاب الشعب )

الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول

### الأصل الأول

العلم بأن كل حادث فى العالم فهو فعله وخلقه واختراعه ، لا خالق له سواء ولا محدث له إلا إياه ، خلق الخلق وصنعمهم ، وأوجد قدرتهم وحركتهم ، فجميع أفعال عباده مخلوقة له ، ومتعلقة بقدرته ، تصديقا له فى قوله تعالى : ( اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ) وفى قوله تعالى : ( وَاللَّهُ تَخَلَّكُم مَّا تَعْمَلُونَ ) وفى قوله تعالى ( وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ) أمر العباد بالتحرز فى أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإظهارهم ، لعلمه بمراد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق ، وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها ، وهى متعلقة بحركة أبدان العباد ، والحركات متماثلة ، وتعلق القدرة بها لذاتها ؟ فما الذى يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها ؟ أو كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الأبواب ؟ فكيف انفردت هى باختراعها دون رب الأرباب وهى غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب ؟ هيات هيات ! ذلت المخلوقات ، وتفرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسماوات

### الأصل الثانى

أن نفرد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب ، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا ، وخلق الاختيار والمختار جميعا . فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له . وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له ، فانها خلقت مقدورة بقدرة هى وصفه ، وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة ، فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا ، وكيف تكون جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية ؟ أو كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها ، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد فى الاعتقاد ، وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا ، وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنه بالاكتساب ، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط ، إذ

قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلًا بها، وهي عند الاختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق. فبه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصاً بمحصول المقدور بها

### الأصل الثالث

أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه، فلا يجري في الملك والملكوت طرفة عين ولا لفظة خاطر ولا لفظة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته، وإرادته ومشيتته، ومنه الشر والخير، والنفع والضرر، والاسلام والكفر، والعرفان والنكر، والفوز والخسران، والغواية والرشد، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان، لا راداً لقضائه، ولا معقب لحكمه، يضل من يشاء ويهدي من يشاء، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. ويدل عليه من النقل قول الأئمة قاطبة: ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وقول الله عز وجل: (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وقوله تعالى: (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا) ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرهها ولا يريد بها وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى، فليت شعري، كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام إلى رتبة لورددت إليها رئاسة زعيم ضيعة لاستنكف منها! إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته، والمعصية هي الفالبة على الخلق، وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى. وهذا غاية الضعف والعجز، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً. ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صحت أنها مرادة له

فإن قيل: فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد؟ قلنا الأمر غير الإرادة، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذب السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه، فقال له: أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امتثاله، ولو لم يكن أمراً لما كان عذره عند السلطان ممهداً، ولو كان مريداً لامتناله لكان مريداً لهلاك نفسه، وهو محال

### الأصل الرابع

أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ، ومتطوّل بتكليف العباد ، ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه . وقالت المعتزلة : وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد ، وهو محال ، إذ هو الموجب والأمر والناهي ، وكيف يتهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب ؟ والمراد بالواجب أحد أمرين : إما الفعل الذي في تركه ضرر . إما آجل كما يقال : يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يمدّبه في الآخرة بالنار ، أو ضرر عاجل كما يقال : يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت ، وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال ، كما يقال : وجود المعلوم واجب ، إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا ، فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر ، وأن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم ، إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم . وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم . وقوله : يجب لمصلحة عباد ، كلام فاسد ، فانه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى . ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة ، فأما أن يخلقهم في دار البلياء ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب ، فما في ذلك غبطة عند ذوى الألباب

### الأصل الخامس

أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق مالا يطيقونه ، خلافا للمعتزلة ، ولو لم يجوز ذلك لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألوا ذلك فقالوا : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباحل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه ؟ وهل هذا إلا محال وجوده ؟

### الأصل السادس

أن الله عز وجل إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ، ومن غير ثواب لاحق ، خلافا للمعتزلة ، لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصور أن يعدّو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، وهو محال على الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما . ويدل على جواز ذلك وجوده ، فإن ذبح البهائم إيلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة

فإن قيل : إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ، ويجب ذلك على الله سبحانه فنقول : من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت ، وكل بقعة عُركت حتى يشيها على آلامها ، فقد خرج عن الشرع والعقل ، اذ يقال : وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه ، فهو محال ، وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب

### الأصل السابع

أنه تعالى يفعل لعباده ما يشاء ، فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء ، بل لا يعقل في حقه الوجوب ، فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون . وليت شعري بما يجب المعتزلي في قوله : إن الأصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه ، وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ ماتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله عن الصبي لأنه تعب بالآيمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي ، فلو قال الصبي : يارب لم رفعت منزلته علي ؟ فيقول : لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي : أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضيل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله ؟ فيقول الله تعالى : لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا . هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل ، وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون : يارب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فانا رضىنا بما دون منزلة الصبي المسلم : فماذا يجاب عن ذلك ؟ وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الالهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهى الاعتزال

فان قيل : مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة

قلنا : القبيح مالا يوافق الغرض ، حتى إنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر ، حتى يستقيم قتل الشخص أولياؤه ويستحسنه

أعداؤه ، فان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض البارئ سبحانه فهو محال ، إذ لا غرض له ، فلا يتصور منه قبيح ، كما لا يتصور منه ظلم ، إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير . وإن أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال ؟ وهل هذا إلا مجرد تشهى يشهد بخلافه ما قد فرضناه من خاصمة أهل النار ؟ ثم الحكيم معناه العالم بمقتضى الأشياء القادر على فعلها على وفق إرادته ، وهذا من أين يوجب رعاية الأصلاح ، وأما الحكيم منايراعى الأصلاح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناءً وفي الآخرة ثواباً ، أو يدفع به عن نفسه آفة ، وكل ذلك على الله سبحانه وتعالى محال

### الأصل الثامن

أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل ، خلافاً للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال ، فإن العقل لا يوجب العبث ، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض ، وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى ، فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد ، بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيان . وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه ، وليس في المال إلا الثواب والعقاب . ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان ، إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ؟ ولقد ذل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر فإن قيل : فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ، ولست أقدم على النظر ، أدّى ذلك إلى إخماد الرسول صلى الله عليه وسلم قلنا : هذا يضاهى قول القائل لاواقف في موضع من المواضع : إن وراءك سبعاً ضارياً فإن لم تبرح عن المكان قتلك ، وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدق . فيقول الواقف :

لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ، ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك .  
 فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ، ولا ضرر فيه على الهادي المرشد ، فكذلك  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن وراءكم الموت ، ودونه السباع الضارية واليران المحركة  
 إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا لي صدق بالالتفات إلى معجزتي وإلا هلكتم ، فن التفت  
 عرف واحترز ونجا ، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ، ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم  
 أجمعون ، وإنما على البلاغ المبين : فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت ، والعقل  
 يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل ، والطبع يستحث على الحذر من الضرر  
 ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضرراً . ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر  
 المتوقع ، فإن العقل لا يهdy إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات . فهذا معنى  
 الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب . ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن  
 الوجوب ثابتا ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة

#### الأصل التاسع

أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام ، خلافا للبراهمة حيث قالوا : لا فائدة في بعثهم  
 إذ في العقل مندوحة عنهم ، لأن العقل لا يهdy إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهdy  
 إلى الأدوية المفيدة للصحة ، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ، ولكن يعرف  
 صدق الطبيب بالتجربة ، ويعرف صدق النبي بالمعجزة

#### الأصل العاشر

أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين ، وناسخا لما قبله من شرائع  
 اليهود والنصارى والصابئين ، وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة <sup>(١)</sup> « كَانَتْشَقَاقُ الْقَمَرِ »  
<sup>(٢)</sup> « وَتَسْبِيحُ الْحَصَى » <sup>(٣)</sup> « وَإِنْطَاقُ الْعَجَمَاءِ وَمَا تَجَجَّرَ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ مِنَ الْمَاءِ »

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس

(٢) حديث تسبيح الحصى البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ  
 والمحفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر

(٣) حديث إنطاق العجماء أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يولي بن مرة في البعير الذي شكا إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم أهله وقد ورد في كلام الضب والنذب والحرمة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل

ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كافة العرب القراءان العظيم ، فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسببه ونهبه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ، ولم يقدرُوا على معارضة مثل القراءان ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القراءان ونظمه ، هذا مع ما فيه من أخبار الأولين ، مع كونه أمياً غير ممارس للكتب ، والانباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ، كقوله تعالى : (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وكقوله تعالى : (أَلَمْ يَغْلِبِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ)

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى ، فها كان مقرونا بتحدى النبي صلى الله عليه وسلم ينزل منزلة قوله : صدقت ، وذلك مثل القائم بين أيدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك اليهم ، فانه معها قال للملك إن كنت صادقاً فقم على سريرك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك ، حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول

### الأصل الأول

« الْحَشْرُ وَالنَّشْرُ »<sup>(١)</sup> وقد ورد بهما الشرع ، وهو حق ، والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن . ومعناه الاعادة بعد الافناء ، وذلك مقدور لله تعالى ، كابتداء الانشاء ، قال الله تعالى : (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) فاستدل بالابتداء على الاعادة . وقال عز وجل : (مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ) والاعادة ابتداء ثان ، فهو ممكن كالابتداء الأول

(١) حديث الحشر والنشر النسخان من حديث ابن عباس انكم لمحشورون الى الله - الحديث : ومن حديث

سبل يحشر الناس يوم القيامة على أرض يضاء - الحديث : ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق - الحديث : ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أفتنا في بيت المقدس وأرض الحشر والنشر الحديث واسناده جيد



### الأصل الثاني

«سُؤَالُ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ»<sup>(١)</sup> وقد وردت به الأخبار ، فيجب التصديق به ، لأنه ممكن ، إذ ليس يستدعى إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطأ ، وذلك ممكن في نفسه ، ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له ، فإن النائم صاكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «يَسْمَعُ كَلَامَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ لَا يَسْمَعُونَهُ وَلَا يَرَوْنَهُ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ» فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه

### الأصل الثالث

«عَذَابُ الْقَبْرِ» وقد ورد الشرع به قال الله تعالى<sup>(٣)</sup> (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر ، وهو ممكن ، فيجب التصديق به ، ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور ، فإن المذكور لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها

### الأصل الرابع

الميزان ، وهو حق ، قال الله تعالى : (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) . وقال تعالى : (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) الآية . ووجهه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى ، فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد ، حتى يظهر لهم العدل في العقاب ، أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب

(١) حديث سؤال منكر ونكير تقدم

(٢) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يا عائشة هذا جبريل جماعة من الصحابة منهم

عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم

(٣) حديث استعاذ من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم

### الأصل الخامس

الصراط ، وهو جسر ممدود على متن جهنم ، أرق من الشعرة وأحد من السيف ، قال الله تعالى : ( فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ، وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ) . وهذا ممكن ، فيجب التصديق به ، فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط

### الأصل السادس

أن الجنة والنار مخلوقتان ، قال الله تعالى : ( وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ) . فقله تعالى : ( أُعِدَّتْ ) ، دليل على أنها مخلوقة ، فيجب إجراؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه . ولا يقال : لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ »

### الأصل السابع

أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم ، ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلاً ، إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ، ولم يخف ذلك ، فكيف خفي هذا ؟ وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا ؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة . وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرق الإجماع ، وذلك مما لا يستجريء على اختراعه إلا الروافض . واعتقاد أهل السنة تركية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنياً على الإجتهد لا منازعة من معاوية في الإمامة ، إذ ظن علي رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشائهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها ، فرأى التأخير أصوب ، وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك . وقد قال أفاضل العلماء : كل مجتهد مصيب . وقال قائلون : المصيب واحد ، ولم يذهب إلى تخطئة علي ذو تحصيل أصلاً

### الأصل الثامن

أن فضل الصحابة رضى الله عنهم على حسب ترتيبهم فى الخلافة ، إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل ، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> وقد ورد فى الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحى والتنزىل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل ، فلو لا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم فى الله لومة لائم ، ولا يصرفهم عن الحق صارف

### الأصل التاسع

أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة : الذكورة ، والورع ، والعلم ، والكفاية ، ونسبة قریش ، لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْأَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ » وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة أكثر الخلق ، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الاتقياد إلى الحق

### الأصل العاشر

أنه لو تمذرو وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان فى صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانعقاد إمامته لأننا بين أن نحرك فتنة بالاستبدال ، فما يلحق المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التى أثبتت لمزية المصلحة ، فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بمن أياها ، كالذى يبنى قصرا ويهدم مصرا ، وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الأمام وبفساد الأفضية وذلك محال ، ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البغى فى بلادهم لمسيس حاجتهم ، فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة

فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هى قواعد العقائد . فمن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة . فالله تعالى يسد لنا بتوفيقه ، ويهديننا إلى الحق وتحقيقه ، بعنه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

(١) حديث الثناء على الصحابة تقدم

(٢) حديث آئمة من قریش النسائى من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر .

## الفصل الرابع

من قواعد العقائد

فى الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال ، وما يتطرق إليه من  
الزيادة والنقصان ، ووجه استثناء الساف فيه ، وفيه ثلاثة مسائل

مسألة

اختلفوا فى أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد  
دونه أو مرتبط به يلزمه ؟ فقول : إنها شئ واحد . وقول : إنها شيان لا يتواصلان . وقيل  
إنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر . وقد أورد أبو طالب المكي فى هذا كلاما شديدا  
الاضطراب كثير التطويل . فلنجهز الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل مالا  
تحصيل له . فنقول : فى هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين فى اللغة ، وبحث  
عن المراد بهما فى إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما فى الدنيا والآخرة . والبحث الأول  
لغوى ، والثانى تفسيرى ، والثالث فقهى شرعى

البحث الأول فى موجب اللغة

والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى : ( وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ) أى  
بمصدق . والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد وترك التمرد والاباء  
والعناد . وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمانه . وأما التسليم فإنه عام فى القلب  
واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجحود ، وكذلك  
الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح . فموجب اللغة أن الإسلام أعم ،  
والإيمان أخص ، فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام ، فاذن كل تصديق تسليم  
وليس كل تسليم تصديقا

البحث الثانى عن إطلاق الشرع

والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل  
الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل

أما الترادف في قوله تعالى: (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد . وقال تعالى: (يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ) . وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «بُني الإسلام على خمس» <sup>(٢)</sup> وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الايمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى: (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالايان هاهنا التصديق فقط ، وبالإسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح . وفي حديث جبرائيل عليه السلام <sup>(٣)</sup> «لَمَّا سَأَلَهُ عَنِ الْإِيمَانِ . فَقَالَ « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحِسَابِ وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » فَقَالَ : فَمَا الْإِسْلَامُ فَأُجَابَ بِذِكْرِ الْخِصَالِ الْخَمْسِ فَمَعِبَرُ بِالْإِسْلَامِ عَنْ تَسْلِيمِ الظَّاهِرِ بِالْقَوْلِ وَالْعَمَلِ . وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «أَعْطَى رَجُلًا عَطَاءً وَلَمْ يُعْطِ الْآخَرَ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَكْتَ فَلَانًا لَمْ تُعْطِهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَوْ مُسْلِمٌ ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ فَأَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وأما التداخل فما روى أيضا أنه سئل <sup>(٥)</sup> فقيل « أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْإِسْلَامُ » فَقَالَ : أَيْ الْإِسْلَامُ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْإِيمَانُ » وهذا دليل على الاختلاف ، وعلى التداخل ، وهو أوفق الاستعمالات في اللغة ، لأن الايمان عمل من

(١) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر

(٢) حديث سئل عن الايمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتماد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الايمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤتوا خمسا من المغنم

(٣) حديث جبريل لما سأله عن الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم

(٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم - الحديث : أخرجه بنحوه

(٥) حديث سئل أي الاعمال أفضل فقال الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال الايمان أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عنبسة بالشرط الاخير قال رجل يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال الايمان واسناده صحيح

الاعمال وهو أفضلها ، والاسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذى بالقلب ، وهو التصديق الذى يسمى إيماناً . والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز فى اللغة

أما الاختلاف فهو أن يجعل الايمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط ، وهو موافق للغة . والاسلام عبارة عن التسليم ظاهراً ، وهو أيضاً موافق للغة ، فان التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه ، فان من لمس غيره ببعض بدنه يسمى لامسا وإن لم يستغرق جميع بدنه : فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الطاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى : ( قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ) . وقوله صلى الله عليه وسلم : فى حديث سعد « أَوْ مُسْلِمٌ » لأنه فضل أحدهما على الآخر ، ويريد بالاختلاف تفاضل المستمين وأما التداخل فموافق أيضاً للغة فى خصوص الإيمان ، وهو أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً ، والإيمان عبارة عن بعض ما دخل فى الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذى عيناه بالتداخل وهو موافق للغة فى خصوص الايمان وعموم الاسلام للكل . وعلى هذا خرج قوله : ( الايمان ) ، فى جواب قول السائل : أى الاسلام أفضل ؟ لأنه جعل الايمان خصوصاً من الاسلام فأدخله فيه

وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة على التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فان كل ذلك تسليم ، وكذا الايمان ، ويكون التصرف فى الايمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر فى معناه ، وهو جائز ، لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته . وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمرة على سبيل التسامح ، فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الاسلام ومطابقاً له ، فلا يزيد عليه ولا ينقص . وعليه خرج قوله : ( فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيِّنَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ )

البحث الثالث عن الحكم الشرعى

وللإسلام والإيمان حكمان أخريان ودينون

أما الأخرى فهو الأخراج من النار، ومنع التخليد، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>: «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ» وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب، وعبروا عنه بأن الايمان ماذا هو؟ فمن قائل: إنه مجرد العقد، ومن قائل يقول: إنه عقد بالقلب وشهادة اللسان، ومن قائل: يزيد ثالثاً وهو العمل بالاركان

ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول: من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة: وهذه درجة

والدرجة الثانية: أن يوجد اثنان وبعض الثالث، وهو القول والعقد وبعض الأعمال، ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر، فعند هذا قالت المعتزلة: خرج بهذا عن الايمان ولم يدخل في الكفر، بل اسمه فاسق، وهو على منزلة بين المنزلتين، وهو مغلد في النار وهذا باطل كما سنذكره

الدرجة الثالثة: أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح. وقد اختلفوا في حكمه، فقال أبو طالب المكي: العمل بالجوارح من الايمان ولا يتم دونهُ، وادعى الاجماع فيه، واستدل بأدلة تشعر بنقيض غرضه، كقوله تعالى: (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) إذ هذا يدل على أن العمل وراء الايمان لا من نفس الايمان، وإلا يكون العمل في حكم المعاد. والمعجب أنه ادعى الاجماع في هذا، وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>: «لَا يَكْفُرُ إِلَّا بَعْدَ جُحُودِهِ لِمَا أَقَرَّ بِهِ» وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر. والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له: من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة: فلا بد أن يقول نعم، وفيه حكم بوجود الايمان دون العمل، فتريد وتقول: لم يبق حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات، أو زنى ثم مات

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الذماعة وفيه اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه - الحديث: ولهما من حديث أنس فيقال انبأني فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان إيمان

(٢) حديث لا تكفروا أحداً لا بجهوده بما أقر به الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحد من الايمان الا بجهود ما دخل فيه واسناده ضعيف

فهل يخلد في النار؟ فان قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الايمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال: أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية، فنقول: فما ضبط تلك المدة؟ وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الايمان؟ وما عدد الكبائر التي بارتكابها يبطل الايمان؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصر إليه صائر أصلاً

الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات، فهل نقول: مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى؟ وهذا مما يختلف فيه. ومن شرط القول تمام الايمان يقول هذا مات قبل الايمان وهو فاسد، إذ قال صلى الله عليه وسلم «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ». وهذا قلبه طافح بالايمان، فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للايمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر، كما سبق

الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها، فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ونقول: هو مؤمن غير مخلص في النار، والايمان هو التصديق المحض، واللسان ترجمان الايمان فلا بد أن يكون الايمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان، وهذا هو الأظهر، إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الايمان هو عبارة عن التصديق بالقلب. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ» ولا ينعدم الايمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب، كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب. وقال قائلون: القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة إخباراً عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام، والأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا: هذا لا يدخل النار أصلاً، وقالوا: إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار. وسنبطل ذلك عليهم

الدرجة السادسة: أن يقول بلسانه: لا اله إلا الله محمد رسول الله، ولكن لم يصدق بقلبه، فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار، وأنه يخلد في النار. ولا نشك في أنه في



حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة ، من المسامين ، لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه ، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى ، وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفتى ويقول : كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي ، فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى ؟ أو نكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح ؟ هذا محل نظر ، فيحتمل أن يقال : أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً ، ويحتمل أن يقال : تناط بالظاهر في حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره ، وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى . والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ، ويلزمه إعادة النكاح . ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين ، وعمر رضي الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه ، والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من من العبادات . والتوقى عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ » وليس هذا مناقضاً لقولنا أن الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام ، بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن ، وهذه مباحث فقهية ظنية تبنى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة ، فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع ، فما أفلح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم

فإن قلت : فما شبهة المعتزلة والمرجئة ؟ وما حجة بطلان قولهم ؟ فأقول شبهتهم عمومات القرءان أما المرجئة فقالوا : لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل : ( فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَحْصَ اللَّهِ وَلَا رَهَقًا ) ولقوله عز وجل : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ) الآية ولقوله تعالى : ( كَلِمَاتُ الَّتِي فِيهَا فَوْجٌ سَاءَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ) إلى قوله : ( فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ) فقوله : « كَلِمَاتُ الَّتِي فِيهَا فَوْجٌ » عام ، فينبغي أن يكون كل من ألقى في النار مكذباً ، ولقوله تعالى : ( لَا يَسْتَلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ) وهذا حصر

وإثبات ونفي ، ولقوله تعالى : ( مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ )  
فالايمان رأس الحسنات ، ولقوله تعالى : ( وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ) وقال تعالى : ( إِنَّا لَا نَضِيعُ  
أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ) ولا حجة لهم في ذلك ، فانه حيث ذكر الايمان في هذه الآيات أريد به  
الايمان مع العمل ، إذ بينا أن الايمان قد يطلق ويراد به الاسلام ، وهو الموافقة بالقلب والقول  
والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب . وقوله صلى الله  
عليه وسلم « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » فكيف يخرج إذا  
لم يدخل ؟ ومن القراءان قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ  
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام ، وقوله تعالى : ( وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ) وتخصيصه بالكفر تحكّم ، وقوله تعالى : ( أَلَا  
إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ) . وقال تعالى : ( وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ  
فِي النَّارِ ) فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ، ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على  
الجانبيين ؛ لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون <sup>(١)</sup> ، بل قوله تعالى : ( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا  
وَارِدُهَا ) كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه ، وقوله  
تعالى : ( لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ) أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد  
بالأشقى شخصا معينا أيضا . وقوله تعالى : ( كُلَّمَا أُنْثِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُهُمْ خَزَائِنَهُمْ ) أى فوج  
من الكفار . وتخصيص العمومات قريب . ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من  
المتكلمين إنكار صيغ العموم ، وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها  
وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى : ( وَإِنِّي لَنَفَارٍ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى )  
وقوله تعالى : ( وَالتَّعَصُّرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) وقوله تعالى :  
( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ) ثم قال : ( ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا ) وقوله

(١) حديث تعذيب العصاة البخارى من حديث أنس «ليصين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها» الحديث

ويأتى في ذكر الموت عدة أحاديث

تعالى : ( وَمَنْ يَمْسُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ) . وكل آية ذكر الله عز وجل العسل الصالح فيها مقروناً بالإيمان . وقوله تعالى : ( وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا جَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا ) وهذه العمومات أيضاً مخصوصة ، بدليل قوله تعالى : ( وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك . وكذلك قوله عليه السلام « يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وقوله تعالى : ( إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ) وقوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ) فكيف يضع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمصية واحدة ؟ وقوله تعالى : ( وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ) أي لا يمانه وقد ورد على مثل هذا السبب

فإن قلت : فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف قولهم : الإيمان عقد وقول وعمل فما معناه ؟

قلنا : لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال الرأس واليدان من الإنسان ، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد . وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدها . فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان ، إذ ينعدم بعده . وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض . وقد قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « لَا يَزِنِي الزَّانِي حِينَ يَزِنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ » والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ، ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً ، كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف : هذا ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الإنسانية

مسألة

فإن قلت : فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص : يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان

فأقول : السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول ، فما ذكروه حق ، وإنما

(١) حديث : لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن : ممن عليه من حديث أبي هريرة

الشان في فهمه ، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وأركان وجوده ، بل هو مزيد عليه يزيد به ، والزائد موجود ، والناقص موجود ، والشيء لا يزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال : الانسان يزيد برأسه ، بل يقال : يزيد بلحيته وسمته ، ولا يجوز أن يقال : الصلاة تزيد بالركوع والسجود ، بل تزيد بالآداب والسنن . فهذا تصريح بان الايمان له وجود ، ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان

فان قلت : فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة ؟ فأقول : إذا تركنا المداهنة ولم نكثر تشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارتفع الأشكال فنقول : الايمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه

الأول — أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانشرح صدر ، وهو إيمان العوام ، بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص . وهذا الاعتقاد عقدة على القلب ، تارة تشدد وتقوى ، وتارة تضعف وتسترخى ، كالعقدة على الخيط مثلاً ، ولا تستبعد هذا ، واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير ، ولا بتخييل ووعظ ، ولا بتحقيق وبرهان . وكذلك النصراني والمبتدعة ، وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ، ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف ، مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم . وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً . والعمل يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته ، كما يؤثر سقي الماء في نماء الأشجار . ولذلك قال تعالى : ( فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ) وقال تعالى : ( لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ) . وقال صلى الله عليه وسلم : فيما يروى في بعض الأخبار <sup>(١)</sup> «الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ» وذلك بتأثير الطاعات في القلب ، وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الايمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يعتقد في اليتيم معنى الرحمة إذا عمل

( ١ ) حديث : الايمان يزيد وينقص : ابن عدى في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث

أبي هريرة وقال ابن عدى باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحي يعتمد الكذب وهو عنده

ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء

بموجب اعتقاده مسح رأسه وتلطف به ، ادرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل . وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة . وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ، ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ، فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس ، وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر ، وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة ، وهو هذه الأجسام المحسوسة . ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال :

رق الزجاج وراقت الخمر \* وتشابهها فتشا كل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العالم خارج عن علم المعاملة ، ولكن بين العالمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم المكاشفة تتساق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تنكشف عنها بالتكليف ، فهذا وجه زيادة الايمان بالطاعة بموجب هذا الاطلاق ، ولهذا قال على كرم الله وجهه : إن الايمان ليبدو لمعة يضاء ، فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم ، وتلا قوله تعالى : ( كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم ) الآية

الاطلاق الثاني - أن يراد به التصديق والعمل جميعاً . كما قال صلى الله عليه وسلم : (١) « الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ بَاباً » وكما قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَزِينِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي هُوَ مُؤْمِنٌ » وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تخف زيادته ونقصانه ، وهل يؤثر

(١) حديث : الايمان بضع وسبعون باباً : وذ كر بعد هذا فزاد فيه : أدناها إمطة الأذى عن الطريق :

البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة : الايمان بضع وسبعون : زاد مسلم في رواية : وأفضلها قول

لا إله الا الله وأدناها : فذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذي وصححه

ذلك في زيادة الايمان الذي هو مجرد التصديق ؟ هذا فيه نظر . وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه الاطلاق الثالث - أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانشراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة . وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ، ولكني أقول : الأمر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه ، فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنينتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منهما ، فإن اليقينيات تختلف في درجات الايضاح ، ودرجات طمأنينة النفس إليها . وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة ، فلا حاجة إلى الاعادة . وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الايمان ونقصانه حق ، وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وفي بعض المواضع في خبر آخر <sup>(١)</sup> « مِثْقَالُ دِينَارٍ » فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت ؟ !

مسألة

فان قلت : ما وجه قول السلف : أنا مؤمن إن شاء الله ، والاستثناء شك ، والشك في الايمان كفر ، وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحترزون عنه ، فقال سفيان الثوري رحمه الله : من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة ، فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ، ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله ، كما أن من كان طويلاً وسخياً في نفسه وعلم ذلك . كان كذلك عند الله ، وكذا من كان مسروراً أو حزيناً أو سمياً أو بصيراً . ولو قيل للانسان . هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله . ولما قال سفيان ذلك قيل له : فاذا نقول ؟ قال : قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ، وأى فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن ؟ وقيل للحسن : أمؤمن أنت ؟ فقال : إن شاء الله ، فقل له : لم تستثنى يا أبا سعيد في الايمان ؟ فقال : أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على الكلمة ، وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فقتني وقال اذهب

(١) حديث : يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار : متفق عليه من حديث أبي سعيد وسيأتي في ذكر

لاقبلتُ لك عملاً فأنا أعمل في غير معمل . وقال ابراهيم بن آدم . إذا قيل لك أمؤمن أنت ؟ فقل لا إله إلا الله . وقال مرة . قل : أنا لا أشك في الايمان وسؤالك إياي بدعة . وقيل لعلمة : أمؤمن أنت ؟ قال أرجو إن شاء الله . وقال الثوري : نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما ندرى ما نحن عند الله تعالى ، فما معنى هذه الاستثناءات ؟

فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه : وجهان مستندان إلى الشك لافي أصل الايمان ولكن في خاتمته أو كماله ، ووجهان لا يستندان إلى الشك

الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك : الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس ، قال الله تعالى : ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ) وقال : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونُ أَنْفُسَهُمْ ) وقال تعالى : ( أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) . وقيل لحكيم . ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . والايمان من أعلى صفات المجد ، والجزم به تركية مطلقة ، وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال للانسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر ؟ فيقول نعم إن شاء الله ، لافي معرض التشكيك ، ولكن لاخراج نفسه عن تركية نفسه . فالصيغة صيغة الترييد والتضعيف لنفس الخبر ، ومعناه التضعيف للازم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء

الوجه الثاني : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه ، فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : ( وَلَا تَقُولَنَّ لِّشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه ، بل قال تعالى : ( لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ) وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة ، وأنه شاءه ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً ، حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر <sup>(١)</sup> « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ » والحق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى ، وربط الأمور به ، وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى . فاذا قيل لك : إن فلاناً

( ١ ) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين - الحديث : مبسوط من حديث أبي هريرة

يموت سريعاً ، فقول : إن شاء الله ، فيفسهم منه رغبتك لا تشككك . وإذا قيل لك : فلان سيزول مرضه ويصح ، فقول : إن شاء الله ، بمعنى الرغبة ، فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ، وكذلك العدول إلى معنى التأدب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر الوجه الثالث .

مستنده الشك ، ومعناه : أنا مؤمن حقاً إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الإيمان حق من وجبهين :

أحدهما من حيث إن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا تتحقق البراءة منه والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدرى وجودها على الكمال . أما العمل فقد قال الله تعالى : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ) فيكون الشك في هذا الصدق . وكذلك قال الله تعالى : ( وَلَكِنْ أَلْبَسَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ) فشرط عشرين وصفاً : كالوفاء بالعهد ، والصبر على الشدائد ، ثم قال تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ) وقد قال تعالى : ( يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ) . وقال تعالى : ( لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ) الآية . وقد قال تعالى : ( هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ )

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إِيْمَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى » الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : « أَلِيْمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ بَاباً أَذْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ » . فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال

( ١ ) حديث الإيمان عريان تقدم في العلم

\* الانفال الآية ٤ . الحجرات الآية ١٥ - البقرة : ١٧٧ - المجادلة : ١١ الحديث : ١٠ - آل عمران : ٣٦١



وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك أخفى فقوله صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ خَالِصٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ، وَإِذَا خَاصَمَ جَحَرَ » وفي بعض الروايات « وَإِذَا عَامَدَ غَدَرَ » وفي حديث أبي سعيد الخدري <sup>(٢)</sup> « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ: قَلْبٌ أَجْرَدٌ وَفِيهِ سِرَاجٌ يُرِيدُ فُذْلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ، وَقَلْبٌ مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيمَانٌ وَنِفَاقٌ فَثُلُ الْإِيمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ يَمُدُّهَا الْمَاءُ الْعَذْبُ، وَمِثْلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثَلِ الْقُرْحَةِ يَمُدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ، فَأَيُّ الْمَاءِ تَيْنَ غَلَبَ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهُ بِهَا » وفي لفظ آخر « غَلَبَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَتْ بِهِ » وقال عليه السلام: <sup>(٣)</sup> « أَكْثَرُ مُنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَاؤُهَا » وفي حديث <sup>(٤)</sup> « الشُّرْكُ أَخْفَى فِي أُمَّتِي مِنْ دَيْبِ التَّمَلُّ عَلَى الصَّفَا »

وقال حذيفة رضى الله عنه: <sup>(٥)</sup> « كَانَ الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ بِهَا مُنَافِقًا إِلَى أَنْ يَمُوتَ، وَإِنِّي لَا أَسْمَعُهَا مِنْ أَحَدِكُمْ فِي الْيَوْمِ عَشَرَ مَرَّاتٍ »

وقال بعض العلماء: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه برىء من النفاق. وقال حذيفة: « المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فكانوا إذ ذاك يُخَفُّونَهُ وَهُمْ الْيَوْمَ يُظْهِرُونَهُ » وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكماله، وهو خفى وأبعد الناس منه من يتخوفه، وأقربهم منه من يرى أنه برىء منه، فقد قيل للحسن البصرى: يقولون أن لا نفاق اليوم، فقال: يا أخي لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق. وقال هو أو غيره: لو نبت للمنافقين أذناب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا

- 
- ( ١ ) حديث أربع من كن فيه فهو منافق - الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو  
 ( ٢ ) حديث القلوب أربعة قلب أجرد - الحديث : أحمد من حديث أبي سعيد وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه  
 ( ٣ ) حديث أكثر منافق هذه الأمة قراؤها : أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر  
 ( ٤ ) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب التملة على الصفا: أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر. وأحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسيأتي في ذم الجاه والرياء  
 ( ٥ ) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا . الحديث : أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : البخاري إلا أنه قال شر بدل أكثر.

وسمع ابن عمر <sup>(١)</sup> رضى الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال : « أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ حَاضِرًا يَسْمَعُ أَكُنْتَ تَتَكَلَّمُ فِيهِ ؟ فَقَالَ : لَا ، فَقَالَ : كُنَّا نَعُدُّ هَذَا نِفَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الدُّنْيَا جَعَلَهُ اللَّهُ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الْآخِرَةِ »  
وقال أيضاً : صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « شَرُّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءٌ بِوَجْهِهِ وَيَأْتِي هُوَ لَاءٌ بِوَجْهِهِ »

وقيل للحسن : إن قوماً يقولون إنا لا نخاف النفاق ، فقال : والله لأن أكون أعلم أتى برىء من النفاق أحبُّ إليَّ من تلّاع الأرض ذهباً . وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج . وقال رجل لحذيفة رضى الله عنه : إني أخاف أن أكون منافقاً ، فقال لو كنت منافقاً ما خفت النفاق ، إن المنافق قد آمن من النفاق . وقال ابن أبي مليكة : « أدركت ثلاثين ومائة . وفي رواية : خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق »

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كَانَ جَالِسًا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَذَكَرُوا رَجُلًا وَأَكْثَرُوا الثَّنَاءَ عَلَيْهِ ، فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمُ الرَّجُلُ وَوَجْهُهُ يَقْطُرُ مَاءٌ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ وَقَدْ عَلَّقَ نَعْلَهُ بِيَدِهِ وَبَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السُّجُودِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي وَصَفْنَاهُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَى عَلَى وَجْهِهِ سَفْعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ ، بَجَاءِ الرَّجُلِ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ مَعَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَشَدْتُكَ اللَّهُ هَلْ حَدَّثْتَ نَفْسَكَ حِينَ أَشْرَفْتَ عَلَى الْقَوْمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِمْ خَيْرٌ مِنْكَ ؟ فَقَالَ : اللَّهُمَّ نَعَمْ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُعَائِهِ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ لِمَا عَمِلْتُ وَلِمَا لَمْ أَعْلَمْ ، فَقِيلَ لَهُ : أَتَخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ »

( ١ ) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال أ رأيت لو كان حاضرا أ كنت تتكلم فيه قال لا قال

كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحمد والطبراني بنحوه وليس فيه

ذكر الحجاج

( ٢ ) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثر الثناء عليه فبيناهم كذلك إذ طلع

رجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء - الحديث : أحمد والبخاري والطبراني من حديث أنس

( ٣ ) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم - الحديث : مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ

بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ولأبي بكر بن الصديق في الضحالك في النمايل في حديث مرسله

وشر ما أعلم وشر ما لا أعلم

فَقَالَ : وَمَا يُؤْمِنُ وَالْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ » وقد قال سبحانه : (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ\*) قيل في التفسير: عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات

وقال سَرِي السَّقَطِي : لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخطبه كل طير منها بلغة فقال : السلام عليك يا ولي الله ، فسكنت نفسه إلى ذلك ، كان أسيرا في يديها

فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي ، وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين ؟ وقال أبو سليمان الداراني: سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكره فخفت أن يؤمر بقتلي ولم أخف من الموت ، ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت . وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكماله وصفاءه لا أصله

فالنفاق نفاقان :

أحدهما يُخرج من الدين ، ويُلحق بالكافرين ، ويُسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني : يفضي بصاحبه إلى النار مدة ، أو ينقص من درجات عليين ، ويحط من رتبة الصديقين ، وذلك مشكوك فيه ، ولذلك حُسن الاستثناء فيه

وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية ، والأمن من مكر الله ، والعجب ، وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصديقون .

الوجه الرابع

وهو أيضا مستند إلى الشك ، وذلك من خوف الخاتمة ، فانه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا ، فإن ختم له بالكفر جبط عمله السابق ، لأنه موقوف على سلامة الآخر ، ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا ، فلو أفطر في أثناء نهاره بعد

ذلك لتبين كذبه ، إذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار ، وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الايمان ، ووصفه بالصحة قبل آخره . بناء على الاستصحاب ، وهو مشكوك فيه ، والمأقبة بخوفة ، ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشيئة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ، ولا مطلع عليه لأحد من البشر ، نخوف الخاتمة تخوف السابقة . وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بنقيضه ، فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى ؟

وقيل في معنى قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ سُكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ \* ) أي بالسابقة ، يعني أظهرتها . وقال بعض السلف : إنما يوزن من الأعمال خواتيمها . وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا سلبه .  
وقيل : من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك . وقيل : هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالاقتراء

وقال بعض المارفين : لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة ، لاخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة ، لأنى لا أدري ما يمرض لقاى من التغير عين التوحيد إلى باب الدار .  
وقال بعضهم : لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بينى وبينه سارية ومات ، لم أحكم أنه مات على التوحيد

وفي الحديث (١) « مَنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ أَنَا عَالِمٌ فَهُوَ جَاهِلٌ » .  
وقيل في قوله تعالى : ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا \* ) صدقاً لمن مات على الايمان ، وعدلاً لمن مات على الشرك . وقد قال تعالى : ( وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ \* )

( ١ ) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل : الطبراني في الأوسط بالشرط الاخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الاول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الاصحح بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف

فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة ، وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة ، فيخرج عن كونه صوماً ، فكذلك الإيمان ، بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال : أصمت بالأهـم ؟ فيقول : نعم إن شاء الله تعالى . إذ الصوم الحقيقي هو المقبول ، والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى . فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكاً في القبول ، إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله . فيحسن الشك فيه

فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان ، وهي آخر ما نختم به كتاب قواعد العقائد

تم الكتاب بحمد الله تعالى . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى !

# كتاب أسرار الطهارة

## كتاب أسرار الطهارة

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلطف بعباده فتعبد بهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزكية لسرائرهم أنواره وألطافه، وأعدل ظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالبرقة واللطافة. وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجيننا بركاتهم يوم المخافة، وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة :

أما بعد فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهْوَرُ » وقال الله تعالى (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ\*) وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الطَّهْوَرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » قال الله تعالى (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ\*) (فنفطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « الطهور نصف الإيمان » عمارة الظاهر بالتنظيف بأفاضة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخبار والأفذار هيئات هيئات

### كتاب الطهارة

- (١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا في الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف. والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود : النظافة تدعو الى الايمان
- (٢) حديث مفتاح الصلاة الطهور + د ت ه من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن
- (٣) حديث الطهور نصف الايمان ت من حديث رجل من بنى سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبى مالك الأشعري بلفظ شطر كما في الاحياء

هذه رموز يشير بها الحافظ العراقي الى مراجع التخريج ويانها أن خ للنخارى وم لمسلم وت لترمذى ون للسائى وه لابن ماجه ود لأبى داود وقط للدار قطنى وطس للطبرانى فى الأوسط وطس للطبرانى فى الأصغر وهق للبيهق وحب لابن حبان وعق للعقلى وك للحاكم

\* التوبة : ١٠٨ \* المائدة : ٦

والطهارة لها أربع مراتب

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات

المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام

المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والردائل الممقوتة

المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى ، وهى طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين . والطهارة فى كل رتبة نصف العمل الذى فيها ، فإن الغاية القصوى فى عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ، ولن تحل معرفة الله تعالى بالحقيقة فى السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذلك قال الله عز وجل ( قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ) لَأَنَّهُمَا لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق الحمودة والعقائد المشروعة ، ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائضها ، من العقائد الفاسدة والردائل الممقوتة ، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذى هو شرط فى الثانى . فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى ، وكذلك تطهير الجوارح عن المناهى أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذى هو شرط فى الثانى ، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول ، وعمارتهما بالطاعات الشطر الثانى ، فهذه مقامات الإيمان ، ولكل مقام طبقة ، ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة ، فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق الحمود ، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهى وعمارتها بالطاعات ، وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ، فلا تظن أن هذا الأمر يدرك بالنى وينال بالهويناء ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإضافة إلى اللب المطلوب ، فصار يعمى فيها ويستقصى فى مجاريها ، ويستوعب جميع أوقاته فى الاستنجاء ، وغسل الثياب ، وتنظيف الظاهر ، وطلب المياه الجارية الكثيرة ، ظنا منه بحكم



الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط ، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير القلب ، وتساهلهم في أمر الظاهر ، حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه تواضاً من ماء في جرة نصرانية ، وحتى إنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة ، بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم ، وعدوا الأشنان من البدع المحدثه ، ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات ، ومن كان لا يعمل بينه وبين الأرض حاجزاً في مضجعه كان من أكابرهم ، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء ، وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة <sup>(١)</sup> « كُنَّا نَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَندْخُلُ أَصَابِعَنَا فِي الْحَصَى ثُمَّ نَقْرُكُهَا بِالثَّرَابِ وَنُكَبِّرُ » وقال عمر رضى الله عنه <sup>(٢)</sup> « مَا كُنَّا نَعْرِفُ الْأَشْنَانَ فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها ، ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع : المناخل ، والأشنان ، والموائد ، والشبع ، فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم ، الصلاة في النعلين أفضل ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ بِإِخْبَارِ جِبْرِائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ أَنَّ بَيْتَهُمَا نَجَاسَةٌ » وخلع الناس نعالهم ، قال صلى الله عليه وسلم « لِمَ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ ؟ » وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم : وددت لو أن محتاجاً جاء إليها فأخذها ، منكراً لخلع النعال ، فكذا كان تساهلهم في هذه الأمور ، بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ، ويجلسون عليها ، ويصلون في المساجد على الأرض ، ويأكلون من دقيق البر والشعير ، وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الابل والخيول مع كثرة تمرغها في النجاسات ، ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات ، فهكذا كان تساهلهم فيها ، وقد انتهت النوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة ، فيقولون هي مبنى

(١) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى - الحديث هـ من حديث عبد الله بن الحارث

ابن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عمر ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا باطن

أرجلنا - الحديث : لم أجده من حديث عمر ولا بن ماجه نحوه مختصراً من حديث جابر

(٣) حديث خلع نعليه في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة هـ ك وصححه من

حديث أبي سعيد الخدري

الدين ، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم اللوازم كعمل الماشطة بروسها ، والباطن خراب مشحون بخبائث الكبر . والديب . والجهل . والرياء . والنفاق ، ولا يستذكرون ذلك ولا يتعجبون منه ، ولو اقتصر متصرف على الاستنجاء بالحجر ، أو مشى على الأرض حافيا ، أو صلى على الأرض أو على بوارى السجدة من غير سجادة مفروشة ، أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم ، أو توسأ من آية عجزه ، أو رجع غير متكشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ، ولقبره بالقبر ، وأخرجوه من زمرة ، واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته ، فسموا البذاذة التي هي من الإيمان قذرة ، والرعوننة نظافة ، فانظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه فإن قلت : أفقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في حياتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات ؟

فأقول : حاشى الله أن ألتقى القول فيه من غير تفصيل ، ولكني أقول : إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المقع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب ، إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات ، وقد يقترن بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فأما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه ، فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف

وأما مصيرها منكرا ، فبأن يجعل ذلك أصل الدين ، ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم « بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين ، أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق ، وتحسين موقع نظرهم ، فإن ذلك هو الرياء المحظور ، فيصير منكرا بهذين الاعتبارين

وأما كونه معروفا ، فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين ، وأن لا ينكر على من ترك ذلك ، ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ، ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه ، أو عن علم ، أو غيره ، فإذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل

قربة بالنية ، ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطانين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه  
لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعنى ، فيصير مشاغلهم به أولى ، لأن الاشتغال بالطهارات  
يجدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات ، فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو اسراف  
وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم إليه إلا تدر الحاجة ، فالزيادة  
عليه منكر في حقهم ، وتضييع العمر الذى هو أنفس الجواهر وأعزها فى حق من قدر على  
الانتفاع به . ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين . ولا ينبغي للبطل  
أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة ، إذ التشبه بهم فى أن  
لا يتفرغ إلا لما هو أهم منه ، كما قيل لداود الطائى : لم لا تسرح لحيتك ؟ قال : إني إذا  
لفارغ . فهذا لا أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته فى غسل الثياب احترازاً  
من أن يلبس الثياب المقصورة ، وتوها بالقصار تقصيراً فى الغسل ، فقد كانوا فى العصر  
الأول يصلون فى الفراء المدبوغة ، ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة فى  
الطهارة والنجاسة ، بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدوها ، ولا يدققون نظرهم فى  
استنباط الاحتمالات الدقيقة ، بل كانوا يتأملون فى دقائق الرياء والظلم ، حتى قال سفيان  
الثورى لرفيق له كان يمشى معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمر : لا تفعل ذلك فإن  
الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الإسراف . فالناظر إليه معين له على  
الإسراف ، فكانوا يعدون جمام الذهن لاستنباط مثل هذه الدقائق لا فى احتمالات  
النجاسة ، فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب محتاطاً فهو أفضل ، فانه بالإضافة  
إلى التساهل خير ، وذلك العامى ينتفع بتعاطيه ، إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح  
فى نفسه ، فيمتنع عليه المعاصى فى تلك الحال . والنفس إن لم تشغل بشئ شغلت صاحبها  
وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات ، فوقت العالم أشرف من  
أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظاً عليه ، وأشرف وقت العامى أن يشتغل بمثله ، فيتوفر الخير  
عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال ، وترتيب فضائلها ، ووجه

تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب فى حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل  
أهم من التدقيق فى أمور الدنيا بحذافيرها

وإذا عرفت هذه المقدمة ، واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب ، فاعلم أننا فى هذا  
الكتاب لسنا تكلم إلا فى المرتبة الرابعة وهى نظافة الظاهر ، لأننا فى الشطر الأول من  
الكتاب لا نتعرض قصداً إلا للظواهر

فنقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الخبث ، وطهارة عن الحدث ،  
وطهارة عن فضلات البدن ، وهى التى تحصل بالقلم ، والاستحذاء ، واستعمال  
النورة والختان وغيره

## القسم الأول فى طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالزال والمزال به والإزالة

### الطرف الأول فى المزال

وهى النجاسة . والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات  
أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الحجر ، وكل منتبذ مسكر

والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما ، فإذا  
ماتت فكلها نجسة إلا خمسة : الآدمى ، والسمك ، والجراد ، ودود التفاح ، وفى معناه كل  
ما يستحيل من الأطعمة ، وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والجنفساء وغيرهما ، فلا  
ينجس الماء بوقوع شئ منها فيه

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان : (أحدهما) ما يقطع منه ، وحكمه حكم الميت . والشعر  
لا ينجس بالجز والموت ، والعظم ينجس . (الثانى) الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل  
ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر : كالدمع والعرق ، واللعاب ، والمخاط ، وماله مقر  
وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان : كاللبن ، والبيض ، والقيح ، والدم ، والروث  
والبول نجس من الحيوانات كلها

ولا يعنى عن شئ من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :  
 (الأول) أثر النجو بعد الاستجار بالأحجار يعنى عنه ما لم يعد المخرج  
 (الثانى) طين الشوارع وغبار الروث فى الطريق . يعنى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما  
 يتعذر الاحتراز عنه ، وهو الذى لا ينسب المتلطح به إلى تفريط أو سقطة  
 (الثالث) ما على أسفل الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها ، فيعنى عنه  
 بعد ذلك للحاجة

(الرابع) دم البراغيث ما قل منه أو كثير ، إلا إذا جاوز حد العادة ، سواء كان فى ثوبك  
 أو فى ثوب غيرك فلبسته

(الخامس) دم البثرات وما انفصل منها من قيح وصديد . وذلك ابن عمر رضى الله عنه  
 بثرة على وجهه ، فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل . وفى معناه ما يترشح من لطخات الدماويل  
 التى تدوم غالباً ، وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فيلحق بدم  
 الاستحاضة ، ولا يكون فى معنى البثرات التى لا يخلو الإنسان عنها فى أحواله .  
 ومساحة الشرع فى هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التسهل ، وما  
 ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها  
 الطرف الثانى فى المزال به

وهو إما جامد ، وإما مائع . أما الجامد فحجر الاستنجاء ، وهو مطهر تطهير تجفيف ،  
 بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترم  
 وأما المائعات فلا تُزال النجاسات بشئ منها إلا الماء ، ولا كل ماء بل الطاهر الذى  
 لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه

ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقة النجاسة طعمه . أو لونه . أو ريحه ، فإن لم يتغير  
 وكان قريباً من مائتين وخمسين متاً وهو خمسمائة رطل برطل العراق ، لم ينجس ، لقوله  
 صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبثًا » وإن كان دونه صار  
 نجساً عند الشافعى رضى الله عنه . هذا فى الماء الراكد

( ١ ) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

وأما الماء الحارى إذا عبر بالنجاسة فالجربة المتغيره نجسة دون ما فوقها وما تحتها ، لأن جربات الماء متفصلات . وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء ، وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن فلتين ، وإن كان جزى الماء أقوى من جرى النجاسة ، فما فوق النجاسة طاهر ، وما أسفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوض قدر فلتين ، وإذا اجتمع فلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق . هذا هو مذهب الشافعى رضى الله عنه

و كمت أود أن يكون مذهبه كمذهب مالك رضى الله عنه ، فى أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه ، ومشار الوسواس اشراط الفلتين ، ولأجله شق على الناس ذلك . وهو لعمري سبب المشقة ، ويعرفه من يجربه ويتأمله ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة ، إذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا الركة الكثيرة . ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة فى الطهارة ، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحتززون عن النجاسات . وقد توصأ عمر رضى الله عنه بقاء فى جرة نصرانية . وهذا كالصریح فى أنه لم يعمل إلا على عدم تغير الماء ، وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية تُعلم بظن قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال فى تلك الاعصار دليل أول ، وفعل عمر رضى الله عنه دليل ثان

والدليل الثالث <sup>(١)</sup> « إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء للهرة » وَعَدَمُ تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي مِنْهَا بَعْدَ أَنْ يَرَى أَهْمَا تَأْكُلُ الْفَأْرَةَ ، ولم يكن فى بلادهم حياض تلغ السنابير فيها وكانت لا تنزل الآبار .

والرابع : أن الشافعى رضى الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تغير ونجسة إن تغيرت . وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه ؟ وأى معنى لقول القائل : إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة ؟

{ ١ } حديث اصعاء الاماء للهرة الطبرانى فى الأوسط والدار فطنى من حديث عائشة وروى أصحاب السنن

ذلك من فعل أبى قتادة

وإن أحيل ذلك على الحاجة ، فالحاجة أيضاً ماسة إلى هذا ، فلا فرق بين طرَح الماء في أجانة فيها ثوب نجس ، أو طرَح الثوب النجس في الأجانة فيها ماء ، وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني ، والخامس : أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً ، وأى فرق بين الجارى والراكد . وليت شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ؟ ثم ما حدث تلك القوة : أتجرى في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا ؟ فإن لم تجر فما الفرق ، وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني علي الأبدان وهي أيضاً جارية ؟ ثم البول أشد اختلاطاً بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجرى عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قلتان ، فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة ؟ والسادس : أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين ، ثم فرقنا فكل كوز يغترف منه طاهر ، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، وليت شعري : هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها

والسابع : أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون وينمسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ، ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها

فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير ، معولين على قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « خُلِقَ الْمَاءُ طَهُوراً لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ » وهذا فيه تحقيق ، وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوباً من جهته ، فكما ترى الكلب يقع في المملحة فيستحيل ملحاً ، ويحكم بطهارته بصيرورته ملحاً وزوال صفة الكلبية عنه ، فكذلك الخل يقع في الماء ،

(١) حديث خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غيّر لونه أو طعمه أو ريحه هـ من حديث أبي أمامة

بإسناد ضعيف وقد رواه بدون الاستثناء د ن ت من حديث أبي سعيد وصححه د وغيره

وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فنبطل صفته ، ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه ، إلا إذا كثرت وغلب . وتعرف غلبته بغلبة طعمه أولونه أوريجه

فهذا المعيار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوى على إزالة النجاسة ، وهو جدير بأن يعمل عليه ، فيندفع به الحرج ، ويظهر به معنى كونه ظهورا ، إذ يغلب عليه فيطهره ، كما صار كذلك فيما بعد القلتين ، وفي الغسالة ، وفي الماء الجاري ، وفي إسقاء الإناث للهرة

ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان كأثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملافي له نجسا ، ولا ينجس بالغسالة ، ولا بولوج السور في الماء القليل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبثًا » فهو في نفسه مبهم ، فانه يحمل إذا تغير . فان قيل : أراد به إذا لم يتغير ، فيمكن أن يقال : إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة . ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين ، وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها ممكن . وفوله : « لَا يَحْمِلُ خَبثًا » ظاهره نفي الحمل أى يقبله إلى صفة نفسه ، كما يقال للملحة لا تحمل كلبا ولا غيره أى ينقلب ، وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تعبيرا مؤثرا أم لا . فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة

فإن قلت : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبثًا » ومهما كثرت حملها ، فهذا ينقلب عليك فإنها مبهم كثرت حملها حكما كما حملها حسا ، فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا

وعلى الجملة فيلبي في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل ، فهما من سيرة الأولين ، وحسب مادة الوسواس ، وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

### الطرف الثالث في كيفية الإزالة

والنجاسة إن كانت حكمة وهى التى ليس لها جرم محسوس ، فيكنى إجراء الماء على جميع مواردنا . وإن كانت عينية فلا بد من إزاله العين . وبقاء الطعم يدل على بقاء العين .



وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو مغفوف عنه بعد الحت والقرص . وأما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء العين . ولا يمتنع عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائحة يعسر إزالتها . فالدلك والمصرمرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون . والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة يقين ، فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقيناً يصلي معه ، ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات

## القسم الثاني في طهارة الأحداث

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ، ويتقدمها الاستنجاء  
فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة ، إن شاء الله تعالى

## باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء ، وأن يسر شيء إن وجدته ، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وأن لا يستقبل الشمس والقمر ، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء ، والعدول أيضاً عنها في البناء أحب ، وإن استتر في الصحراء براحتة جاز ، وكذلك بديله ، وأن يتق الحلو في متحدث الناس ، وأن لا يبول في الماء الراكد ، ولا تحت الشجرة المثمرة ، ولا في الحجر ، وأن يتق الموضع الصلب ، ومهاب الرياح في البول استزاهها من رشاشه ، وأن يتكى في جلوسه على الرجل اليسرى ، وإن كان في بنية يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ، ولا يبول قائماً . قالت عائشة رضي الله عنها <sup>(١)</sup> « مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا نُصَدِّقُهُ » وقال عمر رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> « رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ : يَا مُهْمَرُ لَا تَبُلْ قَائِمًا قَالَ عُمَرُ : فَمَا بُلْتُ قَائِمًا نَعْدُ » وفيه رخصة ،

(١) حديث عائشة من حديثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان سول قائماً فلا تصدقوه به قال ت هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح

(٢) حديث عمر رضي الله عنه : رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ عُمَرُ لَا تَبُلْ قَائِمًا ابْنُ مَاجَهَ بِإِسَاد صحيح ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر

إذ روى حذيفة رضى الله عنه « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(١)</sup> بِالْقَائِمِ فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ » ولا يبول في المغتسل ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « عَامَّةُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : فدوسع في البول في المغتسل اذا جرى الماء عليه ، ذكره الترمذى . وقال عليه السلام : « لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَمِّهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : إن كان الماء جاريا فلا بأس به

ولا يستصحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل بيت الماء حلسر الرأس . وأن يقول عند الدخول : بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ، وعند الخروج : الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني . ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء ، وأن يعد النبيل قبل الجلوس ، وأن لا يستنجى بالماء في موضع الحاجة . وأن يستبرئ من البول بالتنحيع والنثر ثلاثا وإمرار اليد على أسفل القضيب ، ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر . وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء ، فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ، ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس . وفي الخبر <sup>(٣)</sup> « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ » أعنى رَشَّ الماء . وقد كان أخفهم استبراء أفقهم . فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه . وفي حديث سلمان رضى الله عنه <sup>(٤)</sup> « عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخُرَاءَ فَأَمَرَنَا أَنْ لَا نَسْتَنْجِيَ بِعَظِيمٍ وَلَا رَوْثٍ ، وَهَئَانَا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ » وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد خاصمه : لَا أَحْسَبُكَ تَحْسِنَ الْخُرَاءَ ، قَالَ : بَلَى وَأَيْلِكَ إِنِّي لِأَحْسِنُهَا وَإِنِّي بِهَا لِحَاقِقٌ : أَبْعَدُ الْأَثَرِ وَأَعَدُّ الْمَذَرِ ، وَاسْتَقْبِلَ الشَّيْخَ ، وَاسْتَدْبَرَ

( ١ ) حديث أنه عليه الصلاة والسلام قال فانا الحدث متمى عليه

( ٢ ) حديث قال في البول في المغتسل عامه الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن معقل قال

الترمذى عريب قلت واساده صحيح

( ٣ ) حديث رَشَّ الماء بعد الوضوء وهو الانضاح دن . من حديث سفيان بن الحكم التميمي أو الحكم بن

سفيان وهو مضطرب كما قال توابى عبد الر

( ٤ ) حديث سلمان علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة الحديث م وقد تقدم في

قواعد العقائد

الريح ، وأقبح إفعاء الظبي ، وأجفل إفعال النعام . الشيخ : نبت طيب الراحة بالبادية .  
والإفعاء هاهنا أن يستوفز على صدور قدميه ، والاجفال أن يرفع عجزه  
ومن الرخصة أن يبول الانسان قريبا من صاحبه مستترا عنه <sup>(١)</sup> فعل ذلك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مع شدة حياته ليبين للناس ذلك

## كيفية الاستنجاء

ثم يستنجى لمقعدته بثلاثة أحجار ، فإن أنقى بها كفى ، وإلا استعمل رابعا ، فإن أنقى ؟  
استعمل خامسا ، لأن الإبقاء واجب والإيتار مستحب . قال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « مَنْ اسْتَجَمَرَ  
فَلْيُوتِرْ » يأخذ الحجر ويساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة وَيُحَرِّه  
بالمسح ، والإدارة الى المؤخر ، يأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويعره إلى المقدمة ،  
ويأخذ الثالث فيديره حول المسربة إدارة ، فإن عسرت الإدارة ومسح من المقدمة إلى  
المؤخر أجزأه ، ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب يساره ويمسح الحجر بقضيبه  
ويحرك اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من  
جدار ، إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح ، فإن حصل ذلك برتين أتى بالثالثة ، ووجب  
ذلك إن أراد الاقتصار على الحجر ، وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ، ثم ينتقل  
من ذلك الموضع إلى موضع آخر ، ويستنجى بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوة ، ويدلك  
باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللبس ، ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض  
للباطن فإن ذلك منبع الوسواس

وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ، ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة  
ما لم تظهر ، وكل ماهو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ،  
ولا معنى للوسواس

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة

(٢) حديث من استجمر فليوتر متفق عليه من حديث أبي هريرة

ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجي من الفواحش . ويدلك يده بجائط أو بالأرض إزاله لارائحة إن بقيت . والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى (١) « فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل فباء « مَا هَذِهِ الطَّهَارَةُ الَّتِي أُنْتَى اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ »

## كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ، فلم يُر رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجاً من الفائط إلا توصاً ، ويتدئ بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقُ الْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَالِكِ » فينبغي أن ينوي عند السواك تطهيره لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة . وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « صَلَاةٌ عَلَى أَثَرِ سِوَاكَ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ صَلَاةً بِغَيْرِ سِوَاكَ » . وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَا لِي أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ؟ اسْتَأْذِنُوا » أي صفر الأسنان « وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (٦) يَسْتَاكُ

( ١ ) حديث لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يطهروا الحديث في أهل فباء وحمهم بين الحجر والماء الزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه هك وصححه من حديث أني أوب وحابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر وقول الووى تبعاً لابن الصلاح إن الجمع بين الماء والحجر في أهل فباء لا يعرف مردود بما تقدم

( ٢ ) حديث أن أفواهكم طرق القرآن : أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه ه موفوقاً على علي وكلاهما ضعيف

( ٣ ) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف ورواه د ك وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائنة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة

( ٤ ) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة منفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث مالي أراكم تدخلون على قلوبكم استأذكوا الزار واليهي من حديث العباس بن عبد المطلب

د والبعوى من حديث تمام بن عباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب

( ٦ ) حديث كان يستاك من اللبك مراراً م من حديث ابن عباس

فِي اللَّيْلَةِ مِرَارًا» وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال <sup>(١)</sup> «لَمْ يَزَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالسَّوَالِكِ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَنْزِلُ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْءٌ». وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> «عَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ فَإِنَّهُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ وَمَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ». وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : السَّوَالِكُ يَزِيدُ فِي الْحِفْظِ وَيُذْهِبُ الْبَلْغَمَ <sup>(٣)</sup> . وكان أصحابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوَحُونَ وَالسَّوَالِكُ عَلَى آذَانِهِمْ»

وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يخشن ويزيل القلح، ويستاك عرضا وطولا، وإن اقتصر فعرضا

ويستحب السواك عند كل صلاة، وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيقه، وعند تغير النسكة بالنوم، أو طول الأزم، أو أكل ماتكره رائحته

ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُسَمِّ اللَّهَ تَعَالَى» أى لا وضوء كامل . ويقول عند ذلك : أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَخْضُرُون . ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الأناء ويقول : اللهم إني أسألك اليمين والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ، ثم ينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة ، ويستديم النية إلى غسل الوجه ، فإن نسيها عند الوجه لم يجزه ، ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويُغْرِغِرُ : بأن يرد الماء إلى الْغُلْصَمَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَائِمًا فَيَرْفُقُ ، ويقول : اللهم أعني على

(١) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شئ، رواه أحمد

(٢) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب البخارى تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائى وابن جرير موصولان وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذى قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الطبرانى فى الاوسط والبيهقى فى شعب الايمان

(٣) حديث كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الحطيب فى كتاب أساء من روى عن مالك وعند ت أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع الفم من أدن السكاب

(٤) حديث لا وضوء لمن لم يسبح الله ت ه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقلت عن البخارى أنه أحسن شئ فى هذا الباب

تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ، ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ويقول في الاستنشاق : اللهم أوجدلى راحة الجنة وأنت عن راض ، وفي الاستنثار : اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ، لأن الاستنشاق إيصال ، والاستنثار إزالة . ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجهة إلى متهى مايقبل من الذقن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض . ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبين فهما من الرأس ، ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو مايعتاد النساء تنحية الشعر عنه ، وهو القدر الذى يقع في جانب الوجه مهماوضع طرف الحيط على رأس الأذن ، والطرف الثانى على زاوية الجبين ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة : الحاجبان ، والشاربان ، والعذاران ، والأهداب ، لأنها خفيفة في الغالب . والعذاران هما ما يوازيان الأذنين من مبتدأ اللحية

ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة ، أغنى ما يقبل من الوجه ، وأما الكثيفة فلا . وحكم المنفقة حكم اللحية في الكثافة والخفة ، ثم يفعل ذلك ثلاثا ، أو فيفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ، ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل وينقيهما <sup>(١)</sup> فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك . ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه ، وكذلك عند كل عضو ، ويقول عنده : اللهم يضر وجهى بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ، ولا تسود وجهى بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك . ويحلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فإنه مستحب ، ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثا ، ويحرك الخاتم ، ويطيل الغرة ويرفع الماء إلى أعلى العضد « فَإِنَّهُمْ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضوءِ » كذلك ورد الخبر ، قال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ » وروى <sup>(٣)</sup> أن الحلية تبلغ مواضع الوضوء . ويبدأ باليمنى ويقول : اللهم أعطنى كتابى يمينى وحاسبنى حسابا يسيرا ، ويقول عند غسل الشمال : اللهم إني أعوذ

( ١ ) حديث ادخاله الاصبع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبى أمامة

كان يتعاهد الماقين ورواه الدارقطنى من حديث أبى هريرة بإسناد ضعيف أشربوا الماء أعينكم

( ٢ ) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل خرجاه من حديث أبى هريرة

( ٣ ) حديث تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه

بك أن تُعْطِيَنِي كِتَابِي يَشْمَالِي أَوْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي ، ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبيل يديه ويلصق رءوس أصابع يديه اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويعدهما الى القفا ، ثم يردهما الى المقدمة . وهذه مسحة واحدة ، يفعل ذلك ثلاثا ، ويقول : اللهم اغشني برحمتك وأنزل عليّ من بركاتك ، وأظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك . ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبتيه في صماخى أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر أذنيه ، ثم يضع الكف على الأذنين استظهارا ويكرره ثلاثا ، ويقول : اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، اللهم اسمعني منادى الجنة مع الأبرار ، ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَسَحَ الرَّقْبَةَ أَمَانٌ مِنَ الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ، ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ، ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ، ويقول : اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ، ويقول عند غسل اليسرى : أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ، ويرفع الماء الى أنصاف الساقين

فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت ، عملتُ سوءاً وظلمتُ نفسي أستغفرُكَ اللهم وأتوبُ اليك فاغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ، اللهم اجعلني من التوابين ، واجعلني من المتطهرين ، واجعلني من عبادك الصالحين ، واجعلني عبداً صبوراً شكوراً ، واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلاً . يقال : إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدسه وينكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة

ويكره في الوضوء أمور : منها أن يزيد على الثلاث ، فمن زاد فقد ظلم ، وأن يسرف

( ١ ) حديث مسح الرقبة أمان من الغل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عمرو بن وهب

في الماء<sup>(١)</sup> «توضأ عليه السلام ثلاثاً وقال: من زاد فقد أساء وأسَاءَ» وقال<sup>(٢)</sup>:  
 «سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَمْتَدُّونَ فِي الدَّعَاءِ وَالطُّهُورِ» ويقال<sup>(٣)</sup>: «مَنْ وَهَنَ  
 عِلْمُ الرَّجُلِ وَلَوَعَهُ بِالْمَاءِ فِي الطُّهُورِ» وقال إبراهيم بن آدم: يقال إن أول ما يتبدى  
 الوسواس من قبل الطهور. وقال الحسن: إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له  
 الوطنان. ويكره أن ينفض اليد فيرش الماء، وأن يتكلم في أثناء الوضوء، وأن يلطم  
 وجهه بالماء لطمًا، وكره قوم التنشيف وقالوا: الوضوء يوزن: قاله سعيد بن المسيب  
 والزهرى، لكن روى معاذ رضى الله عنه أنه عليه السلام مَسَحَ وَجْهَهُ<sup>(٤)</sup> بطرف  
 ثوبه «وروت عائشة رضى الله عنها» أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> «كَانَتْ لَهُ مِشْقَةٌ»  
 ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة. ويكره أن يتوضأ من إناء صفر، وأن يتوضأ  
 بالماء المشمس، وذلك من جهة الطب. وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله  
 عنهما كراهية الإناء الصفر. وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ  
 منه. وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما

ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو  
 موضع نظر الخلق، فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع  
 نظر الرب سبحانه. وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة  
 والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى، وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو  
 ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرانى من الدار.  
 وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار والله سبحانه أعلم

(١) حديث توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال من زاد فقد أساء وظلم دن واللفظ له وه من رواية عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده

(٢) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور وه وابن حبان ولا من حديث عبد الله

ابن مغفل

(٣) حديث من وهن علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير لم أجده أصلاً

(٤) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وقال غريب وإسناده ضعيف

(٥) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة توفال ليس بالقائم قال ولا يسح عن النبي

صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء



## فضيلة الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» وفي لفظ آخر: «لَمْ يَسْئُرْ فِيهِمَا غُفْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً: <sup>(٢)</sup> «أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَتَقْلُ الْأَفْدَامِ إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ - ثَلَاثَ مَرَاتٍ - وَتَوَضُّأُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ، وَتَوَضُّأُ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ أَتَاهُ اللَّهُ أَجْرَهُ مَرَّتَيْنِ، وَتَوَضُّأُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي وَوُضُوءُ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> «مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ وَضُوءِهِ طَهَّرَ اللَّهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ لَمْ يُطَهَّرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ الْمَاءُ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٥)</sup> «مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٦)</sup> «الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ» وهذا كله حث على تجديد الوضوء. وقال عليه السلام: <sup>(٧)</sup> «إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ

(١) حديث من تَوَضَّأَ وأَسْبَغَ الوضوء، وصلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا خرج من

ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وفي لفظ آخر لم يسه فيهما غفر له ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب

الزهد والرفائق باللفظين معا وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله بنى من

الدنيا ودون قوله لم يسه فيهما ود من حديث ريد بن خالد صلى ركعتين لاسه وفيهما الحديث

(٢) حديث ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث م عن أبي هريرة

(٣) حديث تَوَضَّأَ مرة مرة وقبل هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به الحديث ه من حديث ابن عمر

باسناد ضعيف

(٤) حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث دار قطنى من حديث أبى هريرة

باسناد ضعيف

(٥) حديث من تَوَضَّأَ على طهر كتب الله له عشر حسنات د ه من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

(٦) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجده أصلا

(٧) حديث اذا نوصا العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرحت الخطايا من فيه الحديث د ه من حديث

الصايحي واسناده صحيح ولكن اخلف في صحه وعند م من حديث أبى هريرة وعمرو بن

عنبسة نحوه مختصرا

الخطايا من فيه ، فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفار عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره ، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه ، وإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافذة له ، وروى <sup>(١)</sup> « أن الطاهر كالصائم » قال عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « من توضأ فأحسن الوضوء ، ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » وقال عمر رضي الله عنه : إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان . وقال مجاهد : من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً إذا كراً مستغفراً فليفعل فإن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه

## كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ، ثم يسمي الله تعالى . ويفسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجي كما وصفت لك ، ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما ، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء ، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ، ثم على شقه الأيمن ثلاثاً ، ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ، ويخلل شعر الرأس والحية ، ويوصل الماء إلى منابت ما كثر منه أو خف . وليس على المرأة تقض الشفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ، ويتمتع معاطف البدن ، وليتق أن يغس ذكره في أثناء ذلك ، فإن فعل ذلك فليعد الوضوء ، وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل

(١) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث أبي هريرة وعمر بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم وسنده ضعيف

(٢) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبه بن عامر وهو عندم دون قوله ثم رفع هكذا عزاء المزى في الأطراف وقدرناه ن في اليوم والليلة من رواية عقبه بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده

فهذه سنن الوضوء والغسل ، ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من عامه وعماله ، وما عداه من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران : البنية ، واستيعاب البدن بالغسل وفرض الوضوء : النية ، وغسل الوجه ؛ وغسل اليدين إلى المرفقين ، ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس ، وغسل الرجلين إلى الكعبين ، والترتيب . وأما الموالاة فليست بواجبة

والغسل الواجب بأربعة : بخروج المني ، والتقاء الختانين ، والحيض ، والنفاس . وما عداه من الأغسال سنة : كغسل العيدين ، والجمعة ، والأعياد والإحرام ، والوقوف بعرفة ومزدلفة ، ولدخول مكة ، وثلاثة أغسال أيام التشريق ، ولطواف الوداع على قول ، والكافر إذا أسلم غير جنب ، والمجنون إذا أفاق ، ولمن غسل ميتا . فكل ذلك مستحب

## كيفية التيمم

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب ، أو بمانع له عن الوضوء إليه من سبع أو حابس ، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لمطشه أو لعطش رقيقه ، أو كان ملكا لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل ، أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا ، فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ، ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار ، ويضرب عليه كفيه ضامابين أصابعه ، ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة ، وينوي عند ذلك استباحة الصلاة

ولا يكلف إيصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفت أو كثفت ، ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ، ويحصل ذلك بالضربة الواحدة ، فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين ، ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ، ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه ، ثم يلصق ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى ، ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق ، ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن

ساعده الأيمن ويمرها إلى الكوع ، ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ، ثم يفعل باليسرى كذلك ، ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه

وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة ، فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة

وإذا صلى به الفرض فله أن يتفضل كيف شاء ، فإن جمع بين فريضتين فينبغى أن يعيد للتيمة الثانية ، وهكذا يفرد كل فريضة بتيمم . والله أعلم

القسم الثالث فى النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة

وهى نوعان : أوساخ وأجزاء - النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترسبة

وهى ثمانية

الأول : ما يجتمع فى شعر الرأس من الدَّرَن والقمل ، فالتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ، إزالة للشعث عنه . « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يَدْهُنُ الشَّعْرَ وَيَرْجِلُهُ غَبًّا » ويأمر به ويقول عليه السلام : <sup>(٢)</sup> « ادْهِنُوا غَبًّا » وقال عليه الصلاة والسلام : <sup>(٣)</sup> « مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ فَلْيُكْرِمْهَا » أى ليصنها عن الأوساخ . « وَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ <sup>(٤)</sup> ثَائِرُ الرَّأْسِ أَشْعَثُ اللَّحْيَةِ فَقَالَ : أَمَا كَانَ لِهَذَا ذَهْنٌ يُسَكَّنُ بِهِ شَعْرُهُ ؟ ثُمَّ قَالَ : يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ ؟ »

الثانى : ما يجتمع من الوسخ فى معاطف الأذن ، والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع فى قعر الصماخ ، فينبغى أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام ، فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع

( ١ ) حديث كان يدهن الشعر ويرحله عبات فى الثمائل بأساد صغيف من حديث أس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحينه وفى الثمائل أيضا بأساد حسن من حديث صحابى لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل عبا

( ٢ ) حديث ادھنوا غبا قال ابن الصلاح لم أجد له أصلا وقال النووى غير معروف وعند د ن من حديث عبد الله بن مغفل النهى عن الترحل إلا غبا باسناد صحيح

( ٣ ) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبى هريرة وقال به شعر فليكرمها وليس اسناده بالقوى

( ٤ ) حديث دخل عليه رجل سائر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث

د ن وابن حبان من حديث جابر باسناد جيد

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المنعقدة المتصقة بجوانبه ، ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلح ، فيزيله السواك والمضمضة ، وقد ذكرناها

الخامس : ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتمهد . ويستحب إزالة ذلك بالفسل والتسريح بالمشط . وفي الخبر المشهور « أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> كَانَ لَا يُفَارِقُهُ الْمَشْطُ وَالْمِذْرَى وَالْمِرْآةُ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ » وهي سنة العرب . وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> كَانَ يَسْرَحُ لِحْيَتَهُ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> كَثَّ اللِّحْيَةَ وَكَذَلِكَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عُمَانُ طَوِيلَ اللِّحْيَةِ رَقِيقَهَا وَكَانَ عَلَى عَرِيضِ اللِّحْيَةِ قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ وَفِي حَدِيثٍ أُغْرِبَ مِنْهُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا <sup>(٤)</sup> « اجْتَمَعَ قَوْمٌ بِيَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخْرَجَ إِلَيْهِمْ فَرَأَيْتُهُ يَطْلُعُ فِي الْحَبِّ يُسَوِّي مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ ، فَقُلْتُ أَوْ تَفْعَلُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَتَجَمَّلَ لِإِخْوَانِهِ إِذَا خَرَجَ إِلَيْهِمْ » . والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس ، قياساً على أخلاق غيره ، وتشبيهاً للملائكة بالحدادين وهيئات ، فقد كان صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة ، وكان من وظائفه أن يسعى ، في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم ، كيلا تزدريه نفوسهم ، ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرهم ذلك . ويتعلق المناقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهو أن

( ١ ) حديث كان لا يفارقه المشط والمذرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة النصف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط . من حديث عائشة واسادها ضعيف وسيأتي في آداب الفهر مطولا

( ٢ ) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان بكثرة تسريح لحيته وللحطيط في الجامع من حديث الحكم مرسلاً كان يسرح لحيته بالمشط

( ٣ ) حديث كان كث اللحية في المنامات من حديث هند بن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند

( ٤ ) حديث عائشة اجتمع قوم بياب رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج إليهم فرأيت يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدى وقال حديث منكر

يراعي من ظاهره مالا يوجب نره الناس عنه . والاعتماد في مثل هذه الأمور على الذمة فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود . فالترين على هذا القصد محبوب ، وترك الشعث في اللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالفس محذور ، وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب . وهذه أحوال باطنة بن العبد وبين الله عز وجل . والناقد بصير ، والنايس ناسد راجح عليه بحال

وكم من جاهل يتعاطي هذه الأمور النفاتا إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ، ويزعم أن قصده الخير ، فرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به . وهذا أمر ينكشف يوم تُبلى السرائر\* ويوم يُعتر ما في القبور ، ويُحصَل ما في الصدور ، فمنذ ذلك تميز السبيكة الخالصة من النبرجة ، فنعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر

السادس : وسخ البراجم . وهى معاطف ظهور الأنامل ، كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام ، فيجتمع في تلك الغضون وسخ ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يَغْسِلِ الْبَرَّاجِمَ

السابع : تنظيف الرواجب ، أمر <sup>(٢)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها . وهى رؤوس الأنامل وما تحته الأظفار من الوسخ ، لأنها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ <sup>(٣)</sup> فَوَقَّتَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَلَمَ الْأَظْفَارِ وَتَنَّفَ الْإِبْطِ وَحَلَقَ الْعَانَةَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذى الحكيم فى النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا براجكم ولا بن عدى فى حديث أنس وأن يتعاهد البراجم اذا توشأ ولمسلم من حديث عائشة عن من الفطرة وفيه غسل البراجم

(٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ غنك جريل فقيل ولم لا يبطأ وأتم لاستنوت ولا تلمون أطافركم ولا تقصون شواريكم ولا تنفون رواجبكم وفيه اسمعيل بن عياش

(٣) حديث التوقيت فى قلم الاظفار ونف الابط وحلق العانة أربعين يوما من حديث أنس

(١) بتنظيف ما تحت الأظفار. وجاء في الأثر « أن النبي صلى الله عليه وسلم » استنظف الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له : كيف نزل عليك وأنتم لا تغسلون براحكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحاً لا تستاكون ؟ مر أمتك بذلك « والأف : وسخ الظفر . والتف : وسخ الأذن . وقوله عز وجل : ( فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ ) تعبها أي بما تحت الظفر من الوسخ . وقيل لا تناذ بهما كما تناذى بما تحت الظفر

الثامن : الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق ، وذلك يزيله الحمام ، ولا بأس بدخول الحمام ، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم : نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار . روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما . وقال بعضهم : بئس البيت بيت الحمام بيدي العورة ويذهب الحياء . فهذا تعرض لآفته وذلك تعرض لفائدته . ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته . ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات

فعليه واجبان في عورته ، وواجبان في عورة غيره . أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ، ويصونها عن مس الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا يده ، ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة . وفي إباحة مس ما ليس بسواة لازالة الوسخ احتمال ، ولكن الأقيس التحريم إذ الحق مس السواتين في التحريم بالنظر ، فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين

والواجبان في عورة الغير أن يفض بصر نفسه عنها ، وأن ينهي عن كشفها ، لأن النهي عن المنكر واجب ، وعليه ذكر ذلك ، وليس عليه القبول ، ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا لخوف ضرب أو شتم أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه ، فليس عليه أن

( ١ ) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الطبراني من حديث واجبة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سأله عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ( ٢ ) حديث استطاء الوحي فلما هبط عليه جبريل قل له كيف نزل عليك وأنتم لا تغسلون براحكم ولا تنظفون رواجبكم فقدم قبل هذا بحديثين

يسكر حراما يرمى المسكين عليه إلى مباشره حرام أمر . فأما قوله . أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به ، فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر ، فلا يحلو قلب عن التأثر من سماع الإنكار ، واستنصار الاحراز عند التعبير بالمعاصي ، وذلك يؤثر في تقبيح الأمر في عينه وتفسر نفسه عنه ، فلا يجوز تركه . ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات ، إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لاسيما ما تحت السرر إلى ما فوق العانة ، إذ الناس لا يعدونها عورة . وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ، ولهذا يستحب تخلية الحمام . وقال بشر بن الحارث : ما أعنف رجلا لا يملك إلا درهما دفعه ليخلى له الحمام . ورؤي ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بمصاصة . وقال بعضهم : لا بأس بدخول الحمام ولكن بإرارين : إرار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينه

وأما السنن فمشرة . فالأول النية ، وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثا لأجل هوى . بل يقصد به التنظيف المحبوب ترنا للصلاة ، ثم يعطى الحمى الأجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينظره الحمى ، فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجهالة من أحد العوصين ونطيب لنفسه ، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ، ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم . أعوذ بالله من الرجس النجس ، الخبيث الخبث ، الشيطان الرجيم ، ثم يدخل وقت الخلوة أو ينكفئ نخلة الحمام ، فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاطين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من فلة الحياء ، وهو مذكور للنظر في العورات ، ثم لا يخاف الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ، ولأجله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عينيه ، ويفسل الجناحين عند الدخول ، ولا يجعل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول ، وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال ، والزيادة عليه لو علمه الحمى لكرهه لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب ، وأن يتذكر حر النار بحاراه الحمام ، ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة ، ويقيسه



إلى جهنم ، فإنه أشبه ، بيت بجهنم ، النار من تحت والظلام من فوق ، نعوذ بالله من ذلك ، بل العاقل لا يففل عن ذكر الآخرة في لحظة ، فإنها مصيره ومستقره ، فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عبرة وموعظة ، فإن المرء ينظر بحسب همته

فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك داراً معمورة مفروشة فإذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها ، والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها ، والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها ، والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها ، فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة ، فإن نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد ، وإن نظر إلى حية تذكر أفاعي جهنم ، وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكراً ونكيراً والزبانية ، وإن سمع صوتاً هائلاً تذكر نفخة الصور ، وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة ، وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول . وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ! إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا ، فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحققرها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته

ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول ، وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره ، وإن أحب قال : عافاك الله . ولا بأس بأن يضافح الداخل ويقول : عافاك الله لا ابتداء الكلام ، ثم لا يكثر الكلام في الحمام ، ولا يقرأ القرآن إلا سراً . ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريباً من الغروب ، فإن ذلك وقت انتشار الشياطين

ولا بأس بأن يدلّكه غيره ، فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط : أوصى بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه ، وقال إنه دلّكني في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك . ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> نَزَلَ مَنَزَلاً فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَنَامَ عَلَى بَطْنِهِ وَعَبْدٌ أَسْوَدُ يَغْمِزُ ظَهْرَهُ ،

(١) حديث نزل منزلاً في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الأوسط

فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : إِنَّ الدَّاهِيَةَ تَقْبُضُ بِي .  
 ثُمَّ مَهَّمَا فَرَّغَ مِنَ الْحَمَامِ شَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى هَذِهِ النِّعْمَةِ ، فَقَدْ قِيلَ : الْمَاءُ الْحَارُّ فِي  
 الشِّتَاءِ مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي يَسْأَلُ عَنْهُ . وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : الْحَمَامُ مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي أَحَدُنَا .  
 هَذَا مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ

أَمَّا مِنْ جِهَةِ الطَّبِّ فَقَدْ قِيلَ : الْحَمَامُ بَعْدَ النَّوْرَةِ أَمَانٌ مِنَ الْجَذَامِ . وَقِيلَ : النَّوْرَةُ فِي كُلِّ شَهْرٍ  
 مَرَّةً تَطْفِئُ الْمَرَّةَ الصَّفْرَاءَ وَتَنْقِي اللَّوْنَ وَتَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ . وَقِيلَ يَوْلَةُ فِي الْحَمَامِ قَائِمًا فِي الشِّتَاءِ  
 أَفْقَعُ مِنْ شَرِبَةِ دَوَاءٍ . وَقِيلَ : تَوَمَّةٌ فِي الصَّيْفِ بَعْدَ الْحَمَامِ تَعْدِلُ شَرِبَةَ دَوَاءٍ . وَغَسَلَ الْقَدَمَيْنِ  
 بَمَاءٍ بَارِدٍ بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْحَمَامِ أَمَانٌ مِنَ النَّقَرِ . وَيَكْرَهُ صَبَّ الْمَاءِ الْبَارِدِ عَلَى الرَّأْسِ عِنْدَ  
 الْخُرُوجِ وَكَذَا شَرِبَهُ . هَذَا حِكْمُ الرِّجَالِ

وَأَمَّا النِّسَاءُ فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(١)</sup> « لَا يَخْلُ لِرَجُلٍ أَنْ يَدْخُلَ حَلِيلَتَهُ  
 الْحَمَامَ ، وَفِي الْبَيْتِ الْمُسْتَحَمِّ » وَالْمَشْهُورُ <sup>(٢)</sup> « أَنَّهُ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ دُخُولُ الْحَمَامِ  
 إِلَّا بِمَنْزَرٍ وَحَرَامٌ عَلَى الْمَرْأَةِ دُخُولُ الْحَمَامِ إِلَّا نَفْسَاءً أَوْ مَرِيضَةً » وَدَخَلَتْ عَائِشَةُ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَمَامًا مِنْ سَقَمٍ بِهَا فَانْ دَخَلَتْ لِحُضْرَةٍ فَلَا تَدْخُلُ إِلَّا بِمَنْزَرٍ مَسَابِغٍ . وَيَكْرَهُ  
 لِلرَّجُلِ أَنْ يَعْطِيَهَا أَجْرَةَ الْحَمَامِ ، فَيَكُونُ مَعِينًا لَهَا عَلَى الْمَكْرُوهِ

## النوع الثاني فيما يحدث في البدن

من الأجزاء وهي ثمانية

الأول : شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله  
 إلا إذا تركه قزعا أي قتلعا ، وهو دأب أهل الشطارة ، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل  
 الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم ، فإنه إذ لم يكن شريفا كان ذلك تلبسا

( ١ ) حديث لا يخل لرجل أن يدخل حليلته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف

( ٢ ) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزر الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر  
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
 فلا يدخل حليلته الحمام وللعاكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمتي قال صحيح الاستاد  
 ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالآزار وامنعوها النساء  
 إلا من مريضة أو نفساء

الثاني : شعر الشارب . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قُضُوا الشَّارِبَ » وفي لفظ آخر « جُزُوا الشَّوَارِبَ » وفي لفظ آخر « حُفُّوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى » أى اجعلوها حفاف الشفة أى حولها ، وحفاف الشيء حوله ، ومنه ( وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ \*) وفي لفظ آخر « احْفُوا » وهذا بشعر بالاستئصال . وقوله : حُفُّوا ، بدل على مادون ذلك : قال الله عز وجل . ( إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا \*) أى يستقصى عليكم . وأما الحلق فلم يرد . والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة : نظر بعض التابعين إلى رجل أحفى شاربہ فقال : ذكرتنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال المغيرة ابن شعبه « نَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> وَقَدْ طَالَ شَارِبِي فَقَالَ تَعَالَ قَقْصَهُ لِي عَلَى سِوَاكَ »

ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب، فعل ذلك عمر وغيره ، لأن ذلك لا يستر الفم ، ولا يبقى فيه غمر الطعام ، إذ لا يصل اليه . وقوله صلى الله عليه وسلم « اعْفُوا اللَّحَى » أى كثروها . وفي الخبر « أَنَّ الْيَهُودَ <sup>(٣)</sup> يُعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَقْصُونَ لِحَاهُمْ نَخَالِفُوهُمْ » وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعه

الثالث : شعر الأبط . ويستحب نتفه في كل أربعين يوما مرة ، وذلك سهل على من تعود نتفه في الابتداء ، فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق ، إذ في النتف تعذيب وإبلام ، والمقصود النظافة ، وأن لا يجتمع الوسخ في خلها ، ويحصل ذلك بالحلق

الرابع : شعر العانة . ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ، ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوما

( ١ ) حديث قصوا وفي لفظ جزوا وفي لفظ أخفوا الشوارب واعفوا اللحية متفق عليه من حديث ابن عمر

بلفظ احفوا ولمسلم من حديث أنى هريرة جزوا ولأحمد من حديثه قصوا

( ٢ ) حديث المغيرة بن شعبه نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال ققصه لى

على سواك د ن ت في الشمائل

( ٣ ) حديث أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم نخالفوهم أحمد من حديث أنى أمامة قلنا يا رسول الله

أن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم

وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور أن هذا فعل المجوس ففي صحيح ابن جبان من حديث

ابن عمر في المجوس أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم نخالفوهم

الخامس : الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ، ولما يجتمع فيها من  
الوسخ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَلِّمْ أَظْفَارَكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ  
يَقْعُدُ عَلَى مَاطَلٍ مِنْهَا » ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء ، لأنه لا  
يمنع وصول الماء ، ولأنه يتساهل فيه للحاجة ، لاسيما في أظفار الزجل ، وفي الأوساخ التي  
تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم ، وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ، ولم  
يأمرهم بإعادة الصلاة ، ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التليظ والزجر عن ذلك  
ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الأظفار ، ولكن سمعت أنه صلى الله  
عليه وسلم <sup>(٢)</sup> بدأ بمسبحة اليمنى ، وختم بابهامه اليمنى ، وأبتدأ في اليسرى بالخنصر إلى الإبهام .  
ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة ، إذ مثل هذا  
المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوة ، وأما العالم ذو البصيرة فغايته أن يستنبطه من  
العقل بعد نقل الفعل إليه . فالذي لاح لي فيه ، والعلم عند الله سبحانه ، أنه لا بد من قلم أظفار  
اليدين والأرجل ، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ، ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ،  
ثم على اليمنى خمسة أصابع ، والمسبحة أشرفها ، إذ هي المشيرة في كلمتي الشهادة من جملة  
الأصابع ، ثم بعدها ينبغي أن يبتدىء بما على يمينها ، إذ الشرع يستحب إداره الطهور وغيره  
على اليمنى ، وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين ، وإن وضعت بطن  
الكف فالوسطى هي اليمنى ، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلاً إلى جهة الأرض ،  
إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار ، واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً ، فإقتضيه  
الطبع أولى ، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة ،  
فيقتضى ترتيب الدوار الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة ، فتقع البداية

( ١ ) حديث يا أبا هُرَيْرَةَ قَلِّمْ أَظْفَارَكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْعُدُ عَلَى مَاطَلٍ مِنْهَا . الخطيب في الجامع بإسناد ضعيف . من

حديث جابرٍ قَصَّوا أَظْفَارَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مَا بَيْنَ اللَّحْمِ وَالظُّفْرِ

( ٢ ) حديث البداية في قلم الأظفار : مسبحة اليمنى والختم بابهامها وفي اليسرى بالخنصر إلى الإبهام لم أجده

أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشتع عليه به

بمخنصر اليسرى ، والخم بإبهامها ، ويبقى إبهام اليمنى فيختم به التقليم . وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها ، وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف ، فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندي أن لم يثبت فيها نقل ، أن يبدأ بمخنصر اليمنى ، ويختم بمخنصر اليسرى كما في التخليل ، فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه هاهنا إذ لا مسبحة في الرجل ، وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض ، فيبدأ من جانب اليمنى ، فإن تقديرها حلقة بوضع الأخص على الأخص يأباه الطبع بخلاف اليدين . وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة واحدة ، وإنما يطول التعب علينا . ثم لو سئلتنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكرنا فعله صلى الله عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبهه على المعنى استنباط المعنى

ولا تظن أن أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب ، بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام ، كأن لا يقدم على واحد معين بالاتفاق ، بل بمعنى يقتضى الأقدام والتقديم ، فإن الاسترسال مهملاً كما يتفق سجية البهائم ، وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى . وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب ، وعن الإهمال وتركه سدى أبعد ، كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر ، وكان قربه من الله عز وجل أظهر ، إذ القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل ، والقريب من الله لا بد أن يكون قريباً ، فالقريب من القريب قرب بالإضافة إلى غيره . فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى

واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتَحِلُ فِي عَيْنِهِ أَلْتَمَنَى ثَلَاثًا ، وَفِي الْيُسْرَى اثْنَيْنِ فَيَبْدَأُ بِالْيَمْنَى لِشَرَفِهَا » وتقافته بين العينين لتكون الجملة وتراً ، فإن للوتر فضلاً عن الزوج ، فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر ، فلا ينبغي أن يخاو

( ١ ) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنتين الطبراني من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف

فعل العبد من مناسبة لوصفه من أوصاف الله تعالى ، ولذلك استحب الإيتار في الإستجار ، وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصها إلا واحدة . والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجفان بالكحل ، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن النفصيل لا بد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق

فإن قلت : فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهى زوج ؟

فالجواب أن ذلك ضرورة ، إذ لو جعل لكل واحدة وترًا كان المجموع زوجا ، إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاد ، ولذلك أيضا وجه ، « وَهُوَ أَنْ يَكْتَحِلَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثًا » على قياس الوضوء ، وقد نقل ذلك في الصحيح<sup>(١)</sup> وهو الأولى . ولو ذهبت أستقصى دقائق مآراعه صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الأمر ، فقس بما سمعته ما لم تسمعه

واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة ، حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة ، وهى درجة النبوة ، وهى الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث ، إذ الموروث هو الذى حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه ، والوارث هو الذى لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منه بعد حصوله له ، فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ، ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام

السادس والسابع : زيادة السرة وقلقة الحشفة . أما السرة فتقطع في أول الولادة ، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يضر الولد أحب وأبعد عن الخطر ، قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « الْخِتَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ وَمَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ » وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم : لأم عطية وكانت تخفض « يَا أُمَّ

( ١ ) حديث الا كنهال في كل عین ثلاثا قال العزالي ونقل ذلك في الصحيحين قلت هو عند الترمذى وابن

ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسن

( ٢ ) حديث الختان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي الليخ بن أسامة عن أبيه

باسناد ضعيف

عَظِيَّةٌ<sup>(١)</sup> أَشْمَى وَلَا تَهْكِي فَإِنَّهُ أَسْرَى لِلْوَجْهِ وَأَحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ «أَيُّ أَكْثَرِ لَمَاءِ الْوَجْهِ وَدَمِهِ، وَأَحْسَنُ فِي جَمَاعِهَا. فَانْظُرْ إِلَى جِزَالَةِ لَفْظِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكِنَايَةِ، وَإِلَى إِشْرَاقِ نَوْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ مَصَالِحِ الْآخِرَةِ الَّتِي هِيَ أَهَمُّ مَقَاصِدِ النَّبُوَّةِ إِلَى مَصَالِحِ الدُّنْيَا، حَتَّى انْكَشَفَ لَهُ وَهُوَ أَمَى مِنْ هَذَا الْأَمْرِ النَّازِلِ قَدْرَهُ مَا لَوْ وَقَعَتِ الْغَفْلَةُ عَنْهُ خِيفَ ضَرَرُهُ، فَسَبَّحَانَ مَنْ أَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، لِيَجْمَعَ لَهُمْ يَمِينُ بَعَثَتِهِ مَصَالِحَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّامِنَةُ: مَا طَالَ مِنَ اللَّحِيَةِ. وَإِنَّمَا أُخْرِنَاهَا لِنَلْحَقَ بِهَا مَا فِي اللَّحِيَةِ مِنَ السَّنَنِ وَالْبَدْعِ، إِذْ هَذَا أَقْرَبُ مَوْضِعٍ يَلِيقُ بِهِ ذِكْرُهَا: وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهَا طَالَ مِنْهَا: فَقِيلَ: إِنْ قَبِضَ الرَّجُلُ عَلَى لِحْيَتِهِ وَأَخَذَ مَا فَضَلَ عَنِ الْقَبْضَةِ فَلَا بَأْسَ، فَقَدْ فَعَلَهُ ابْنُ عَمْرٍو وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ، وَاسْتَحْسَنَهُ السَّيِّ وَابْنُ سِيرِينَ، وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ، وَقَالَا: تَرَكَهَا عَافِيَةٌ أَحَبُّ، لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اغْفُوا اللَّحْيَ» وَالْأَمْرُ فِي هَذَا قَرِيبٌ إِنْ لَمْ يَنْتَهَ إِلَى تَقْصِصِ اللَّحِيَةِ وَتَدْوِيرِهَا مِنَ الْجَوَانِبِ، فَإِنَّ الطَّوْلَ الْمَفْرُطَ قَدْ يَشُوهُ الْخَلْقَةُ وَيَطْلُقُ أَلْسِنَةُ الْمُغْتَابِينَ بِالْبُذْءِ إِلَيْهِ، فَلَا بَأْسَ بِالْإِحْتِرَازِ عَنْهُ عَلَى هَذِهِ النِّيَّةِ: وَقَالَ النُّخَعِيُّ: عَجِبْتُ لَرَجُلٍ عَافِلٍ طَوِيلِ اللَّحِيَةِ كَيْفَ لَا يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ وَيَجْعَلُهَا بَيْنَ لِحْيَتَيْنِ، فَإِنَّ التَّوَسُّطَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَسَنٌ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: كُلُّمَا طَالَتِ اللَّحِيَةُ تَشْمَرُ الْعَقْلَ.

### فصل

وَفِي اللَّحِيَةِ عَشْرُ خِصَالٍ مَكْرُوهَةٌ، وَبَعْضُهَا أَشَدُّ كَرَاهَةً مِنْ بَعْضٍ. خُضَابُهَا بِالسَّوَادِ، وَتَبْيِضُهَا بِالكِبَرِيَّةِ، وَتَنْفُهَا، وَتَنْفُ السَّيْبِ مِنْهَا، وَالنَّقْصَانُ مِنْهَا، وَالزِّيَادَةُ فِيهَا، وَتَشْرِيحُهَا تَصْنَعُ الْأَجَلَ الرِّيَاءَ، وَتَرَكُّهَا شَعَثَةٌ إِظْهَارُ الزُّهْدِ، وَالنَّظَرُ إِلَى سَوَادِهَا عَجْبًا بِالشَّبَابِ، وَإِلَى بَيَاضِهَا تَكْبَرًا بِعُلُوِّ السِّنِّ، وَخُضَابُهَا بِالْحُمْرَةِ وَالصَّفْرَةِ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ تَشْبَهُهَا بِالصَّالِحِينَ أَمَّا الْأَوَّلُ وَهُوَ الْخُضَابُ بِالسَّوَادِ. فَهُوَ مِنْهُنَّ عَنْهُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٢)</sup> «خَيْرُ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشُيُوخِكُمْ وَشَرُّ شُيُوخِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشَبَابِكُمْ» وَالْمُرَادُ بِالنَّشْبَةِ بِالشُّيُوخِ

(١) حَدِيثُ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَشْمَى وَلَا تَهْكِي. الْحَدِيثُ الْحَاكِمُ وَابَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْسٍ وَابْنِ دَاوُدَ

نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ عَطِيَّةٍ وَكَلَامُهَا ضَعِيفٌ.

(٢) حَدِيثُ خَيْرِ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِكُمُ وَلَسَكُمْ. الْحَدِيثُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

في الوقار لا في تبييض الشعر<sup>(١)</sup> وهي عن الخُضَابِ بالسَّوَادِ وقال : هو خِضَابُ<sup>(٢)</sup> أهل النار وفي لفظ آخر الخُضَابُ بالسَّوَادِ خِضَابُ الْكُفَّارِ ، وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسَّوَادِ ، فنسل خضابه وظهرت شيبته ، فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه ، فرد نكاحه وأوجمه ضرباً ، وقال : غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك . ويقال : أول من خضب بالسَّوَادِ فرعون لعنه الله . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال<sup>(٣)</sup> « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَخْضِبُونَ بِالسَّوَادِ كَخَوَاصِلِ الْحَمَامِ لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ »

الثاني: الخضاب بالصفرة والحرمة ، وهو جائز تليسا للتيب على الكفار في الغزو والجهاد ، فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « الصَّفْرَةُ خِضَابُ الْمُسْلِمِينَ وَالْحُمْرَةُ خِضَابُ الْمُؤْمِنِينَ » ، وكانوا يخضبون بالحناء للحرمة وبالخلوق والكتم للصفرة ، وخضب بعض العلماء بالسَّوَادِ لأجل الغزو ، وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة

الثالث : تبييضها بالكبريت استعجالاً لإظهار علو السن ، توصلاً إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ ، وترفعاً عن الشباب ، وإظهاراً لكثرة العلم ، فلنا بأن كبر الأيام تعطيه فضلاً ، وهيئات ، فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً ، فالعلم ثمرة العقل ، وهي غريزة ، ولا يؤثر الشيب فيها ، ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكد

( ١ ) حديث مهي عن الحصاب بالسَّوَادِ ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص باسناد منقطع

ولمسلم من حديث حابر وغرو هذا بشيء واجتنبوا السَّوَادِ قاله حين رأى يبايض شعر أبي قحافة

( ٢ ) حديث الحصاب بالسَّوَادِ خِضَابُ أَهْلِ النَّارِ وفي لفظ خِضَابُ الْكُفَّارِ الطبراني والحاكم من حديث

ابن عمر بلفظ الكافر قال ابن أبي حاتم منكر

( ٣ ) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضون بالسَّوَادِ - الحديث : أبو داود والنسائي من حديث ابن

عباس باسناد جيد

( ٤ ) حديث الميمونة خِضَابُ الْمُسْلِمِينَ وَالْحُمْرَةُ خِضَابُ الْمُؤْمِنِينَ الطبراني والحاكم بلفظ الأفراد من حديث ابن

عمر قال ابن أبي حاتم منكر



حماقته ، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما آتى الله عز وجل عبدا علما إلا شابا والخير كله في الشباب ، ثم تلا قوله عز وجل : ( قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ \* ) وقوله تعالى ( إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى \* ) وقوله تعالى : ( وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا \* )

وكان أنس رضى الله عنه يقول : <sup>(١)</sup> « قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءً . فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا حَمْزَةَ فَقَدْ أَسَنَّ ، فَقَالَ : لَمْ يَشْنَهُ اللَّهُ بِالشَّيْبِ ، فَقِيلَ : أَهُوَ شَيْنٌ ؟ فَقَالَ كُنْكُمْ يَكْرَهُهُ » ويقال <sup>(٢)</sup> « إِنَّ يَحْيَى بْنَ أَكْثَمَ وَلِيَ الْقَضَاءَ وَهُوَ ابْنُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ سَنَةً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ فِي مَجْلِسِهِ يُرِيدُ أَنْ يُخْجَلَهُ بِصِغَرِ سِنِهِ : كَمْ سَنٌ الْقَاضِي أَيَّدَهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ مِثْلُ سَنِ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ حِينَ وَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِمَارَةَ مَكَّةَ وَقَضَاءَهَا فَأَفْجَحَهُ »

• وروى عن مالك رحمه الله أنه قال : قرأت في بعض الكتب لا تفرنكم اللحى فإن التيس له لحية . وقال أبو عمرو بن العلاء : إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق . ولو كان أمية بن عبد شمس . وقال أيوب السخيتاني : أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقال علي بن الحسين : من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنا منك . وقيل لأبي عمرو بن العلاء : أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير ؟

(١) حديث قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء . فقيل له يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الخ ولمسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شانه الله ببيضاء

(٢) حديث أن يحيى بن أكثم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاضيا على أهل اليمن الخطيب في التاريخ باسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكثم صحيح بالنسبة الى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة الى معاذ فأنما يتم له ذلك على قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبي حاتم أنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة في الطاعون سنة ثمانية عشر والله أعلم

فقال : إن كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به . وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه يمشى خلف بغلة الشافعي : يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بعلوه وتمشى خلف بغلة هذا الفتي وتسمع منه فقال له أحمد : لو عرفت لكنت تمشى من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتني بعلو أدركته بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بعلو ولا نزول

الرابع : تنف يياضها استنكافا من الشيب . وقد « نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(١)</sup> عَنْ تَنَفِّ الشَّيْبِ وَقَالَ هُوَ نُورُ الْمُؤْمِنِ » وهو في معنى الخطاب بالسواد . وعلة الكراهية ماسبق ، والشيب نور الله تعالى ، والرغبة عنه رغبة عن النور .

الخامس : تنفها أو تنف بعضها بحكم العبث والهوس ، وذلك مكروه ومشوه للخلقة ونقف الْفَنِيكَيْنِ بدعة وهما جانباً العنفة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فَنِيكَيْهِ ، فرد شهادته . ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحيته . وأما تنفها في أول النبات تشبها بالمرد فمن المنكرات الكبار ، فإن اللحية زينة الرجال ، فإن لله سبحانه ملائكة يُقْسَمُونَ : والذي زين بني آدم باللحي ، وهو من تمام الخلق ، وبها يتميز الرجال عن النساء . وقيل في غريب التأويل : اللحية هي المراد بقوله تعالى : ( يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ \* ) قال أصحاب الأحنف بن قيس : ودِدْنَا أَنْ نَشْتَرِيَ لِلْأَحْنَفِ لَحْيَةً وَلَوْ بِعَشْرِينَ أَلْفًا . وقال شريح القاضي : ودِدْتُ أَنْ لِي لَحْيَةٌ وَلَوْ بِعَشْرَةِ آلَافٍ . وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل ، والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس ، وإقبال الوجوه إليه ، والتقديم على الجماعة ، ووقاية العرض ، فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان للمشتوم لحية . وقد قيل : إن أهل الجنة مرد إلا هرون أخا موسى صلى الله عليهما وسلم ، فإن له لحية إلى سترته تخصيصاً له وتفضيلاً

السادس : تقصيصها كالتعبية طافة على طافة للترين للنساء والتصنع . قال كعب : يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحام كذنب الحمامة ، ويعرقون نعالهم كالمناجل ، أولئك لا خلاق لهم

(١) حديث نهي عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسن ه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

السابع : الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين ، وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي وينتهي إلى نصف الخد ، وذلك يبين هيئة أهل الصلاح الثامن : تسريحها لأجل الناس ، قال بشر : في اللحية شركان : تسريحها لأجل الناس ، وتركها متفتلة لإظهار الزهد .

التاسع والعاشر : النظر في شواهدا وفي ياضها بعين العجب ، وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن ، بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة ، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة : خمس منها في الرأس ، وهي <sup>(١)</sup> فرق شعر الرأس ، والمضمضة ، والاستنشاق <sup>(٢)</sup> وقص الشارب ، والسواك ، وثلاثة في اليد والرجل ، وهي : القلم ، وغسل البراجم <sup>(٣)</sup> وتنظيف الرواجب . وأربعة في الجسد ، وهي تنف الأبط ، والامتحداد ، والاختان ، والاستنجاء بالماء ، فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك . وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا . وليتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى ، وسيأتي تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها ، إن شاء الله عز وجل

ثم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وغونه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

(١) حديث فرق شعر الرأس اخ من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه

(٢) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظ قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة واتقاص الماء قال : وكيع يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة ضعفة ن ولأبي ده من حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختان والانتضاح ولم يذكر اعفاء اللحية واتقاص الماء قال دروي نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر اعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان لطيف

(٣) حديث تنظيف الرواجب تقدم

# كتاب أسرار الصلاة ومُهاثها

## كتاب أسرار الصلاة ومهامها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه ، الذي تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارف الملوك مع الفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال : هَلْ مِنْ دَاجٍ فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ وَهَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرَ لَهُ ، وبأن السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تلطف بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة . فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه ، وأتم لطفه وأعم إحسانه ! والصلاة على محمد نبيه المصطفى ، ووليه المجتبي ، وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ، ومضاييح الدجى ، وسلم تسليماً

أما بعد : فإن الصلاة عماد الدين ، وعصام اليقين ، ورأس القربات ، وغرة الطاعات . وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها ، صارفين جمام العناية إلى تفاريحها النادرة ووقائعها الناذرة ، لتكون خزانة للمفتي منها يستمد ، ومعولاً له إليها يفرع ويرجع . ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر العادة بدكره في فن الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب : ( الباب الأول ) في فضائل الصلاة . ( الباب الثاني ) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة . ( الباب الثالث ) في تفضيل الأعمال الباطنة منها . ( الباب الرابع ) في الإمامة والقدوة ( الباب الخامس ) في صلاة الجمعة وآدابها ( الباب السادس ) في مسائل متفرقة تم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها ( الباب السابع ) في التطوعات وغيرها

## الباب الأول

في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

### فضيلة الأذان

قال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «ثَلَاثَةُ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكٍ أَسْوَدٍ لَا يَهُوْهُمْ حَسَابٌ وَلَا يَنَالُهُمْ فَرْعٌ حَتَّى يَفْرُغَ مِمَّا بَيْنَ النَّاسِ: رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّ بِقَوْمٍ وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ، وَرَجُلٌ أَذَّنَ فِي مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ، وَرَجُلٌ ابْتُلِيَ بِالرِّزْقِ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَشْغَلْهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلٍ الْآخِرَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> «لَا يَسْمَعُ نِدَاءُ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٣)</sup> «يَدُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَأْسِ الْمُؤَذِّنِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ أَذَانِهِ» وقيل في تفسير قوله عز وجل: (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا) (نزلت في المؤذنين) وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> «إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ» وذلك مستحب إلا في الحيلتين فإنه يقول فيهما: لا حول ولا قوة إلا بالله، وفي قوله: قد قامت الصلاة: أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض، وفي التشويب: صدقت وبررت ونصحت، وعند الفراغ يقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب: من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك، فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

#### كتاب أسرار الصلاة

- (١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك - الحديث: ت وحسنه من حديث ابن عمر مختصر وهو في الصغير للطبراني بنحو مما ذكره المؤلف
- (٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة من حديث أبي سعيد
- (٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف
- (٤) حديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن منقذ عليه من حديث أبي سعيد

## فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى: (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا \*) وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «خمس صلوات كتبتهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> «مثل الصلوات الخمس كمثل نهرٍ عذبٍ غمرٍ يبّابٍ أحدهم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما تروى ذلك يبقى من درنیه؟ قالوا لا شيء» قال صلى الله عليه وسلم: فإن الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٣)</sup> «إن الصلوات كفارة لما بينهن ما أجنبت الكبائر» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> «ينتأوين المنافقين شهود النعمة والصبيح لا يستطيعونهما» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٥)</sup> «من لقي الله وهو مضيع للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٦)</sup> «الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين» <sup>(٧)</sup> «وسئل صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل؟ فقال: الصلاة لمواقيتها» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٨)</sup> «من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقيتها

(١) حديث خمس صلوات كتبتهن الله على العباد الحديث دن ه ح ب من حديث عمادة بن الصامت وصححه

ابن عبد البر

(٢) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولهما نحوه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما أجنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث بيننا وبين المنافقين شهود النعمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل

(٥) حديث من لقي الله مضيعاً للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به

العبد الصلاة وفيه فإن فسدت فسد سائر عمله رواه طبر في الأوسط من حديث أس

(٦) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر قال لك عكرمة لم يسمع من

عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط انه غيره معروف

(٧) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٨) حديث من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقيتها كانت له نورا وبرهاناً الحديث : أحمد ح

من حديث عبيد الله بن عمرو

كَأَنْتَ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ ضَيَعَهَا خُسِرَ مَعَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(١)</sup> « مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ » وَقَالَ : <sup>(٢)</sup> « مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا لَتَعَبَّدَ بِهِ مَلَائِكَتُهُ : فَنُفِثَ رَاكِعُهُ وَمِنْهُمْ سَاجِدُهُ وَمِنْهُمْ قَائِمُهُ وَقَاعِدُهُ »

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(٣)</sup> « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ » أَيْ قَارِبَ أَنْ يَنْخَلَعَ عَنِ الْإِيمَانِ بِانْحِلَالِ عُرْوَتِهِ وَسُقُوطِ عِمَادِهِ ، كَمَا يَقَالُ لِمَنْ قَارِبَ الْبَلَدَةَ إِنَّهُ بَلْغَاهَا وَدَخَلَهَا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(٤)</sup> « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئَ مِنْ ذِمَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنَّهُ يَكْتُبُ لَهُ بِإِحْدَى خَطَوَيْهِ حَسَنَةً وَتُحْمَى عَنْهُ بِالْأُخْرَى سَيِّئَةٌ ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدُكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْرًا أْبْعَدُكُمْ دَارًا قَالُوا : لَمْ يَأْبَا هُرَيْرَةُ ؟ قَالَ : مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ الْخَطَا

وَيُرْوَى « أَنَّ <sup>(٥)</sup> أَوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ فَإِنْ وَجِدَتْ تَامَّةً قُبِلَتْ مِنْهُ وَسَافِرُ عَمَلِهِ وَإِنْ وَجِدَتْ نَاقِصَةً رُدَّتْ عَلَيْهِ وَسَافِرُ عَمَلِهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(٦)</sup> « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَرُّ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ » وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : مِثْلُ الْمُصَلِّي مِثْلُ التَّاجِرِ الَّذِي لَا يَحْصِلُ لَهُ الرِّبْحُ حَتَّى يَخْلُصَ لَهُ رَأْسُ الْمَالِ ، وَكَذَلِكَ الْمُصَلِّي لَا يَقْبَلُ لَهُ نَافِلَةٌ حَتَّى يُوْدَى الْفَرِيضَةُ . وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ : قَوْمُوا إِلَى نَارِكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا فَأَطْفِئُوهَا

( ١ ) حديث مناسخ الحنة الصلاة د الطيالسي من حديث حابر وهو عند الترمذي ولكن لس داخل في الرواية

( ٢ ) حديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب إليه من الصلاة - الحديث : لم أحده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث حابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر

( ٣ ) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال

( ٤ ) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم : حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورحاله ثقات

( ٥ ) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة - الحديث : رويناه في الطيوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف ولأصحاب السنن ك وصحح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيأتي

( ٦ ) حديث يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحتسب لم أقف له علي أصل



## فضيلة إتمام الأركان

قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَثَلُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَمَثَلِ الْمِيزَانِ مَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى »  
 وقال <sup>(٢)</sup> يزيد الرقاشي : « كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَوِيَةً كَأَنَّهَا مَوْزُونَةٌ »  
 وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « إِنَّ الرَّجُلَيْنِ مِنْ أُمَّتِي لَيَقُومَانِ إِلَى الصَّلَاةِ وَرُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا وَاحِدٌ وَإِنْ مَا بَيْنَ صَلَاتَيْهِمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْعَبْدِ لَا يَقِيمُ صَلْبَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ »  
 وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « أَمَّا يَخَافُ الَّذِي يُحَوِّلُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَجْهَ حِمَارٍ ! » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا وَأَسْبَغَ وَضُوءَهَا وَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخَشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ بِيَضَاءٍ مُسْفِرَةٍ تَقُولُ : حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي ، وَمَنْ صَلَّى لِغَيْرِ وَقْتِهَا وَلَمْ يُسْبِغْ وَضُوءَهَا وَلَمْ يُتِمِّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خَشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٍ تَقُولُ ضَيَعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَيَعْتَنِي حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ لُفَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَّوْبُ الْخَلْقُ فَيُضْرَبُ بِهَا وَجْهُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٧)</sup>  
 « أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ » وقال ابن مسعود رضى الله عنه وسلمان رضى الله عنه الصَّلَاةُ مِكَيَالُ فَنِ أَوْفَى اسْتَوْفَى ، ومن طفف فقد علم ما قال الله في المطففين

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى : ابن مبارك في الزهد من حديث ابن الحسن

مرسل وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد فيه جهالة

(٢) حديث يزيد الرقاشي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة : ابن المبارك في

الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف

(٣) حديث أن الرجلين من أمتي يقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث : ابن المحبر في العقل

من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي أسامة في مستدركه عن ابن المحبر

(٤) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة باسناد صحيح

(٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار ابن عسدي في عوالي

مشايخ مصر من حديث جابر ما يؤمنه إذا النفث في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه

كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الاسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى

الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حمار

(٦) حديث من صلى الصلاة لوقتها فأسبغ وضوؤها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرضت وهي بضاء

مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طب في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف

والطحاوي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه

(٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحح استاده من حديث أبي قتادة

## فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً »  
وروى أبو هريرة « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّ نَاسًا فِي بَعْضِ السَّلَوَاتِ فَقَالَ <sup>(٢)</sup> : لَقَدْ هَمَمْتُ  
أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجُلٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأَحْرِقَ يُؤْتِنُهُمْ »  
وفي رواية أخرى « ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رَجُلٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأَمُرَّ بِهِمْ فَتَحَرَّقَ عَلَيْهِمْ يُؤْتِنُهُمْ  
بِحُزْمِ الْحَطَبِ وَلَوْ عَلِمَ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يُجِدُّ عَظْمًا سَمِينًا أَوْ مِرْمَاتَيْنِ لَشَهِدَهَا » يعنى صلاة  
العشاء . وقال عثمان رضى الله عنه مرفوعا <sup>(٣)</sup> « مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلَةٍ ،  
وَمَنْ شَهِدَ الصُّبْحَ فَكَأَنَّمَا قَامَ لَيْلَةً » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> « مَنْ صَلَّى صَلَاةً  
فِي جَمَاعَةٍ فَقَدْ مَلَأَ ثَمَرَهُ عِبَادَةً »

وقال سعيد ابن المسيب: مَا أَذُنُ مُؤَذِّنٍ مِنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً إِلَّا وَأَنَا فِي الْمَسْجِدِ . وقال  
محمد بن واسع: مَا أَشْهَى مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا ثَلَاثَةٌ: أَخَا إِنْهُ إِنْ تَوَجَّعْتُ قَوْمِي ، وَقُوتًا مِنْ  
الرِّزْقِ عَفْوًا مِنْ غَيْرِ تَبَعَةٍ ، وَصَلَاةً فِي جَمَاعَةٍ يَرْفَعُ عَنِّي سَهْوَهَا وَيَكْتُبُ لِي فَضْلَهَا . وروى  
أن أبا عبيدة بن الجراح أمَّ فوما مرة فلما انصرف قال: مازال الشيطان بي آنفاحتي أريت  
ان لي فضلا على غيري ، لا أؤم أبدا . وقال الحسن: لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء  
وقال النخعي: مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته  
من نقصانه . وقال حاتم الأصم: فاتتني الصلاة في الجماعة فعزاني أبو إسحاق البخاري وحده ،  
ولو مات لي ولد لعزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من  
صيبة الدنيا

( ١ ) حديث صلاة الجماعة تفصل الفذ بسبع وعشرين درجة منهق عليه من حديث ابن عمر

( ٢ ) حديث أبي هريرة لقد همت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال ينخلفون الحديث  
متفق عليه

( ٣ ) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف الليلة الحديث: م من حديثه مرفوعا قال الترمذي  
وروى عن عثمان مرفوعا

( ٤ ) حديث من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ ثمره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن  
المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : من سمع المنادى فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خير .  
وقال أبو هريرة رضى الله عنه : لأن تملأ أذن ابن آدم رصاصا مذابا خير له من أن يسمع  
النداء ثم لا يجيب . وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقبل له : إن الناس قد انصرفوا  
فقال : يا الله وإنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولايه العراق . وقال  
صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « من صلى أربعين يوماً الصلوات في جماعة لا تقوته فيها تكبيرة  
الإحرام كتب الله له براءةً ثنتين براءةً من النفاق ، وبراءةً من النار »

ويقال : إنه إذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كاللكوكب الدرى : فتقول  
لهم الملائكة : ما كانت أعمالكم ؟ فيقولون : كنا إذا سمعنا الأذان قننا إلى الطهارة لا يشغلنا  
غيرها ، ثم تحشر طائفة وجوههم كالأقمار فيقولون بعد السؤال : كنا نتوصأ قبل الوقت ،  
ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون : كنا نسمع الأذان في المسجد . وروى أن السلف  
كانوا يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى ، ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة

## فضيلة السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود  
خفي » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفته  
الله بها درجة وحط عنه بها سيئة » وروى <sup>(٤)</sup> « أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مرافقك في الجنة ، فقال صلى الله عليه

( ١ ) حديث من صلى أربعين يوماً الصلوات في جماعة لا تقوته تكبيرة الإحرام الحديث ت من حديث

أس ناسد رحاله نهات

( ٢ ) حديث ما قرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود حتى ابن المبارك في الرهد من حديث صمره

ابن حبيب مرسل

( ٣ ) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفته الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة ه من حديث عبادة

ابن الصامت ناسد صحيح ولمس نحوه من حديث نوبان وأنى النرداء

( ٤ ) حديث أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني

مراقفك في الجنة الحديث م من حديث زبيدة بن كعب الأسلمى نحوه وهو الذي سأل ذلك

وسلم : أَعْنَى يَكْتَرَةُ السُّجُودِ « وقيل : (١) » أَقْرَبُ مَا يَتَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا « وهو معنى قوله عز وجل : ( وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ \* ) وقال عز وجل : ( سَيَأْتِيهِمْ مِنْ أَوْجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ \* ) فقيل هو ما يلصق بوجوههم من الأرض عند السجود . وفيل هو نور الخسوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح . وقيل هي الثمر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء

وقال صلى الله عليه وسلم : (٢) « إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي وَيَقُولُ : يَا وَيْلَاهُ أُمِرَ هَذَا بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ أَنَا بِالسُّجُودِ فَقَصِيتُ فَلِيَ النَّارُ » . ويروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة ، وكانوا يسمونه السَّجَّاد . ويروى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب . وكان يوسف بن أسباط يقول : يامعشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فما بقي أحد أحسده إلا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بيني وبين ذلك . وقال سعيد بن جبير : ما آسى على شيء من الدنيا إلا على السجود

وقال عقبة بن مسلم : ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل ، وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يخرّ ساجدا . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد ، فأكثروا الدعاء عند ذلك

## فضيلة الخشوع

قال الله تعالى : ( وَأَنِصِرْ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي \* ) وقال تعالى : ( وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ \* ) وقال عز وجل : ( لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ \* ) فيل سكارى من كثرة الهم ، وفيل من حب الدنيا . وقال وهب : المراد به ظاهره ، ففيه تنبيه على سكر

(١) حديث أن أقرب ما يكون العبد إلى الله أن يكون ساجداً من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث م من حديث أبي هريرة ١

الدنيا ، إذ بين فيه العلة فقال : ( حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ) وكم من مصل لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحْدَثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تُمْكِنُ وَتَوَاضِعُ وَتَضَرُّعٌ وَتَأَوُّدٌ وَتَنَادُّمٌ وَتَغْشَعُ يَدَيْكَ فَتَقُولُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فِيهِ خِدَاجٌ » وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال : ليس كل مصل أقبل صلاته ، إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادي ، وأطم الفقير الجائع لوجهي

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ وَأُمِرَ بِالْحُجِّ وَالطَّوَّافِ وَأُشْعِرَتِ الْمَنَاسِكُ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه <sup>(٤)</sup> « وَإِذَا صَلَّيْتَ فَصَلِّ صَلَاةً مُوَدَّعَةً » أي مودع لنفسه ، مودع لهواه ، مودع لعمره ، سائر إلى مولاه ، كما قال عز وجل : ( يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ \* ) وقال تعالى : ( وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ \* ) وقال تعالى : ( وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ \* ) وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ »

( ١ ) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بنى من الدنيا عمر له من دمه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسلا وهو في الصحيحين من حديث عثمان بربادة في أوله دون قوله بنى . من الدنيا ورواد طس الا غير

( ٢ ) حديث إنما الصلاة تكون ودعاء ونضرع الحديث ت ن سجود من حديث الفضل بن عباس ناسدا مصطرب ( ٣ ) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لافاه ذكر الله ت ن حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلاة قلت حسن صحيح

( ٤ ) حديث إذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجة من حديث أبي أبوب ولك من حديث سعد بن أبي وقاص وقل صحيح الاسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أس نحوه ( ٥ ) حديث من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا علي بن ميمون في كتاب الطاعة والعصية من حديث الحسن مرسلا ناسدا صحيح ورواه طب واسنده ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس ناسدا لين والطراي من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالنعروف وسبه عن المنكر الحديث واسنده صحيح

مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُدْأَ » والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة . وقال بكر بن عبد الله : بالإن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن وتكلمه بلا ترجمان دخلت . قيل : وكيف ذلك ؟ قال تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا خَضَعَتِ الصَّلَاةُ فَكَأَنَّهُ لَمْ يَدْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ » لاشتغالا بعظمة الله عز وجل

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يُحْضِرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبَهُ مَعَ بَدَنِهِ » وكان ابراهيم الخليل إذا فام إلى الصلاة يُسمع وَجِيبُ قَلْبِهِ عَلَى مِيلَيْنِ . وكان سعيد التنوخي إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحيته . « وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> رَجُلًا يَتَّبِثُ بِلِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا تَلَخَّشَعَتْ جَوَارِحُهُ » ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعبث بالحصى ويقول : اللهم زوجني الحور العين ، فقال : بئس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تعبث بالحصى ! وقيل لخلف بن أيوب : ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها ؟ قال : لأعوذ نفسي شيئا يفسد على صلاتي . قيل له :

( ١ ) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرته الصلاة كانه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدي في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسلًا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع الأذان كانه لا يعرف أحدا من الناس

( ٢ ) حديث لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسلًا لا يقبل الله من عد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف

( ٣ ) حديث رأى رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا تلخشعت جوارحه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسم

وكيف تصبر على ذلك؟ قال بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربي أفأتحرك لذباة

ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله: تحدثوا أنتم فاني لست أسمعكم. ويروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة. وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه. ف قيل له: مالك يا أمير المؤمنين؟ فيقول: جاء وقت أمانة عرّضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها. ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفرلونه فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول: أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم؟

ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته: إلهي من يسكن بيتك ومن تقبل الصلاة؟ فأوحى الله إليه: باداود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي، وفتح نهاره بذكرى، وكف نفسه عن الشهوات من أجل، يطعم الجائع، ويؤوى الغريب، ويرحم المصاب، فذلك الذي بضئ نوره في السموات كالشمس، إن دعاني لبيته، وإن سألتني أعطيت، أجعل له في الجهل حلما، وفي الغفلة ذكرا، وفي الظلمة نورا، وإنما مثله في الناس كالفرديوس في أعلى الجنان لا تيبس أنهارها ولا تتغير ثمارها

ويروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال: إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأفعد فيه حتى تجتمع جوارحي؛ ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملك الموت ورأى أظنها آخر صلاتي، ثم أقوم بين الرجاء والخوف، وأكبر تكبيرا بتحقيق، وأقرأ فراءة بترتيل، وأركع ركوعا بتواضع، وأسجد سجودا بتخشع، وأقعد على الورك الأيسر، وأفرش ظهر قدميها وأنصب القدم اليمنى على الإبهام، وأتبعها الأخلاص، ثم لأدري أنبلت مني أم لا. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

## فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل : ( إِنَّمَا يَعْتُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفْخِصِ قِطَاطَةٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدَ أَلْفَهُ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « لَا صَلَاةَ لِحَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي يُسَلِّي فِيهِ ، تَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، مَا لَمْ يُحْدِثْ أَوْ يُخْرِجْ مِنَ الْمَسْجِدِ »

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ الْمَسَاجِدَ فَيَقْعُدُونَ فِيهَا حَلَقًا حَلَقًا ذَكَرُوهُمُ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا ، لَا تَجَاسِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ بِهِمْ حَاجَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ : <sup>(٧)</sup> إِنَّ يَبُوتَى فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدِ ، وَإِنْ زُوَارَى فِيهَا عُمَارُهَا ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي يَتِيهِ ثُمَّ رَأَى فِي يَتِيهِ ، فَحَقُّ

( ١ ) حديث من بنى لله مسجداً ولو مثل معصية قطاة الحديث هـ من حديث جابر بسند صحيح وابن جابر

من حديث أبي در وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل معصية القطاة

( ٢ ) حديث من ألف المسجد ألفه الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف

( ٣ ) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس : متفق عليه من حديث أبي فائدة

( ٤ ) حديث لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد : الدارقطني من حديث جابر وأبي هريرة باسنادين ضعيفين

وك من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٦ ) حديث يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاتاً ذكروهم الدنيا

الحديث : ابن جابر من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقل صحيح الأسناد

( ٧ ) حديث قل الله تعالى : ان يوتى في أرضي المساجد وان زوارى فيها عمارها - الحديث : أبو نعيم

من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل : يوم القيامة أين جيرانى فتقول

الملائكة من هذا الذي ينبغي له أن يجاورك فيقول أين قراء القرآن وعمار المساجد ؟ وهو في

الشعب نحوه موقوفاً على أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح وأسند ابن جابر

في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه



عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (١) « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَمْتَدُّ  
 إِلَى الْمَسْجِدِ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ » . وقال سعيد بن المسيب : من جلس في المسجد فإنما يجالس  
 ربه ففاسحقه أن يقول إلا خيراً . ويروى في الأثر أو الخبر (٢) « الْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ يَا كُنْ  
 الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهَائِمُ الْحَشِيشَ »

وقال النخعي : كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وقال  
 أنس بن مالك : من أسرج في المسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحملته العرش يستغفرون له  
 مادام في ذلك المسجد ضوؤه . وقال علي كرم الله وجهه : إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من  
 الأرض ومصعد عمله من السماء ، ثم قرأ ( فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا  
 مُنْظَرِينَ ) وقال ابن عباس : يبكي عليه الأرض أربعين صباحاً . وقال عطاء الخراساني :  
 ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه  
 يوم يموت . وقال أنس بن مالك : ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر  
 إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منتهاها من سبع  
 أرضين ، وما من عبد يقوم يصلي إلا ترخفت له الأرض ويقال : ما من منزل ينزل فيه يوم  
 إلا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلعنهم

## الباب الثاني

في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء ، والطهارة من الخبث في البدن والمكان والثياب ، وستر  
 العورة من السرة إلى الركبة ، أن ينتصب قائماً متوجهاً إلى القبلة ، ويرأوح بين قدميه

( ١ ) حدث إذا رأيتم الرجل يعبد المسجد فاشهدوا له بالإيمان وحسه وهوك وصححه من حدث

أبي سعيد

( ٢ ) حديث الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش : لم أفهم له على أصل

ولا يضمهما ، فإن ذلك مما كان يسندل به على فنه الرجل . وقد « هي على الله عليه وسلم »<sup>(١)</sup>  
 الصَّفْنُ وَالصَّفْدُ فِي الصَّلَاةِ « والصَّفْدُ : هو اقتران القدمين معا ، ومنه قوله تعالى (مُقَرَّنِينَ  
 فِي الْأَصْفَادِ) \* . والصَّفْنُ : هو رفع إحدى الرجلين ، ومنه قوله عز وجل : ( الصَّافَّاتُ  
 الْجِيَادُ ) \* هذا ما يراعيه في رجليه عند القيام

ويراعى في ركبتيه ومعقد نطاقه الانتصاب . وأما رأسه إن شاء تركه على استواء  
 القيام ، وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر ، وليكن بصره محصوراً  
 على معصلاه الذي يصلي عليه ، فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو يخط  
 خطاً ، فإن ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ، ويحجر على بصره أن يجاوز  
 أطراف المصلى وحدود الخط ، وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات .  
 هذا أدب القيام

فاذا استوى قيامه واستقبله وإطراقه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصناً به من  
 الشيطان ، ثم ليأت بالاقامة ، وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولاً ثم ليحضر  
 النية ، وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدي فريضة الظهر لله ، ليميزها بقوله  
 أؤدي عن القضاء ، وبالفريضة عن النفل ، وبالظهر عن العصر وغيره ، ولتكن معاني هذه  
 الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية ، والألفاظ مذكريات وأسباب لحضورها ، ويجهدان  
 يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب

فاذا حضر في قلبه ذلك <sup>(٢)</sup> فَلْيَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَى حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ بَعْدَ إِرْسَالِهَا بِحَيْثُ يَحَازِي

### الباب الثاني

( ١ ) حديث النهي عن الصفن والصفد في الصلاة : عزاه رزين إلى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما  
 ذكره أصحاب التريب كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلاً  
 صافاً أوصافنا قدميه فقال أخطأ هذا السنة

( ٢ ) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شعبة أذنيه وورد إلى رموس أذنيه : متفق عليه من  
 حديث ابن عمر باللفظ الأول ود من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شعبة أذنيه  
 وإسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه

بكفيه منكبيه ، وبإبهاميه شحمتي أذنيه ، وبرعوس أصابعه رعوس أذنيه ، ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ، ويكون مقبلاً بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ، ويسط الأصابع ولا يقبضها ، ولا يتكلف فيها تقريحا ولا ضما ، بل يتركها على مقتضى طبعها ، إذ نقل في الأثر الشَّرُّ وَالضَّمُّ<sup>(١)</sup> وهذا بينهما ، فهو أولى

وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحضار النية . ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ، ويضع اليمنى على اليسرى إكراما لليمنى : بأن تكون محمولة ، وينشر المَسَبَّحَة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ، ويقبض بالابهام والخنصر والبصر على كوع اليسرى . وقد روى<sup>(٢)</sup> أَنَّ التَّكْبِيرَ مَعَ رَفْعِ الْيَدَيْنِ وَمَعَ<sup>(٣)</sup> اسْتِقْرَارِهِمَا وَمَعَ الْإِرْسَالِ<sup>(٤)</sup> فكل ذلك لا حرج فيه ، وأراه بالارسال أليق ، فانه كلمة العقد ، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ، ومبدؤه الارسال وآخره الوضع . ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء ، فيليق مراعاة النطاق بين الفعل والعقد . وأما رفع اليد فكالقدمة لهذه البداية . ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفا عند التكبير ولا يردهما إلى خلف منكبيه ، ولا ينفضهما عن يمين وشمال نقضا إذا فرغ من التكبير ، ويرسلهما إرسالا خفيفا رفيقا ، ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الارسال . وفي بعض الروايات « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٥)</sup> كَانَ إِذَا كَبَّرَ أَرْسَلَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ وَضَعَ

( ١ ) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضما وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي

لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد التصريح بضم الأصابع

( ٢ ) حديث التكبير مع رفع اليدين : البخاري من حديث ابن عمر : كان يرفع يديه حين يكبر ، ولأبي داود

من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير

( ٣ ) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين : مسلم من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة

رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر زاد دونهما كذلك

( ٤ ) حديث التكبير مع إرسال اليدين من حديث أبي حميد : كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي

بهما منكبيه ثم كبر حتى يفر كل عظم في موضعه معنلا ، قال ابن الصلاح في المشكل فكلمة حتى التي

هي للغاية تدل بالمعنى على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الارسال

( ٥ ) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى : الطبراني من حديث

معاذ باسناد ضعيف

أَتَيْتَنِي عَلَى الْيَسْرِ » فإن صح هذا فهو أولى بما ذكرناه . وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله : الله ، ضمة خفيفة من غير مبالغة ، ولا يدخل بين الهاء والألف سببه الواو ، وذلك ينساق إليه بالمبالغة ، ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفا كأنه يقول أكبر ، ويخزم راء التكبير ولا يضمها . فهذه هيئة التكبير وما معه القراءة :

ثم يتبدى بدعاء الاستفتاح . وحسن أن يقول عقب قوله الله أكبر <sup>(١)</sup> « الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا » <sup>(٢)</sup> وَجْهٌ وَجْهِي إِلَى قَوْلِهِ : وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ثم يقول : <sup>(٣)</sup> « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » ليكون جامعا بين متفرقات ما ورد في الأخبار . وإن كان خلف الإمام اختصر إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها . ثم يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ثم يقرأ الفاتحة ، يتبدى فيها بيسم الله الرحمن الرحيم تمام تشديداتها وحرورها ، ويجتهد في الفرق بين الضاد والطاء ، ويقول : آمين في آخر الفاتحة ، ويمدها مدًا ، ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلًا ، ويجهر بالقراءة في الصباح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ، ويجهر بالتأمين . ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها ، ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهما بقدر قوله : سبحان الله ، ويقرأ في الصباح من السور الطوال من المفصل ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو : والسماء ذات البروج وما قاربها ، وفي الصباح في السفر : قل

( ١ ) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا : م . من

حديث ابن عمر قال بينما نحن نصلّي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال رجل من القوم

الله أكبر كبيرا الحديث وده من حديث جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصلّي صلاة قال الله أكبر كبيرا الحديث

( ٢ ) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهي الحديث : م . من حديث علي

( ٣ ) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضا ذلك وصححه من حديث عائشة وضعفه

تقط ورواه م موقوفا على عمر وعنده من حديث جابر الجمع بين وجهت وبين

سبحانك اللهم

بأيها الكافرون، ومن هو الله أحد، وكذلك في ركعتي المجر والطواف والندية، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة

### الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعى فيه أموراً، وهو أن يكبر للركوع، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع، وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق، وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما، وأن يمد ظهره مستويا، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة، لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع، وأن يحافى مرفقيه عن جنبه، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها، وأن يقول: سبحان ربّي العظيم ثلاثاً، والزيادة إلى السبعة وإلى العشر حسن إن لم يكن إماماً، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام، ويرفع يديه ويقول: سمع الله لمن حمده، ويطمئن في الاعتدال ويقول: ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح<sup>(١)</sup> «وَيَقْنُتُ فِي الصُّبْحِ» في الركعة الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود

### السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبراً، فيضع ركبتيه على الأرض، ويضع جبهته وأنفه وكنفيه مكشوفة، ويكبر عند الهوى، ولا يرفع يديه في غير الركوع. وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته، وأن يضع بعدهما يديه، ثم يضع بعدهما وجهه، وأن يضع أجهته وأنفه على الأرض، وأن يحافى مرفقيه عن جنبه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يفرج بين رجليه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يكون في سجوده غنوا على الأرض، ولا تكون المرأة مخوية، والتخوية: رفع البطن عن الفخذين والتفريق بين الركبتين، وأن

(١) حديث الفتوى في الصبح بالكلمات المأثورة: هق من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم

يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهؤلاء الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت - الحديث دت

وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم هؤلاء الكلمات يقولهن

في الوتر. وإسناده صحيح

يضع يديه على الأرض حذاء منسكبيه ، ولا يخرج بين أصابع يديه ، وإذا وندم الزيادة اليهما ، وإن لم يضم الإبهام فلا بأس <sup>(١)</sup> ولا يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش السكاب فإنه منهى عنه ، وأن يقول : سبحان ربى الأعلى ثلاثاً ، فإن زاد فحسن إلا أن يكون إماماً ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً ، ويرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجليه اليسرى ، وينصب قدمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه والأصابع منتبذة ولا يتكفف ضمها ولا تقرئها ، ويقول : رب اغفر لى وارحمنى وارزقنى واهدنى واجبرنى وعافى واعف عنى . ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح ، وبأى بالسجدة الثانية كذلك ، ويستوى منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة فى كل ركعة لا تشهد عقيبها ، ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ، ولا يقدم إحدى رجليه فى حال الارتفاع ، ويعد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام ، بحيث تكون الماء من قوله : الله ، عند استوائه جالساً ، وكاف أكبر عند اعتماده على اليد للقيام ، وراء أكبر فى وسط ارتفاعه إلى القيام ، ويبتدىء فى وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير فى وسط انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه ، وهو أقرب إلى التعميم ، وبصلى الركعة الثانية كالأولى ، ويعيد التعود كالأتداء

### التشهد

ثم يتشهد فى الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، ويقبض أصابعه اليمنى إلا المصبة ، ولا بأس بارسال الإبهام أيضاً ، ويشير بمصبة يمينه وحدها عند قوله : إلا الله ، لا عند قوله : لا إله ، ويجلس فى هذا التشهد على رجليه اليسرى كما بين السجدين ، وفى التشهد الأخير يستكمل <sup>(٢)</sup> الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وسننه كسنة التشهد الأول ،

(١) حديث النهى عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش السكاب : متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد من حديث على فى دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول

بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لى ما قدمت - الحديث . وفى الصحيحين من حديث عائشة إذا

تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع : من عذاب جهنم - الحديث . وفى الباب غير ذلك جميعها فى الأصل

لكن يخلص في الأخير على وزكه الأيسر ، لأنه ليس مستوفزا للقيام بل هو مستقر ، ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته ، وينصب اليمنى ، ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة إن لم يشق عليه ، ثم يقول : السلام عليكم ورحمة الله ، ولتفت يميناً بحيث يرى خده الأيمن من وراءه من الجانب اليميني ، ولتفت شمالاً كذلك ، ويسلم تسليمة ثانية ، وينوى الخروج من الصلاة بالسلام ، وينوى بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى . وينوى مثل ذلك في الثانية <sup>(١)</sup> ويحزم التسليم ولا يعده مداً ، فهو السنة . وهذه هيئة صلاة المنفرد . ويرفع صوته بالتكبيرات ، ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوى الإمام الإمامة لينال الفضل ، فإن لم ينو صحت صلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ، ونالوا فضل الجماعة . ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد . ويجهر بالفاتحة والسورة في جميع الصبح وأوليي العشاء والمغرب ، وكذلك المنفرد . ويجهر بقوله : آمين في الصلاة الجهرية ، وكذلك المأموم ، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معاً لاتعقياً ، ويسكت الإمام سكينة عقيب الفاتحة ليثوب إليه نفسه ، ويقرأ المأموم الفاتحة في الجهرية في هذه السكينة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام ، ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع صوت الإمام ، ويقول الإمام : سمع الله لمن حمده ، عند رفع رأسه من الركوع . وكذا المأموم ، ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود ، ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله : اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ، ولا يطول على القوم ، ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وينوى عند السلام السلام على القوم والملائكة ، وينوى القوم بتسليمهم جوابه . ويثبت الإمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ، ويقبل على الناس بوجهه . والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجل نساء لينصرفن قبله ، ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم ، وينصرف الإمام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ، ولا يخلص الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول : اللهم اهدنا ، ويجهر به ويؤتمن القوم ، ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء الحديث تقل فيه ، وإلا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد

(١) حديث جزم السلام سنة : د ن من حديث إبي هريرة وقال حسن صحيح وضعفه ابن القطان

## المنصيات

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن في الصلاة والصغد وقد ذكرناهما، وعن الإقعاء<sup>(١)</sup>، وعن السدل<sup>(٢)</sup> والكف<sup>(٣)</sup>، وعن الإختصار<sup>(٤)</sup> وعن السلب<sup>(٥)</sup> وعن المواصل<sup>(٦)</sup> وعن صلاة الحاقن<sup>(٧)</sup> والحاقب<sup>(٨)</sup> والحاذق<sup>(٩)</sup> وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلثم<sup>(١٠)</sup> وهوستر الوجه.

- ( ١ ) حديث النهي عن الأفعاء . ت ه من حديث طي بسند ضعيف لا يقع بين السجدة و م من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان و ك من حديث سمرة و صححه تهي سن الأفعاء
- ( ٢ ) حديث النهي عن السدل في الصلاة . د ب ك و صححه من حديث أبي هريرة
- ( ٣ ) حديث النهي عن السكف في الصلاة . منفق عليه من حديث ابن عباس أمرا الذي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعظم ولا تكف شعرا ولا ثوبا .
- ( ٤ ) حديث النهي عن الاختصار . د ك و صححه من حديث أبي هريرة وهو متمثل عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل عنصرا
- ( ٥ ) حديث النهي عن الصلب في الصلاة . د ن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح
- ( ٦ ) حديث النهي عن المواصلة . عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده وقد فسره الغزالي بوصل القراءة بالتكبير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى د ت وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في صلاته فإذا فرغ من قراءته واذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة اسكانة الحديث
- ( ٧ ) حديث النهي عن صلاة الحافن . ه و قط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي الرجل وهو حافن و د من حديث أبي هريرة لا يعمل لرحل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حافن وله و ت وحسنه نحوه من حديث ثوبان و م من حديث عائشة لا صلاة بخضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان
- ( ٨ ) حديث النهي عن صلاة الحافب . لم أجده بهذا اللفظ وفسره الصنف تبعاً للأزهري بدافعة الغائط وفيه حديث عائشة الذي قبل هذا
- ( ٩ ) حديث النهي عن صلاة الحاذق . عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده والذي ذكره أصحاب الغريب حديث لا رأي لحاذق وهو صاحب الخف الضيق
- ( ١٠ ) حديث النهي عن التلم في الصلاة . د ه من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يعطى الرجل فاه في الصلاة رواه الحاكم و صححه قال الخطابي هو التلم على الأفواه



الأرض كالكتاب . وعند أهل الحديث : أن يمس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلا رموس أصابع الرجلين والركبتين

وأما السدل . فذهب أهل الحديث فيه : أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك . وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم ، والقميص في معناه ، فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص . وقيل معناه : أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والأول أقرب وأما الكف . فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود ، وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره ، والنهي للرجال . وفي الحديث <sup>(١)</sup> « أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ وَلَا أَكُفُّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا » وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف

وأما الاختصار . فإن يضع يديه على خاصرتيه

وأما الصلب . فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويحافى بين عضديه في القيام وأما المواصلة فهي خمسة ، اثنان على الإمام : أن لا يصل قراءته بتكبيرة الإحرام ، ولا ركوعه بقراءته ؛ واثنان على المأموم : أن يصل تكبيرة الإحرام بتكبيرة الإمام ، ولا تسليمة بتسليمة ؛ وواحدة بينهما : أن لا يصل تسليمة الفرض بالتسليمة الثانية ، ويفصل بينهما

وأما الحاقن : فن البول ، والحاقب : من الغائط ، والحاذاق : صاحب الخف الضيق ؛ فإن كل ذلك يمنع من الخشوع ، وفي معناه الجائع والمهتم ، وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءَ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ » إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب . وفي الخبر <sup>(٣)</sup> « لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَهُوَ مُقَطَّبٌ وَلَا

(١) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعثا ولا ثوبا . متفق عليه من حديث ابن عباس

(٢) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء . متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطّب وهو غضبان لم أجده

يصلين أحدكم وهو غصبان . وقال الحسن . كل صلاة لا يحضر فيها الغيب هي إلى العقوبة أسرع . وفي الحديث <sup>(١)</sup> «سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان : الرعاف والنعاس ، والنموسة . والتشاؤب . والحكاك والالتفات والغيب بالشئ» . وزاد بعضهم السهو والشك . وقال بعض السلف : أربعة في الصلاة من الجفاء : الالتفات ، ومسح الوجه ، وتسوية الحصى وأن تصلى بطريق من يرب بين يديك ، ونهى أيضاً عن أن يشبك أصابعه <sup>(٢)</sup> أو يفرق أصابعه <sup>(٣)</sup> أو يستر وجهه <sup>(٤)</sup> أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلها بين تخذه <sup>(٥)</sup> في الركوع . وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم : كنا نفعل ذلك قهيناً عنه . ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف ، وأن يسوى الحصى يده فإنها أفعال مستغنى عنها ، ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على تخذه ، ولا يستند في قيامه إلى حائط ، فإن استند بحيث لو سئل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته . والله أعلم

٨ ( ١ ) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة الرعاف والنعاس والنموسة والتشاؤب والالتفات وزاد بعضهم السهو والشك . ت من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فذكر منها الرعاف والنعاس والتشاؤب وزاد ثلاثة أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاص بإسناد الله أن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي والحديث والبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو اخلاص بخلافه الشيطان من صلاة أحدكم وللشيطان من حديث أبي هريرة التشاؤب من الشيطان ولها من حديث أبي هريرة أن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى

( ٢ ) حديث النهي عن تشبيك الأصابع . أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ورواه حبه نحوه من حديث كعب بن عجرة

( ٣ ) حديث النهي عن تفقيع الأصابع في الصلاة . ه من حديث علي بن مسعود لا تقم أصابعك في الصلاة

( ٤ ) حديث النهي عن ستر الوجه . دهك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهى أن يغطي الرجل . قام في الصلاة قد تقدم

( ٥ ) حديث النهي عن التطبيق في الركوع . متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نفعله قهيناً عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

## تمييز الفرائض والسنن

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيآت مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها

فالفرض من جملة اثنتا عشرة خصلة : النية ، والتكبير ، والقيام ، والفتحة ، والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتاه ركبته ، مع الطمأنينة ، والاعتدال عنه قائماً ، والسجود مع الطمأنينة ، ولا يجب وضع اليدين ، والاعتدال عنه قاعداً ، والجلوس للتشهد الأخير ، والتشهد الأخير ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والسلام الأول ، فأمانيه الخروج فلا تجب . وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيآت فيها وفي الفرائض

أما السنن فمن الأفعال أربعة . رفع اليدين في تكبيرة الاحرام ، وعند الهوى إلى الركوع ، وعند الارتفاع إلى القيام ، والجلسة للتشهد الأول ، فأما ما ذكرناه من كيفية شر الأصابع وحد رفعها فهي هيآت تامة لهذه السنة ، والنورك ، والاقتراش هيآت تابعة للجلسة ، والاطراق : وترك الالتفات هيآت للقيام وتحسين صورته ، وجلسة الاستراحة لم نعدّها من أصول السنة في الأفعال لأنها كال تحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ، ولذلك لم نتردد ذكر

وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ، ثم النعوذ ، ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة ، ثم قراءة السورة ، ثم تكبيرات الانتقالات ، ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ، ثم التشهد الأول ، والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم . ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ، ثم التسليمة الثانية ، وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجبر أربعة منها بسجود السهو

وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فإنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا ، بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تغيير النظم ، فغير عن ذلك ببعض . وقيل الإباح تجبر بالسجود

وأما الأذكار، فكلاهما لا تقتضى سجود السهو إلا ثلاثة : الفوت ، والشهد الأول ،  
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع  
والسجود والاعتدال عنهما ، لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفان للعادة ويحصل  
بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات ، فعدم تلك الأذكار  
لا تغير صورة العبادة

وأما الجلسة للشهد الأول ففعل متناو وما زيدت إلا للشهد ، فتركها ظاهر التأثير .  
وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركهما لا يؤثر مع أن القيام صار معموراً بالفاتحة ومميزاً عن  
العادة بها . وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد مما يجبر بالسجود ، ولكن شرع  
مد الاعتدال في الصبح لأجله ، فكان كمد جلسة الاستراحة ، إذ صارت بالمد مع التشهد  
جلسة للشهد الأول فبقى هذا قياماً ممدوداً معتاداً ليس فيه ذكر واجب ، وفي الممدود  
احتراز عن غير الصبح ، وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة

فإن قلت : تمييز السنن عن الفرائض معقول إذ تقوت الصحة بفوت الفرض دون  
السنة ويتوجه العقاب به دونها ، فأما تمييز سنة عن سنة والكل مأثور به على سبيل  
الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه ؟

فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما . ولنكشف  
ذلك لك بمثال ، وهو : أن الإنسان لا يكون إنساناً موجوداً كاملاً إلا بمعنى باطن وأعضاء  
ظاهرة ، فالمعنى الباطن هو الحياة والروح ، والظاهر أجسام أعضائه ، ثم بعض تلك  
الأعضاء ينعدم الإنسان بمدنها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تقوت الحياة بفواته ،  
وبعضها لا تقوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان ،  
وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين واللحية .  
والأهداب وحسن اللون ، وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين  
وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في  
اللون . فهذه درجات متفاوتة . فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبدنا باكتسابها .

فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتى ونحن الآن فى أجزاءها الظاهرة ، فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجرى منها مجرى القلب والرأس والكبد ، إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها ، والسنن التى ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول تجرى منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تقوت الصحة بفواتها كما لا تقوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ، ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموماً غير مرغوب فيه ، فكذلك من اقتصر على أقل ما يجرى من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف وأما الهيات وهى ما وراء السنن فتجرى مجرى أسباب الحسن من الحاجبين والحية والأهداب وحسن اللون

وأما وظائف الأذكار فى تلك السنن فهى مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها ، فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهدها طالب القربة من السلاطين اليهم ، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم تزد عليك يوم العرض الأكبر ، فاليك الخيرة فى تحسين صورتها وتقييحها ، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعليها ، ولا ينبغى أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها ، فإن ذلك يضاهى قول الطبيب : إن فقهاء العين لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرجهم عن أن يصدق رجاء المتقرب فى قبول السلطان إذا أخرجه فى معرض الهدية ، فهكذا ينبغى أن تفهم مراتب السنن والهيات والآداب ، فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهى الخضم الأول على صاحبها ، تقول ضيمك الله كما ضيعتني . فطالع الاخبار التى أوردناها فى كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها .

## الباب الثالث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ، ثم نذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ، ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لئلا زاد الآخرة

### بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة ، فمن ذلك قوله تعالى ( أقيم الصلاة لِذِكْرِ ) وظاهر الأمر الوجوب ، والغفلة تضاد الذكر ، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلاً للصلاة لذكره ، وقوله تعالى ( وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ) نهي ، وظاهره التحريم . وقوله عز وجل : ( حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ) تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق المهم بالوسواس وأفكار الدنيا . وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعُ » حصر بالالف واللام ، وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد ، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام « إِنَّمَا الشُّفْعَةُ فِيمَا لَمْ يُقَسِّمْ » الحصر والاثبات والنفي . وقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال صلى الله عليه وسلم : « كَمْ مِنْ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ » وما أراد به إلا الغافل . وقال صلى الله عليه وسلم « لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا »

#### ﴿ الباب الثالث ﴾

( ١ ) حديث كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب . ن هـ من حديث أبي هريرة رب قائم ليس له من أيامه إلا السهر ولأحمد رب قائم حظه من صلاته السهر وإسناده حسن

( ٢ ) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل . أخرجه مرفوعاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسلًا لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سهى عنه

والتحقيق فيه أن المصلي <sup>(١)</sup> مُنَاجٍ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كما ورد به الخبر ، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة . وبيانها : أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله ، فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة . وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة ، وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلام ، كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن . أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود . فأما الذكر فإنه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل ، فأما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاورة ، أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل ، كما تمتحن المعدة والفرج بالإمسالك في الصوم ، وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ، ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المشوق . ولا شك أن هذا القسم باطل ، فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الناقل ، فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل ، بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق ، ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ، ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب . فأى سؤال في قوله : ( اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ) إذا كان القلب غافلاً ، وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة ، لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الأذكار

بل أقول : لو حلف الإنسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم ، لم يبر في يمينه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في يمينه ، إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه ، لم يصير باراً في يمينه ، ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء ، والمخاطب هو الله عز وجل ، وقلبه بحجاب الغفلة محبوب عنه فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب

( ١ ) حديث المصلي يناجي ربه متفق عليه من حديث أنس

ولسانه يتحرك بحكم العادة، فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به : هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتميزها عن الفعل

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً، ولو جاز أن يكون معظما لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظما لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظما للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه، وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات، ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص

وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة، فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره، بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال، قال الله تعالى : ( لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَافُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ \* ) أى الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة، فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها ؟ فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب

فإن قلت : إن حكمت ببطان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء ؛ فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير

فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة ، بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح ، وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان ، فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه . على أنه لا يمكن أن يدعى الإجماع ، فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال : من لم يخشع فسدت صلاته . وروى



عن الحسن أنه قال : كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع . وعن معاذ ابن جبل : من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له .  
وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا وَإِنَّمَا يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا »  
وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به . وقال عبد الواحد بن زيد : أجمت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها . فجعله إجماعا . وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . والحق الرجوع إلى أدلة الشرع ، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط ، إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق ، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة ، فإن ذلك يمجز عنه كل البشر إلا الأقلين . وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له ، إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى اللحظات به لحظة التكبير ، فاقصرنا على التكليف بذلك

ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية ، فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً وأحضر القلب لحظة ، وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذي يعرض عن الخدمة . وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر مخطرأ في نفسه فأليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ، ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة ، فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه . ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ، ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع

(١) حديث أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها الحديث دن حب من حديث عمار

فلنقتصر على هذا القدر من البحث ، فإن فيه مقنعا للمريد الطالب لطريق الآخرة  
وأما المجادل المشغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن  
وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة ، وأن أقل ما يبق به رفق الروح  
الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك ، وبقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء  
الصلاة ، وكل من حي لا حراك به قريب من ميت . فصلاة الغافل في جميعها إلا عند  
التكبير كمثل حي لا حراك به . نسأل الله حسن العون

### بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ، ولكن يجمعها ست جمل ، وهي : حضور  
القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهيبة ، والرجاء ، والحياء . فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم  
العلاج في اكتسابها

أما التفاصيل فالأول حضور القلب ، ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس  
له ومتكلم به ، فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ، ولا يكون الفكر جائلا في غيرهما  
ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن  
كل شيء فقد حصل حضور القلب ، ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ،  
فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ ، فاشتغال القلب على  
العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم . وهذا مقام يتفاوت الناس فيه ، إذ ليس يشترك  
الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات . وكل من معان لطيفة يفهمها المصلي في أثناء  
الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله . ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن  
الفحشاء والمنكر ، فإنها تفهم أموراً تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة

وأما التعظيم : فهو أمر وراء حضور القلب والفهم ، إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو  
حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظماً له ، فالتعظيم زائد عليهما

وأما الهيبة : فزائدة على التعظيم ، بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم ، لأن من  
لا يخاف لا يسمى هائباً ، والخافة من العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من

من الأسباب الخسيسة لا نسمى مهابة ، بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة ، والهيبة خوف مصدرها الاجلال

وأما الرجاء : فلا شك أنه زائد ، فكم من معظم ماسكان الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته ، والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل ، كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل

وأما الحياء : فهو زائد على الجملة ، لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب

وأما أسباب هذه المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة ، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهيمك ، ومهما أهتمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى ، فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلا بل جائلا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا ، فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة ، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى ، وأن الصلاة وسيلة إليها ، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما تها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة ، وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك ، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي يده الملك والملوك والنفع والضر فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان . فاجتهد الآن في تقوية الإيمان ، وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع وأما التفهم : فسببه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى . وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها ، أعنى النزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها ، وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر ، فمن أحب شيئا أكثر ذكره ، فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ، فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا يصفو له صلاة عن الخواطر

وأما التعظيم: فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان ، فإن من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه .  
الثانية : معرفة حقارة النفس وخستها ، وكونها عبدا مستخرا مربوبا ، حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه ، فيعبر عنه بالتعظيم ، ومالم تتخرج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع ، فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله ، لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه

وأما الهيبة والخوف : فخالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة ، وهذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض . وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة . وسيأتى أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربيع المنجيات

وأما الرجاء فسيببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعدده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة

وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتهما ، وقلة إخلاصها وخبت دخلتها ، وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها ، مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت ، وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء . فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ، ففي معرفة السبب معرفة العلاج ، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين : أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ، ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك

واستبلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم ، وبقدر اليقين يخشع القلب ،  
ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا  
خَصَرَتِ الصَّلَاةُ كَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ »

وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني  
وأنت تنتفض أعضائك ؛ وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا ، وإذا ذكرتني فاجعل لسانك  
من وراء قلبك ، وإذا قت بين يديّ فقم قيام العبد الذليل وناجنى بقلب وجل ولسان  
صادق » وروى أن الله تعالى أوحى إليه : قل لعصاة أمتك لا يذكروني في آيت على نفسى أن  
من ذكرنى ذكرته فإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة . هذا فى عاص غير غافل فى ذكره ،  
فكيف إذا اجتمعت الغفلة والمصيان . وباختلاف المعانى التى ذكرناها فى القلوب انقسم  
الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه فى لحظة منها ، وإلى من يتمم ولم يغيب قلبه فى  
لحظة ، بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجرى بين يديه ولذلك لم يحس مسلم  
ابن يسار بسقوط الاسطوانة فى المسجد اجتمع الناس عايتها . وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة  
ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ، ووجيب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع  
على ميلين ، وجماعة كانت تصفرو وجوههم وترتعد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد ، فإن أضعافه  
مشاهد فى هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة  
منهم ، حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولوسئل عمن حواليه  
أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين  
حواليه ، ولكل درجات مما عملوا فخط كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه  
وتعظيمه ، فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ، ولذلك قال بعض الصحابة  
رضى الله عنهم : يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء ،  
ومن وجود النعيم بها واللذة . ولقد صدق فإنه يحشر كل على مامات عليه ، ويموت على ما عاش  
عليه ، ويراعى فى ذلك حال قلبه لا حال شخصه . فمن صفات القلوب تصاغ الصور فى الدار  
الآخرة ، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

## بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظماً لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحيماً من تقصيره ، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه ، فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ، ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، والدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ، ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه ، فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً في ذاته باطناً ، أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختطف الهمم حتى يتبعه ويتصرف فيه ، ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ، ويكون الإبصار سبباً للافتكار ، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعض ، ومن قويت نيته وعلت همته لم يله ما جرى على حواسه ، ولكن الضعيف لابد وأن يتفرق به فكره . وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره ، أو يصلي في بيت مظلم ، أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسنه ، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ، ويحترز من الصلاة على الشوارع ، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة ، وعلى الفرش المصبوغة ، ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سته قدر السجود ليكون ذلك أجمع للهم . والأفوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويفضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ، ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على عيניהهم وشمالهم . وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا أنزعه ولا كتاباً إلا محاه

وأما الأسباب الباطنة فهي أشد ، فإن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد ، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب ، وغض البصر لا يغنيه ، فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل . فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره . ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يحدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهول المطلع

ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه ، فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة : <sup>(١)</sup> « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَقُولَ لَكَ أَنْ تُخْمِرَ الْقَدْرَ الَّذِي فِي الْبَيْتِ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغُلُ النَّاسَ عَنْ صَلَاتِهِمْ » فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكنها فافكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينحيه إلا المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة له عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته ، وأنها إنما صارت مهمات لشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق ، فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه ، وجند إبليس عدوه ، فإمساكه أضربه عليه من إخراجها ، فيتخلص منه بإخراجها ، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس <sup>(٢)</sup> الخميصة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم : « اذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَهْتَنِي آتِفًا عَنْ صَلَاتِي وَاتُّوْنِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ » وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديداً فأمر أن <sup>(٣)</sup> يزع منها ويرد الشراك الخلق . وكان صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « فَدِ احْتَذَى نَعْلًا فَأَعْيَجَهُ حُسْنُهَا فَسَجَدَ وَقَالَ : « تَوَاضَعْتُ لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ كَيْ لَا يَمَقُّتَنِي » ثم خرج فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبتيتين جرداوين فلبسهما . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه <sup>(٥)</sup> وقال : « شَغَلَنِي هَذَا نَظْرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظْرَةٌ إِلَيْكُمْ »

( ١ ) حديث أني نسيت أن أقول لك تخمر القريتين الذين في البيت . الحديث د من حديث عثمان الحجي

وهو عثمان بن طلحة كما في مسند أحمد ووقع له صنف أنه قل ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم

( ٢ ) حديث نزع الخميصة وقال اثنتوني بأنبجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم

( ٣ ) حديث أمره بزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق إذ نظر إليه في صلاته : ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر مر سلا بإسناد صحيح

( ٤ ) حديث احتذى نعلًا فأعججه حسنًا فسجد وقال تواضعت لربي . الحديث : أبو عبد الله بن حقيق في شرف الفقراء من حديث عائشة بإسناد ضعيف

( ٥ ) حديث رمية بالخاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم . ن من حديث ابن عباس بإسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهباً ولا فضة إنما هو مطلق

وروى أن أبا طلحة (١) صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبسى طار في الشجرة يلتصق  
مخرجاً فأتبعه يبصره ساعة ثم لم يدركه صلى ، فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه  
من الفتنة ، ثم قال : يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت

وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر إليها فأعجبته ولم  
يدركه صلى ، فذكر ذلك لعثمان رضى الله عنه وقال : هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز  
وجل ، فباعه عثمان بخمسين ألفاً ، فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر ، وكفارة لما جرى  
من نقصان الصلاة . وهذا هو الداء القامع لمادة العلة ، ولا يغنى غيره . فأما ما ذكرناه من  
التلطف بالتسكين ، والرد إلى فهم الذكر ، فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة ، والههم التي  
لا تشغل إلا حواشي القلب . فأما الشهوة القوية الملهمة فلا ينفع فيها التسكين ، بل  
لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك ، وتنقض جميع صلاتك في شغل المجاذبة . ومثاله  
رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه ، فلم  
يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره ، فتعود العصافير ، فيعود إلى التنقيير بالخشبة  
فقليل له إن هذا سير السواني ، ولا ينقطع . فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة ، فكذلك  
شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى  
الأشجار ، وانجذاب الذباب إلى الأفاذر ، والشغل يطول في دفعها ، فإن الذباب كلما ذب أب  
ولأجله سمى ذباباً ، فكذلك الخواطر

وهذه الشهوات كثيرة ، وقلما يخلو العبد عنها ، ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا  
وكذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد . ومن انطوى باطنه على  
حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة ، فلا يطمعن

( ١ ) حديث أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه ريس طائر في الشجر . الحديث : في سهوه

في الصلاة وتصدقه بالحائط . مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري

رفد فكره بنحوه



في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وبمناجاته .  
وهمة الرجل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف لاحالة إليها همه، ولكن مع  
هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ، ورد القلب إلى الصلاة ، وتقليل الأسباب الشاغلة . فهذا  
هو الدواء المر ، ولمرارته استبشعته الطباع ، وبقيت العلة مزمنة ، وصار الداء عضالاً ، حتى  
إن الأكارب اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فعجزوا عن ذلك ،  
فاذاً لا مطمع فيه لأمثالنا ، وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لتكون  
بمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً

وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بخل ،  
فبقدري ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لاحالة ، ولا يجتمعان

### بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب

عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول : حقا إن كنت من المريدين للآخرة أن لاتغفل أولاً عن التنبيهات التي في  
شروط الصلاة وأركانها

أما الشروط السوابق فهي : الأذان ، والطهارة ، وستر العورة ، واستقبال القبلة  
والانتصاب قائماً ، والنية . فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة ،  
وتشهر بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارعة ، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون  
باللطف يوم العرض الأكبر ، فاعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءاً بالفرح  
والاستبشار ، مشحوناً بالرغبة إلى الابتدار ، فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم  
القضاء . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « أَرِحْنَا يَا بَلَّالُ » أي أرحنا بها وبالنداء إليها  
إذا كان قرّة عينه فيها صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث بها أرحنا يا بلال . قط في العلل من حديث بلال ولأبي داود ونحوه من حديث رجل من

الصحابة لم يتم بإسناد صحيح

وأما الطهارة: فإذا أتيت بهافى مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم فى ثيابك وهى غلافك الأقرّب، ثم فى بشرتك وهو قشرك الأدنى، فلا تغفل عن لبك الذى هو ذاتك وهو قلبك، فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرطت، وتصميم العزم على الترك فى المستقبل، فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر معبودك

وأما ستر العورة: فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق، فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق، فما بالك فى عورات باطنك وفضاء سرائرك التى لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل؟ فأحضر تلك الفضاء بياك، وطالب نفسك بسترها، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر، وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف، فتستفيد بإحضارها فى قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانهما، فتذل بها نفسك، ويستكين تحت الحجة قلبك، وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسىء الآبق الذى ندم فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف

وأما الاستقبال: فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أقتري أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك؟ هيهات! فلا مطلوب سواه، وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن، وضبط للجوارح، وتسكين لها بالاثبات فى جهة واحدة حتى لا تبني على القلب، فإنها إذا بنت وظلمت فى حركاتها والتفاتها إلى جهاتها، استتبع القلب، وانقلبت به عن وجه الله عز وجل، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك، فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها، فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا قَامَ الْعَبْدُ إِلَى صَلَاتِهِ فَكَانَ هَوَاهُ وَوَجْهُهُ وَقَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْصَرَفَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ »

أما الاعتدال قائماً: فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل، فليكن رأسك الذى هو أرفع أعضائك مطرفاً مطأطئاً متكسباً، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه

(١) حديث إذا قام العبد إلى صلاته وكان وجهه وهواه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده

تنبيهاً على الزام القلب التواضع والتذلل والتبرى عن التروؤس والتكبر ، وليكن على ذكرك هاهنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال . واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك ، فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله ، بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومرقوب بعين كائلة من رجل صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح ، فإنه تهدأ عند ذلك أطرافك ، وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع . وإذا أحسست من نفسك بالتماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها . إنك تدعين معرفة الله ووجهه أفلا تستجين من استجرائك عليه مع توفيرك عبداً من عباده ، أو تخشين الناس ولا تخشيه وهو أحق أن يخشى ؟ ولذلك لما قال <sup>(١)</sup> أبو هريرة : كيف الحياء من الله ؟ فقال صل الله عليه وسلم « تَسْتَجِي مِنْهُ كَمَا تَسْتَجِي مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ مِنْ فَوْمِكَ » وروى : مِنْ أَهْلِكَ وأما النية : فاعزم على إجابة الله عز وجل في امثال أمره بالصلاة وإتمامها ، والكف عن نوافضها ومفسداتها ، وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاءً لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه ، متقلداً للمنة منه باذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك . وعظم في نفسك قدر مناجاته ، وانظر من تناجي ، وكيف تناجي ، وبما ذا تناجي ؟ وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الحجل ، وترتعد فرائصك من الهيبة ، ويتصفر وجهك من الخوف

وأما التكبير : فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه فليكن إن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد إنك لكاذب ، وإن كان الكلام صدواً كما شهد على المنافقين في فوهم إنهم صلى الله عليه وسلم رسول الله ، فإن كان هوأك أغلب عليك من أمر الله عز وجل

( ١ ) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله ؟ قال تسجي منه كما تسجي من الرجل الصالح من قومك . الحرائطى في مكارم الأخلاق . هنى في السعبد من حديث سعيد بن زيد مرسل نحوه وأرسله حق زيادة ابن عمر في السند وفي العلل فط عن ابن عمر له وقال انه أشبهه تيم بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العترة

فأنت أطوع له منك الله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته، فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه.

وأما دعاء الاستفتاح: فأول كلماته قولك: وجهت وجهي الذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر، فانك إنما وجهته إلى جهة القبلة، والله سبحانه يتقدس عن أن تجده الجهات حتى تقبل بوجه بدئك عليه. وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض. فانظر إليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات، أو مقبل على فاطر السموات. وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه، فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا. وإذا قلت: حنيفاً مسلماً، فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسامون من لسانه ويده، فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً، فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ماسبق من الأحوال. وإذا قلت: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفي، فإن قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا\*) نزل فيمن يقصد لعبادته وجه الله وحمد الناس، وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك، واستشعر الحجة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه. وإذا قلت: حيائي ومماتي لله. فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأموال الدنيا لم يكن ملائماً للحال.

وإذا قلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فاعلم أنه عدوك ومترصداً لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له، مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا يجرد قولك، فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقتله فقال:

أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه ، بل لا يعيذه إلا  
تبديل المكان ، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه  
مجرد القول . فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان ، وحصنه  
لا إله إلا الله ، إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حِصْنِي  
فَنَ دَخَلَ حِصْنِي أَمِنَ مِنْ عَذَابِي » والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما  
من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل

واعلم أن من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدير فعل الخيرات ليمنعك عن  
فهم ما تقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قرائتك فهو وسواس ، فان حركة  
اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها

فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه  
وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره ، وهي درجات أصحاب اليمين ،  
ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ، ففرق بين أن يكون  
اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا  
يتبعه القلب

وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت : بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك لا بتداء  
القراءة لكلام الله سبحانه . وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه ، وأن المراد  
بالاسم هاهنا هو المسمى . وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جزم كان الحمد لله . ومعناه أن  
الشكر لله إذ النعم من الله . ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر  
لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير  
الله تعالى .

فإذا قلت : الرحمن الرحيم ، فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته  
فينبعث بها رجائك ، ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك : مالك يوم الدين

(١) حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني . ك في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من

حديث علي بإسناد ضعيف جداً وقول أبي منصور الديلمي انه حديث ثابت مردود عليه

أما العظمة فلأنه لا مُلك إلا له . وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه . ثم جدد الاخلاص بقولك : إياك نعبد ، وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك : وإياك نستعين ، وتحقق أنه ما تبسرت طاعتك إلا باعائه ، وأن له المنّة إذ وفقك الله لطاعته ، واستخدمك لعبادته ، وجعلك أهلاً لمناجاته ، ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين

ثم إذا فرغت من التعود ومن قولك : بسم الله الرحمن الرحيم ، ومن التحميد ، ومن إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقاً ، فمين سؤالك ، ولا تطلب إلا أهم حاجاتك ، وقل : اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ، ويفضي بنا إلى مرضاتك ، وزده شرحاً وتفصيلاً وتأكيذاً واستشهاداً بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين ، ثم التمس الاجابة وقل : آمين

فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ : يَقُولُ الْعَبْدُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : حَمْدُنِي عَبْدِي وَأَثْنِي عَلَيَّ » وهو معنى قوله : سمع الله لمن حمده - الحديث الخ . فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة ، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله ؟

وكذلك ينبغي أن تفهم ما نقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن ، فلا تغفل عن أمره ونهيه ، ووعدده ووعيده ، ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ، ولكل واحد حق ، فالرجاء حق الوعد ، والخوف حق الوعيد ، والعزم حق الأمر والنهي ، والاعتناظ حق الموعظة ، والشكر حق ذكر المنّة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

( ١ ) حديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين . الحديث : م عن أبي هريرة .

وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى : ( فَإِذَا تَنَفَّرَ فِي النَّافُورِ \* ) خرميتاً وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : ( إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ \* ) اضطرب حتى تضرب أوصاله . وقال عبد الله بن واقد : رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه . وحق له أن يحترق قلبه بوعده سيده ووعيده ، فانه عبد مذبذبل بين يدي جبار قاهر ، وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب . ودرجات ذلك لا تنحصر . والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات . فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً

ثم يراعى الهيبة في القراءة ، فيرتل ولا يسرد ، فان ذلك أيسر للتأمل ، ويفرق بين نعماته في آية الرحمة والعذاب ، والوعد والوعيد ، والتحميد والتعظيم والتمجيد . كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل : ( مَا اخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ \* ) يخفض صوته كالمتسحي عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به . وروى « أَنَّهُ يُقَالُ <sup>(١)</sup> لِقَارِيءِ الْقُرْآنِ أَقْرَأْ وَأَرَقْ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا »

وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢)</sup> مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّيِّ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ » وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات ، فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة . فاذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقيح التهاون بالمناجي عند غفلة المناجي ليعود إليه وألزم الخشوع للقلب بأن الخلاص عن الالتفات باطنياً وظاهراً ثمرة الخشوع ، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر . قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلاً مصلياً يعبث بلحيته : « أَمَّا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ » فان الرعية بحكم الراعي . ولهذا ورد في الدعاء <sup>(٣)</sup> « اللَّهُمَّ أَصْلِحِ الرَّاعِيَ وَالرَّعِيَّةَ » وهو القلب والجوارح

( ١ ) حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق . د ت ن من حديث عبد الله بن عمر وقل ت حسن صحيح

( ٢ ) حديث أن الله يقبل على المصلي ما لم يلتفت . د ن ك وصححه اسناده من حديث أبي ذر

( ٣ ) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية لم أقف له على أصل وفسره المصنف بالقلب والجوارح

وكان الصديق رضى الله عنه في صلاته كأنه وتد. وابن الزبير رضى الله عنه كأنه عود  
وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد. وكل ذلك يقتضيه الطبع  
بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا، فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من  
يعرف ملك الملوك؟ وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا، وتضطرب  
أطرافه بين يدي الله عابثا، فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل، وعن اطلاعه  
على سره وضميره. وقال عكرمة في قوله عز وجل: (الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي  
السَّاجِدِينَ\*) قال: قيامه وركوعه وسجوده وجالوسه

وأما الركوع والسجود: فينبغي أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه، وترفع يديك  
مستجيراً بعفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية، ومتبعاً سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، ثم  
تستأنف له ذلاً وتواضعاً بركوعك، وتجتهد في تريق قلبك وتجديد خشوعك، وتستشعر  
ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك،  
فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة، وأنه أعظم من كل عظيم، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد  
بالتكرار، ثم ترتفع من ركوعك راجياً أنه راحم لك ومؤكداً للرجاء في نفسك بقولك:  
سمع الله لمن حمده، أى أجاب لمن شكره

ثم تردف ذلك بالشكر المتفاضى للمزيد فتقول: ربنا لك الحمد. وتكرر الحمد بقولك  
ملء السموات وملء الأرض. ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة، فتتمكن  
أعز أعضائك وهو الوجه، من أذل الأشياء وهو التراب. وإن أمكنك أن لا تجمل بينها حائلاً  
فتسجد على الأرض فافعل، فإنه أجلب للخشوع، وأدل على الذل. وإذا وضعت نفسك  
موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها، ورددت الفرع إلى أصله، فإنك من التراب خلقت،  
وإليه تعود، فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربى الأعلى، وأكد بالتكرار  
فإن السكرة الواحدة ضعيفة الأثر فإذا رق قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله  
فإن رحمته تتسارع إلى الضعف والذل، لا إلى التكبر والبطر. فارفع رأسك مكبراً



وسائلاً حاجتك وقائلاً : رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم ، أو ما أردت من الدعاء . ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانياً كذلك

وأما التشهد فإذا جلست له فاجلس متأدياً ، وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات ، أى من الأخلاق الطاهرة لله . وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات ، وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم ، وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه . ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ، ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاماً وإفياً بعد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ، ولحمد صلى الله عليه وسلم بنيه بالرسالة ، مجدداً عهد الله سبحانه بإعادة كلتي الشهادة ، ومستأنفاً للتحصن بها . ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالإجابة ، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين ، واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين ، وانو ختم الصلاة به ، واستشعر شكراً لله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة ، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت ربما لا تعيش لمثلها . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه . « صَلِّ صَلَاةً مُودَّعٍ » ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة ، وحف أن لا تقبل صلاتك ، وأن تكون ممقوتاً بذنب ظاهر أو باطن ، فترد صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله ، كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة . وكان إبراهيم يكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض

فهذا تفصيل صلاة الخاشعين ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون ، والذين هم على صلاتهم دائمون ، والذين هم يساجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية . فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة ، بالقدر الذي يسر له منه ينبغي أن يفرح ، وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر ، وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد

وأما صلاة الغافلين فهي خطيرة ، إلا أن يتغمده الله برحمته ، والرحمة واسعة ، والكرم فائض . فنسأل الله أن يتغمدنا برحمته ، ويغفرنا بمغفرته ، إذ لا وسيلة لنا إلا الإِعتراف بالعجز عن القيام بطاعته .

واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأدائها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة . فأولياء الله المكاشفون يملكون السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكاشفون في الصلاة ، لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : ( وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ \* ) وإنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا . ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلّة والكثرة ، وبالجلاء والخفاء ، حتى يكشف لبعضهم الشيء بعينه ، وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله ، كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة ، والشيطان في صورة كلب جائم عليها يدعو إليها ، ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة ، فبعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى وجلاله ولبعضهم من أفعاله ، ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة ، ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب حفية لا تحصى ، وأشدّها مناسبة الهمة ، فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف

ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا في المرآة الصقيلة ، وكانت المرآة كلها صدئة ، فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة النعم بالهداية ، بل لخبط متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك ، إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر ولو كان للجبين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء . ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض . وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده . ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة ، وقد خلق الخلق أطواراً ، فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته . نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل ، فقدوه فأنكروه

ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أمل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن

يشاهد بالنجربة ، ففي الخبر<sup>(١)</sup> «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا فَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ اللَّهُ سُجَّانَهُ الْحِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَبْدِهِ وَوَجْهَهُ بِوَجْهِهِ وَقَاسَتْ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ مُنْكِبِهِ إِلَى الْهَوَاءِ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ وَيُؤْمِنُونَ عَلَى دُعَائِهِ ، وَإِنَّ الْمُصَلِّيَ لَيَنْشُرُ عَلَيْهِ الْبَرَّ مِنْ عَنَانِ السَّمَاءِ إِلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ وَيُنَادِي مُنَادٍ : لَوْ عَلِمَ هَذَا الْمُنَاجِي مَنْ يُنَاجِي مَا التَفَتَ ، وَإِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ لِلْمُصَلِّينَ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِعَبْدِهِ الْمُصَلِّي » . ففتح أبواب السماء ، ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه ، كناية عن الكشف الذي ذكرناه

وفي التوراة مكتوب : يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصليا باكيا ، فأنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالنسب رأيت نوري . قال فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يحده المصلي في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب ، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان ، فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة ، وكشف الحجاب

ويقال إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة ، كل صف منهم عشرة آلاف ، وبأهى الله به مائة ألف ملك . وذلك أن العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود ، وقد فرّق الله ذلك على أربعين ألف ملك ، فالقاعدون لا يركعون إلى يوم القيامة ، والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة ، وهكذا الزاكعون والقاعدون ، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ، ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا ( وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ \* ) وفارق الإنسان الملائكة في الترقى من درجة إلى درجة ، فانه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه ، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام ، وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه ، وعبادته التي هو مشغول بها ، لا ينتقل إلى غيرها ، ولا يفتخر عنها ( فَلَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ \* ) مفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات ، قال الله عز وجل ( قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ

( ١ ) حديث أن العبد إذا فام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث : لم أجده

❖ الصافات : ١٦٤ ❖ الأنبياء : ١٩ ، ٢٠ ❖ المؤمنون :

فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ \* ) مَدَحُهُمْ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِصَلَاةٍ مَخْصُوصَةٍ وَهِيَ الْمَقْرُونَةُ بِالْخُشُوعِ ، ثُمَّ خَتَمَ أَوْصَافَ الْمَفْلِحِينَ بِالصَّلَاةِ أَيْضًا فَقَالَ تَعَالَى : ( وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ \* ) ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فِي ثَمَرَةِ تِلْكَ الصِّفَاتِ : ( أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* ) فَوَصَفَهُمْ بِالْفَلَاحِ أَوَّلًا ، وَبِوَرَاثَةِ الْفِرْدَوْسِ آخِرًا . وَمَا عِنْدِي أَنْ هَذِرَ لِسَانٍ مَعَ غَفْلَةِ الْقَلْبِ تَنْتَهِي إِلَى هَذَا الْحَدِّ ، وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَضْدَادِهِمْ ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ \* ) فَالْمَحَلُّونَ هُمْ وَرِثَةُ الْفِرْدَوْسِ ، وَهُمْ الْمَشَاهِدُونَ لِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُتَمَتِّعُونَ بِقُرْبِهِ وَدُنُوهِ مِنْ قُلُوبِهِمْ

نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْهُمْ ، وَأَنْ يَعِزَّنَا مِنْ عِقَابِهِ مِنْ تَزِينَتِ أَقْوَالِهِ وَقُبْحَتِ أَعْمَالِهِ ، إِنَّهُ الْكَرِيمُ الْمَنَّانُ الْقَدِيمُ الْإِحْسَانُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى .

## حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين

رضى الله عنهم

اعْلَمْ أَنَّ الْخُشُوعَ ثَمَرَةُ الْإِيمَانِ وَنَتِيجَةُ الْيَقِينِ الْحَاصِلِ بِجَلَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمِنْ رَزَقِ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَكُونُ خَاشِعًا فِي الصَّلَاةِ وَفِي غَيْرِ الصَّلَاةِ ، بَلْ فِي خُلُوتِهِ ، وَفِي بَيْتِ الْمَاءِ عِنْدَ قِضَاءِ الْحَاجَةِ ، فَإِنْ مَوَجَّبَ الْخُشُوعَ مَعْرِفَةَ إِطْلَاعِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْعَبْدِ ، وَمَعْرِفَةَ جَلَالِهِ ، وَمَعْرِفَةَ تَقْصِيرِ الْعَبْدِ . فَمِنْ هَذِهِ الْمَعَارِفِ يَتَوَلَّدُ الْخُشُوعُ ، وَلَيْسَتْ مَخْتَصصةً بِالصَّلَاةِ . وَلِذَلِكَ رَوَى عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ لَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ أَرْبَعِينَ سَنَةً حَيَاءً مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَخُشُوعًا لَهُ وَكَانَ الرَّيْعُ بْنُ خَيْثَمٍ مِنْ شِدَّةِ غَضِهِ لِبَصَرِهِ وَإِطْرَافِهِ يَظُنُّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّهُ أَعْمَى . وَكَانَ يَخْتَلِفُ إِلَى مَنْزِلِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَشْرِينَ سَنَةً ، فَإِذَا رَأَتْهُ جَارِيَتُهُ قَالَتْ لِابْنِ مَسْعُودٍ : صَدِيقُكَ الْأَعْمَى قَدْ جَاءَ . فَكَانَ يَضْحَكُ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ قَوْلِهَا . وَكَانَ إِذَا دَقَّ الْبَابَ تَخَرَّجَ الْجَارِيَةُ إِلَيْهِ فَتَرَاهُ مَطْرَقًا غَاضًا بِصَرِهِ . وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ يَقُولُ « وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ \* ) أَمَا وَاللَّهِ لَوْ رَأَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفَرَحَ بِكَ » وَفِي لَفْظِ آخِرٍ : لِأَجْبِكَ . وَفِي لَفْظِ آخِرٍ : لَضَحِكُ

ومشي ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين لما انظر إلى الألوار صفح وإلى النار تلهب، صمق وسقط مغشيا عليه. وتعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يفق، فحمله على ظهره إلى منزله، فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي صمق فيها، فماتته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول: ما دخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي

وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى رما صربت ابتته بالدفت وتحدث النساء بما يردن في البيت، ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله. وقيل له ذات يوم: هل تحدثك نفسك في الصلاة بشيء؟ قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى إحدى الدارين. قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسنة في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما تجدون. وكان يقول: لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً. وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد قلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة. وتأكل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقبل: إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة

وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئاً؟ فقال: وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها. وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بمباحته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ. كان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس. وروى أن (١) عمار بن ياسر صلى صلاتاً فأخفها، فقيل له: خففت يا أبا اليقظان. فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا لا قال: إني بادرتُ سهو الشيطان، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يَكْتُبُ لَهُ نِصْفُهَا وَلَا ثُلُثُهَا وَلَا رُبُعُهَا وَلَا خُمْسُهَا وَلَا سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا» وكان يقول: إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها

(١) حدث ابن عمار بن ياسر صلى الله عليه وسلم أنها اليقظان. الحديث وفيه أن العبد ليصلي صلاه لا يكتب له نصفها ولا ثلثها إلى آخره أحمد بإسناد صحيح وتقدم المرفوع عنه وهو عند د ن

ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضى الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة ، وقالوا : نبادر بها وسوسة الشيطان

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر : إن الرجل ليشيب عارضاه في الاسلام وما أكمل لله تعالى صلاة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها \* وسئل أبو العالية عن قوله ( الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ) قال هو الذى يسهو في صلاته فلا يدرى على كم ينصرف : أعلى شفع أم على وتر ؟ وقال الحسن : هو الذى يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم : هو الذى إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن ، فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إثمًا

واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول ، إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ ، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه ، وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث ، إذ ورد <sup>(١)</sup> جبر تقصان الفرائض بالنوافل . وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى : بالفرائض نجأني عبدي ، وبالنوافل تقرب إلى عبدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَنْجُو مِنِّي عَبْدِي إِلَّا بِأَدَاءِ مَا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> صَلَّى صَلَاتًا فَتَرَكَ مِنْ قِرَائَتِهَا آيَةً ، فَلَمَّا انْقَتَلَ قَالَ : مَاذَا قَرَأْتُ ؟ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ، فَسَأَلَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : قَرَأْتَ سُورَةَ كَذَا وَتَرَكْتَ آيَةً كَذَا فَمَا نَدَرِي أَلْنُسَخَتْ أَمْ رُفِعَتْ ، فَقَالَ : أَنْتَ لَهَا يَا أَبُي ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْآخَرِينَ فَقَالَ « مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَحْضُرُونَ صَلَاتَهُمْ وَيُسْمُونَ صُفُوفَهُمْ وَنَبِيَّهُمْ يَبْنَ

( ١ ) حديث جبر تقصان الفرائض بالنوافل . أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة أن أول

ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه فإن انتقص من فرضه شيئاً قال الرب عز

وجل انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما نقص من الفريضة

( ٢ ) حديث قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي الا بأداء ما افترضت عليه لم أجده

( ٣ ) حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انقضى قال ما ذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بكر

الحديث : رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلاً وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن

كعب ورواه ن مختصراً من حديث عبد الرحمن بن أبزي باسناد صحيح

أَيْدِيهِمْ لَا يَذَرُونَ مَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مِنْ كِتَابِ رَبِّهِمْ ، أَلَا إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَذَّاءُ فَاعْلَمُوا  
فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِمْ أَنْ قُلْ لِقَوْمِكَ : تُخْضِرُونِي أَبْدَانَكُمْ وَتُعْطُونِي أَلْسِنَتَكُمْ  
وَتَنْبِئُونَنِي بِقُلُوبِكُمْ ، بِأَمَلٍ مَا تَدَّهَبُونَ إِلَيْهِ « وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الامام  
وفهمه يدل عن قراءة السورة بنفسه

وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت  
ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا ، قيل : وكيف يكون ذلك ؟ قال : يكون  
ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ، ومشاهد لباطل ، قد استولى عليه . فهذه صفة  
الخاشعين

فدلت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور  
القلب ، وأن مجرد الحركات مع النفلة قليل الجدوى في المعاد . والله أعلم . نسأل الله  
حسن التوفيق

## الباب الرابع

في الإمامة والقُدوة ، وفي أركان الصلاة وبعد السلام

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فسته :

أولها : أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى  
الأكثرين ، فإن كان الأفلون هم أهل الخبر والدين فالنظر إليهم أولى . وفي الحديث : (١)  
« ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ رُؤُوسَهُمْ : الْعَبْدُ الْآبِقُ وَامْرَأَةُ زَوْجِهَا سَاخِطٌ عَلَيْهَا ، وَإِمَامٌ  
أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ » وكما ينهي عن تقدمه مع كراهتهم ، فكذلك ينهي عن التقدمة

بجاء الباب الرابع

( ١ ) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤوسهم العبد الآبق . الحديث : ت من حديث أبي أمامة وقال حسن

غريب وصححه هق

إن كان وراءه من هو أفقه منه ، إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مها قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة

ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل إن قوما تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة ففسد بهم وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضى الله عنهم فسيبه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك ، أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم ، فإن الأئمة ضنأ . وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين ، لاسيما في جهره بالقراءة ، فكان لا حتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس

الثانية : إذا خير المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة ، فإن لكل واحد منها فضلا ، ولكن الجمع مكروه ، بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن . وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى . وقال قائلون : الأذان أولى لما تقلناه من فضيلة الأذان ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ » فقالوا فيها خطر الضمان . وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « الْإِمَامُ أَمِينٌ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا » وفي الحديث <sup>(٣)</sup> « فَإِنْ أَتَمَّ فَلَهُ وَلَهُمْ وَإِنْ نَقَصَ فَعَلَيْهِ لَا عَلَيْهِمْ » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأَئِمَّةَ وَاعْفِرْ لِلْمُؤَذِّنِينَ » والمغفرة أولى بالطلب فإن الرشد يراد للمغفرة . وفي الخبر <sup>(٥)</sup> « مَنْ أَمَّ فِي مَسْجِدٍ سَبْعَ سِنِينَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ بِلاَ حِسَابٍ وَمَنْ أَدَّنَ أَرْبَعِينَ عَامًا دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ » ولذلك نقل عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة

( ١ ) حديث الامام. ضامن والمؤذن مؤتمن : د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن السدي أنه لم

ينبته ورواه أحمد من حديث أبي أمانة باسناد حسن

( ٢ ) حديث الامام أمين فاذا ركع فاركعوا . الحديث : خ من حديث أبي هريرة قوله الامام أمين

وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدى وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة

( ٣ ) حديث فان أتم فله ولهم وان انتقص فعليه ولا عليهم . د هـ ك وصححه من حديث عقبة بن عامر والبخارى

من حديث أبي هريرة يصلون بكم فان أصابوا فلكم وان أخطأوا فلكم وعليهم

( ٤ ) حديث اللهم ارشد الأئمة واعفر للمؤذنين هو بقية حديث الامام ضامن وتقدم قبل مجديتين

( ٥ ) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب

ت هـ من حديث ابن عباس بالشرط الأول نحوه قل ت حديث غريب



والصحيح أن الإمامة أفضل، إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم. نعم فيها خطر الضمان. والفضيلة مع الخطر، كما أن رتبة الإمارة والخلافة أفضل، لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَيَوْمٌ مِنْ سُلْطَانٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً» ولكن فيها خطر، ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> «أَتَمَّكُمْ شُعَاؤُكُمْ» أو قال: «وَفَدَّكُمْ إِلَى اللَّهِ» فان أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم. وقال بعض السلف: ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء، ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله

عز وجل وبين خلقه: هذا بالنبوة، وهذا بالعلم، وهذا بعماد الدين وهو الصلاة. وبهذه الحجة احتج الصحابة <sup>(٣)</sup> في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا: «نَنْتَرُنَا فَإِذَا الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ فَاخْتَرْنَا لِدُنْيَانَا مَنْ رَضِيَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدِينِنَا» وما قدموا <sup>(٤)</sup> بلالاً احتجاجاً بأنه رضي له للأذان. وما روى «أَنَّهُ قَالَ

(١) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة: الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين

(٢) حديث أتمكم وفدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم: قطه في وضعف إسناده من حديث ابن عمر والعمري وابن قانع والطبراني في معاجمهم ولك من حديث مرثد ابن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلي وهو ضعيف

(٣) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقولهم اخترنا لدنيا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس واني لشاهد ما أنا بفائب ولا بي مرض فريضنا لدنيانا فارضى به النبي صلى الله عليه وسلم لديننا والرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس

(٤) حديث تقديم الصحابة بلالاً احتجاجاً بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي للأذان أما الرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه قم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به - الحديث: وأما تقديمهم له بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فروى الطبراني أن بلالاً جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحق لقد كبرت سنن وضعفت قوتي واقترب أجلي فأقام بلال معه فلما

لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ (١) ذَانِي عَلَى عَمَلٍ أَدْخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ : تَكُنْ مُؤَدِّنًا فَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : كُنْ إِمَامًا ، قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ ، فَقَالَ صَلَّى بِإِزَاءِ الْإِمَامِ « فَلَمَّ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِإِمَامَتِهِ ، إِذِ الْأَذَانُ إِلَيْهِ وَالْإِمَامَةُ إِلَى الْجَمَاعَةِ وَتَقْدِيمُهُمْ لَهُ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَوَمَّنَ أَنَّهُ رُبَّمَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا

الثالثة : أَنْ يَرَاعِيَ الْإِمَامَ أَوْقَاتَ الصَّلَاةِ فَيُصَلِّي فِي أَوَائِلِهَا لِيُدْرِكَ رِضْوَانَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ (٢) فَفَضَّلُ أَوَّلَ الْوَقْتِ عَلَى آخِرِهِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا . هَكَذَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي الْحَدِيثِ : (٣) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَلَمْ تَفْتَهُ وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤَخَّرَ الصَّلَاةُ لانتظار كثرة الجماعة ، بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت ، فهي أفضل من كثرة الجماعة ، ومن تطويل السورة . وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث ، وإذا حضر أربعة في الجماعة لم ينتظروا الخامس . وقد (٤) تَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَكَانُوا فِي سَفَرٍ . وَإِنَّمَا تَأَخَّرَ لِلطَّهَارَةِ فَلَمْ يَنْتَظِرْ ، وَقُدِّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَصَلَّى بِهِمْ حَتَّى فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَةً فَيَقْضِيهَا ، قَالَ فَأَشْفَقْنَا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « قَدْ أَحْسَنْتُمْ هَكَذَا فافْعَلُوا » وقد (٥) تَأَخَّرَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فَقَدَّمُوا أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ

نوفى أبو بكر حاء عمر فقال له مثل ملال لأى بكر فأبى عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال الى سعد فاه قد أذن نقاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عمر الأذان الى سعد وعقة وفى أسناده جهالة

( ١ ) حديث قال له رجل يا رسول الله دلى على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤدنا - الحديث : البخارى

فى التاريخ والعقلى فى الضعفاء وطب فى الأوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف

( ٢ ) حديث فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف

( ٣ ) حديث ان العبد ليصلي الصلاة فى أول وقتها ولم تفت - الحديث : الدارقطنى من حديث أبى هريرة نحوه باسناد ضعيف

( ٤ ) حديث تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما عن صلاة الفجر وكان فى سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف - الحديث : متفق عليه من حديث المغيرة

( ٥ ) حديث تأخر فى صلاة الظهر فقدموا أبا بكر - الحديث : متفق عليه من حديث سهل بن سعد

الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فنام إلى جانبه  
وليس على الإمام انتظار المؤذن ، وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة ، فإذا حضر  
فلا ينتظر غيره

الرابعة : أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ، ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع  
شروط صلاته

أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان  
ابن أبي العاص الثقفي وقال : <sup>(١)</sup> « اتَّخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى الْأَذْنِ أَجْرًا » فالأذان  
طريق إلى الصلاة ، فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر ، فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقف  
على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه ،  
والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح ، وتكون أجرته له على مداومته على حضور  
الموضع ، ومرافقة مصالح المسجد في إقامة الجماعة ، لا على نفس الصلاة

وأما الأمانة : فهي الطهارة باطنياً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر . فالمرشح  
للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك يجده فانه كالوفد والشفيع للقوم ، فينبغي أن يكون  
خير القوم . وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث ، فانه لا يطعم عليه سواه فان تذكر  
في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي ، بل يأخذ بيد من يقرب منه  
ويستخلفه ، فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف  
واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة . وقال سفيان : صلّ خلف كل بر وفاجر إلا مذبذب  
شمر ، أو معان بالفسوق ، أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة ، أو عبد آبق

الخامسة : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف ، فليلتفت يمناً وشمالاً فان رأى خلافاً  
أمر بالتسوية . قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب ، ولا يكبر حتى يفرغ

( ١ ) حديث اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجره . أصحاب السنن وك وصححه من حديث عثمان بن أبي  
العاص الثقفي

( ٢ ) حديث تذكر النبي صلى الله عليه وسلم الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي  
بكرة بإسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما قال ثم أرمأ إليهم أن مكانكم الحديث :  
وورد الاستخلاف من فعل عمر وعلي وعندخ استخلاف عمر في قصة طهته

المؤذن من الإقامة ، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة ،  
ففي الخبر <sup>(١)</sup> « لِيَتَمَهَّلَ الْمُؤَذِّنُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ بِقَدَرٍ مَا يَفْرُغُ الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ  
وَالْمُعْتَصِرُ مِنْ اغْتِصَارِهِ » وذلك لأنه « نَهَى <sup>(٢)</sup> عَنْ مُدَافَعَةِ الْأَخْبَثَيْنِ » <sup>(٣)</sup> « وَأَمَرَ  
بِتَقْدِيمِ الْعِشَاءِ عَلَى الْعِشَاءِ » طلبا لفرغ القلب

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الاجرام وسائر التكبيرات ، ولا يرفع المأموم  
صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوى الإمامة لينال الفضل ، فان لم ينو صحت صلاته وصلاة  
القوم إذا نواوا الاقتداء ، ونالوا فضل القدوة ، وهو لا ينال فضل الإمامة . وليؤخر المأموم  
تكبيره عن تكبيرة الامام ، فيبتدىء بعد فراغه . والله أعلم  
وأما وظائف القراءة فثلاثة :

أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ، ويحجر بالفاتحة والسورة بعدها في  
جميع الصبح واولي العشاء والمغرب ، وكذلك المفرد . ويحجر بقوله : آمين في الصلاة  
الجهرية ، وكذا المأموم ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معا لاتعقبا <sup>(٤)</sup> ، ويحجر بسم الله  
الرحمن الرحيم والاخبار فيه متعارضة <sup>(٥)</sup> . واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر

( ١ ) حديث نهى المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اغتصاره : ت  
ك من حديث جابر يابالاجعل بين أذانك وإقامتك قدرا يفرغ الآكل من أكله  
والشارب من شربه والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته قال ت اسناده مجهول وقال ك ليس في  
اسناده مطعون فيه غير عمرو بن قايذ قلت بل فيه عبد المنعم الدياجي منكر الحديث  
قاله خ وغيره

( ٢ ) حديث النهى عن مدافعة الأخبثين م من حديث عائشة بلفظ لا صلاة ولا يهتق لأبطلين أحدكم الحديث  
( ٣ ) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت  
الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه

( ٤ ) حديث الجهر بسم الله الرحمن الرحيم قط ك وصححه من حديث ابن عباس  
( ٥ ) حديث ترك الجهر بهام من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم  
أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وللنسائي يحجر بسم الله الرحمن الرحيم

الثانية : أن يكون للامام في القيام ثلاث سككات . هكذا رواه <sup>(١)</sup> سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولاهن) إذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح ، فانه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فان لم يقرأوا الفاتحة في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لاعليهم (السكة الثانية) إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكة الأولى فاتحته ، وهي كنصف السكة الأولى (السكة الثالثة) إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه ، ولا يقرأ المأموم وراء الامام إلا الفاتحة ، فان لم يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه ، والمقصر هو الامام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة ، فان الاطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ، ولا يضره الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختتمها ، لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيرا ، فيكون أبلغ في الوعظ ، وأدعى إلى التفكير ، وإنما كره بعض العامة قراءة بعض أول السورة وقطعها . وقد روى «أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قرأ بعض سورة يونس

(١) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الامام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سككات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا في ذلك الى أبي بن كعب فكتب أن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من السند والمعروف ان عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضع من السند وذهب وت فأنكر ذلك عمران وقال حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة الاسكتان ولكن اختلف عنه في عل الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سككاته

(٢) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله ابن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ

فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى ذِكْرِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ قَطَعَ قَرَاعٌ « وَرَوَى » أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> قَرَأَ فِي الْفَجْرِ آيَةً مِنَ الْبَقَرَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ : ( قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا \* ) وَفِي الثَّانِيَةِ ( رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ \* ) <sup>(٢)</sup> وَسَمِعَ بِلَالًا يَقْرَأُ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : أَخْلَطَ الطَّيِّبُ بِالطَّيِّبِ فَقَالَ : أَحْسَنْتُ

وَيَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِطَوْلِ الْمَفْصَلِ إِلَى ثَلَاثِينَ آيَةً ، وَفِي الْعَصْرِ بِنِصْفِ ذَلِكَ ، وَفِي الْمَغْرِبِ بِأَوَاخِرِ الْمَفْصَلِ

وَأَخِرُ صَلَاةٍ صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> الْمَغْرِبَ قَرَأَ فِيهَا سُورَةَ الْمُرْسَلَاتِ مَاصِلٍ بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَ

وَبِالْجُمْلَةِ التَّخْفِيفَ أَوْ لِيَاسِمًا إِذَا كَثُرَ الْجَمْعُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الرِّخْصَةِ <sup>(٤)</sup> « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ » وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ وَقَدْ « كَانَ » <sup>(٥)</sup> مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي بِقَوْمٍ الْعِشَاءَ ، فَقَرَأَ الْبَقَرَةَ ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ لِنَفْسِهِ ، فَقَالُوا : نَافَقَ الرَّجُلُ افْتِسَاكِيًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا فَقَالَ : أَفْتَنَّا أَنْتَ يَا مُعَاذُ اقْرَأْ سُورَةَ سَبِّحْ ، وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقَ ، وَالشَّمْسَ وَضُحَاهَا »

( ١ ) حديث قرأ في الفجر - قولوا آمنا بالله - الآية وفي الثانية - ربنا آمنا بما أنزلت - م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما - آمنا بالله واشهدوا بأننا مسلمون - و د من حديث أبي هريرة - قل آمنا بالله وما أنزل علينا - الآية وفي الركعة الآخرة - ربنا آمنا بما أنزلت أو إنا أرسلناك بالحق -

( ٢ ) حديث سمع بلالا يقرأ من هاهنا ومن هاهنا فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه

( ٣ ) حديث قراءته في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل

( ٤ ) حديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف. الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث صلى معاذ يقوم العشاء ققرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة. الحديث: متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والسماء والطارق وهي عند البيهقي

## وأما وظائف الأركان الثلاثة :

أولها : أن يخفف الركوع والسجود ، فلا يزيد في التسبيحات على ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال <sup>(١)</sup> « مَا رَأَيْتُ أَخْفَ صَلَاةٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَكَامٍ » نعم روى أيضا أن أنس بن مالك <sup>(٢)</sup> لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال « مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشَبَّ صَلَاةً بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الشَّابِّ . قَالَ : وَكُنَّا نُسَبِّحُ وَرَاءَهُ عَشْرًا عَشْرًا » وروى مجملًا أنهم قالوا <sup>(٣)</sup> « كُنَّا نُسَبِّحُ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ عَشْرًا عَشْرًا » وذلك حسن ، ولكن الثلاث إذا كثرت أجمع أحسن ، فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس ، لعشر . هذا وجه الجمع بين الروايات . وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده الثانية في المأموم : ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر ، فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد <sup>(٤)</sup> هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعاً . وقد قيل : إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام : طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام ، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤونه ، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الأمام . وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة : ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين ، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ، ولا يخص نفسه

( ١ ) حديث أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام متفق عليه

( ٢ ) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ماصليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله

صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب الحديث : د ن بإسناد جيد وضعفه ابن القطان

( ٣ ) حديث كنا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا لم أجده أصلا

الافى الحديث الذى قبله وفيه فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات

( ٤ ) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جبهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض

متفق عليه من حديث البراء بن عازب

فى الدعاء ، بل يأتى بصيغة الجمع فيقول : اللهم اغفر لنا ، ولا يقول : اغفر لى ، فقد كره  
للإمام أن يخص نفسه . ولا بأس أن يستعذ فى التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فيقول : « نَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَعَذَابِ الْقَبْرِ  
وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيخِ الدَّجَالِ ، وَإِذَا أُرِدْتَ بِقَوْمٍ فِتْنَةً  
فَأَقْبِضْنَا إِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتُونِينَ » . وقيل سمي مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطلوها . وقيل لأنه  
ممسوح العين أى مطموسها

وأما وظائف التحلل فتلاثة :

أولها : أن ينوى بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة

الثانية : أن يثبت عقيب السلام <sup>(٢)</sup> كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
وعمر رضى الله عنهما ، فيصلى النافلة فى موضع آخر ، فإن كان خلفه نسوة لم يقم حتى  
ينصرفن . وفى الخبر المشهور « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> لَمْ يَكُنْ يَقْعُدُ إِلَّا قَدَرَ قَوْلِهِ :  
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »

الثالثة : إذا وثب فينبغى أن يقبل بوجهه على الناس . ويكره للمأموم القيام قبل انقبال  
الإمام ، فقد روى عن طلحة والزبير رضى الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما  
قالا للإمام : ما أحسن صلاتك وآتيا إلا شيئاً واحداً : إنك لما سلمت لم تنقل بوجهك ، ثم  
قالا للناس : ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينقل إمامكم ! ثم ينصرف الإمام  
حيث شاء من يمينه وشماله ، واليمين أحب . هذه وظيفة الصلوات

( ١ ) حديث التعداد فى التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث : تقدم وزاد فيه العزالى هنا وإذا  
أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين . ولم أحده مقيدا بآخر الصلاة ولترمذى من حديث  
ابن عباس وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنى إليك غير مفتونين وك نحوه من حديث ثوبان  
وعبد الرحمن بن عايش وصحهما وسأق فى الدعاء

( ٢ ) حديث المسكت بعد السلام خ من حديث أم سلمة

( ٣ ) حديث انه لم يكن يقعد الا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام :

م من حديث عائشة



وأما الصبح فزيد فيها القنوت ، فيقول الإمام : اللهم اهدني ، ويؤمن المأموم . فإذا انتهى إلى قوله : إنك تقضى ولا يقضى عليك ، فلا يليق به التأمين ، وهو ثناء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، أو صدقت وبررت ، وما أشبه ذلك وقد روى حديث<sup>(١)</sup> في رفع اليدين في القنوت ، فإذا صح الحديث استحسب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد ، إذ لا يرفع بسببها اليد ، بل التعويل على التوقيف ، وبينهما أيضا فرق ، وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ، ولا وظيفة لهما هاهنا ، فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت ، فانه لا تائق بالدعاء . والله أعلم

فهذه جمل آداب القدوة والامامة ، والله الموفق

### الباب الخامس

في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

## فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين . قال الله تعالى : ( إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ \* ) حرّم الاستغفال بامور الدنيا ، وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة . وقال صلى الله عليه وسلم :<sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فِي يَوْمِي هَذَا فِي مَقَامِي هَذَا » وقال صلى الله عليه وسلم :<sup>(٣)</sup> « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عَذْرِ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » وفي لفظ آخر<sup>(٤)</sup> « فَقَدْ نَبَذَ

( ١ ) حديث رفع اليدين في القنوت : البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء : ولقد رأيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم

﴿ الباب الخامس ﴾

( ٢ ) حديث ان الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا - الحديث هـ من حديث جابر باسناد ضعيف

( ٣ ) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه : أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الضمري

( ٤ ) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

٩ الجمعة :

الإسلام وراء ظهره» واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة، فقال: في النار، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول: في النار وفي الخبر<sup>(١)</sup> «إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابَيْنِ أُعْطُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَصُرُّوا عَنْهُ وَهَذَا نَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُ، وَآخِرُهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ وَجَعَلَهُ عِيداً لَهُمْ فَهُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِهِ سَبْقاً وَأَهْلُ الْكِتَابَيْنِ لَهُمْ تَبِعٌ» وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: <sup>(٢)</sup> «أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَفِّهِ مِرَّةً بَيَاضاً، وَقَالَ هَذِهِ الْجُمُعَةُ يَفْرَضُهَا عَلَيْكَ رَبُّكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيداً وَلِأُمَّتِكَ مِنْ بَعْدِكَ، قُلْتُ فَمَا لَنَا فِيهَا؟ قَالَ: لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ سَاعَةٍ مِنْ دَعَا فِيهَا بِخَيْرٍ قُسِمَ لَهُ أُعْطَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِيَّاهُ أَوْ لَيْسَ لَهُ قَسَمٌ ذُخِرَ لَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ، أَوْ تَعَوَّذَ مِنْ شَرٍّ هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَعَاذَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَعْظَمَ مِنْهُ وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَنَا وَنَحْنُ نَدْعُوهُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، قُلْتُ: وَلِمَ؟ قَالَ: إِنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ وَادِياً أُنْفِخَ مِنْ الْمِيسَكِ، أَبْيَضُ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ نَزَلَ تَعَالَى مِنْ عِلِّيَّينَ عَلَى كُرْسِيِّهِ فَيَتَجَلَّى لَهُمْ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ»

وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٣)</sup> «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: فِيهِ خَلَقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ، وَفِيهِ تَيَّبَ عَلَيْهِ، وَفِيهِ مَاتَ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، كَذَلِكَ تَسْمِيَةُ الْمَلَائِكَةِ فِي السَّمَاءِ، وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ»

وفي الخبر<sup>(٤)</sup> «إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ» وفي حديث

(١) حديث أن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلَفوا فيه - الحديث: متفق عليه من حديث

أبي هريرة بنحوه

(٢) حديث أنس أتاني جبريل في كفه مرآة بيضاء فقال هذه الجمعة - الحديث: الشافعي في المسند والطبراني

في الأوسط وابن مردويه في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف

(٣) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة - الحديث: م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أن لله في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار: عذب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث

أنس قال قط في اللال: والحديث غير ثابت

أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> قال : « إِذَا سَلِمَتِ الْجُمُعَةُ سَلِمَتِ الْأَيَّامُ »  
وقال صلى الله عليه وسلم :<sup>(٢)</sup> « إِنَّ الْجَحِيمَ تُسَعَّرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَبْلَ الزَّوَالِ عِنْدَ اسْتِوَاءِ الشَّمْسِ  
فِي كَبِدِ السَّمَاءِ فَلَا تَصَلُّوا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ صَلَاةُ كُلِّهِ وَإِنْ جَهَنَّمَ  
لَا تُسَعَّرُ فِيهِ »

وقال كعب إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام  
الجمعة ، ومن الليالي ليلة القدر . ويقال إن الطير والهوام يلقي بعضها بعضاً في يوم الجمعة  
فتقول : سلام سلام ، يوم صالح . وقال صلى الله عليه وسلم :<sup>(٣)</sup> « مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ  
أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ ، وَوُقِيَ فِتْنَةُ الْقَبْرِ »

## بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط ، وتتميز عنها بستة شروط :  
الأول : الوقت ، فإن وقعت تسليمة الامام في وقت المصرفات الجمعة ، وعليه أن يتبها  
ظهاً أربعا . والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجاً من الوقت ففيه خلاف  
الثاني : المكان ، فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام ، بل لابد من بقعة  
جامعة لأبنية لا تنقل ، يجمع أربعين ممن تلزمهم الجمعة ، والقرية فيه كالبلد ، ولا يشترط فيه  
حضور السلطان ولا إذنه ، ولكن الأحب استئذانه  
الثالث : العدد ، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا ، مكلفين ، أحراراً ، مقيمين لا يظنون  
عنها شتاء ولا صيفاً ، فإن انقضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أو في الصلاة ، لم تصح  
الجمعة ، بل لابد منهم من الأول إلى الآخر

( ١ ) حديث أنس إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام : حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهق في الشعب من  
حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس

( ٢ ) حديث أنس الجحيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال اليوم الجمعة الحديث :  
د من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع

( ٣ ) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنه القبر : أبو نعيم في الحلية من حديث جابر  
وهو وث نجوه مختصراً من حديث عبد الله بن عمر وقال غريب ليس اسناده بمتمصل . قلت  
وصله ث الحكيم في النوادر .

الرابع : الجماعة ، فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية ، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية افتدى ونوى الظهر ، وإذا سلم الإمام تمها ظهرا

الخامس : أن لا تكون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد ، فإن تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة ، وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا ، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين ، فان تساويا فالمسجد الأقدم ، فان تساويا ففي الأقرب ، ولكثرة الناس أيضا فضل يراعى

السادس : الخطبتان ، فهما فريضتان ، والقيام فيها فريضة ، والجلوس بينهما فريضة . وفي الأولى أربع فرائض : التحميد ، وأقله الحمد لله ، والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم : والثالثة الوصية بنقوى الله سبحانه وتعالى ، والرابعة قراءة آية من القرآن ، وكذا فرائض الثانية أربعة ، إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة ، واستماع الخطيبين واجب من الأربعين  
وأما السنن :

فاذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية ، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة ، ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام ، فاذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ، ويشغل يديه بقائم السيف أو العزة والمنبر ، كي لا يعيث بهما ، أو يضع إحداهما على الأخرى ، ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ، ولا يستعمل غريب اللنة ، ولا يعطط ، ولا يتننى ، وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة . ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ، ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب ، فان سلم لم يستحق جوابا ، والاشارة بالجواب حسن ، ولا يشمت العاطسين أيضا . هذه شروط الصحة

فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر ، بالغ ، عاقل ، مسلم ، حر ، مقيم في

قرية تشتمل على أربعين جامعاً لهذه الصفات ، أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها ، والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت ، لقوله تعالى : ( إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ \* ) ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ، ثم يستحب لهم أغنى أصحاب الأعذار تأخير الظهر إلى أن يصرغ الناس من الجمعة ، فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صححت جمعهم وأجزأت عن الظهر . والله أعلم

## بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة

وهي عشرة جمل

الأول : أن يستعد لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالا لفصلها ، فيستغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس ، لأنها ساعة قوبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة . قال بعض السلف : إن لله عز وجل فضلاً سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة . وينسل في هذا اليوم ثيابه ويبيصها ، ويعد الطيب إن لم يكن عنده ، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة ، ويدوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلاً ، وليكن مضموماً إلى يوم الخميس أو السبت لأفراداً ، فإنه مكروه . ويستغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن ، فلها فضل كثير ، وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ، ويجمع أهلها في هذه الليلة أو في يوم الجمعة ، فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَجِمَ اللَّهُ مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَغَسَلَ وَانْغَسَلَ » وهو حمل الأهل على الغسل . وقيل : معناه غسل ثيابه ، فروى بالتخفيف ، وانغسل لجسده . وبهذا تم آداب الاستقبال ، ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا : ما هذا اليوم ؟ قال بعض السلف : أو في الناس نصيباً من الجمعة من انتظرها ورعاها . من الأمس ، وأخفهم نصيباً من إذا أصبح يقول إيش اليوم ؟ وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها

(١) حديث رحم الله من تكرر واتكر وعمل واعتلج الحديث : أحباب الدين . وحبك وصحبه من

حديث أوس بن أوس . من غسل يوم الجمعة وانغسل وبكر وابتكر - الحديث وحسب

الثاني : إذا أصبح ابتداءً بالغسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان لا يكره فأقربه إلى الرواح أحب ، ليكون أقرب عهداً بالنظافة ، فالغسل مستحب استحباباً مؤكداً . وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « غُسِّلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ » والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما <sup>(٢)</sup> « مَنْ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَلْيَغْتَسِلْ » وكان أهل المدينة إذا تسابَّ المتسابان يقول أحدهما للآخر : لَأَنْتَ أَشْرُ مَنْ لَا يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ <sup>(٤)</sup> وقال عمر لعثمان رضى الله عنهما لما دخل وهو يخطب : أهذه الساعة ! منكرا عليه ترك البكور ، فقال : ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توصأت وخرجت ، فقال : والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل !

وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضى الله عنه ، وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> قال « مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَجَاءَ وَنِعَمْتَ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْفُسْلُ أَفْضَلُ » ومن اغتسل للجنباء فليفيض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة ، فإن اكتفى بغسل واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنباء . وقد دخل بعض الصعابة على ولده وقد اغتسل فقال له : أَلْجُمُعَةُ ؟ فقال : بَلْ عَنِ الْجَنَابَةِ ، فقال أعد غسلاً ثانياً ، وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم ، وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه . وكان لا يبعد أن يقال : المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ، ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضاً ، وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يبطل غسله ، والأحب أن يحترز عن ذلك .

( ١ ) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم : متفق عليه من حديث أبي سعيد

( ٢ ) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل : متفق عليه . وهذا لفظ حب

( ٣ ) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا : حب وهو من حديث ابن عمر

( ٤ ) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة - الحديث : إلى أن قال والوضوء أيضاً وقد

علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

ولم يسم البخارى وعثمان

( ٥ ) حديث من توضع يوم الجمعة فيها ونعمت - الحديث : دت وحسنه ون من حديث سمرة

الثالث : الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم ، وهي ثلاثة : الكسوة ، والنظافة ، وتطيبب الرائحة

أما النظافة فبالسواك ، وحلق الشعر ، وقلم الظفر وقص الشارب ، وسائر ماسبق في كتاب الطهارة . قال ابن مسعود : من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء ، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود ، فليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ، لينقلب بها الروائح الكريهة ، ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره .<sup>(١)</sup> وأحب طيب الرجال ماظهر ريحه وخفي لونه ، وطيب النساء ماظهر لونه وخفي ريحه . روى ذلك في الأثر . وقال الشافعي رضى الله عنه : من نظف ثوبه قل همه ، ومن طاب ريحه زاد عقله

وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض ، ولا يلبس ما فيه شهرة ، ولبس السواد ليس من السنة ، ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لأنه بدعة . محدثه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والعمامة مستحبة في هذا اليوم<sup>(٢)</sup> روى وإثالة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِ النَّهْيِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ » فَإِنْ أَكْرَبَهُ الْحَرُ فَلَا بَأْسَ بِزَعِهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ وَبَعْدَهَا ، وَلَكِنْ لَا يَزْعُ فِي وَقْتِ السَّعْيِ مِنَ الْمَنْزِلِ إِلَى الْجُمُعَةِ ، وَلَا فِي وَقْتِ الصَّلَاةِ ، وَلَا عِنْدَ صُغُودِ الْإِمَامِ الْمُنْبَرِّ وَلَا فِي خُطْبَتِهِ .

الرابع : البكور إلى الجامع ، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين ، وثلاث ، وليكر . ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر ، وفضل البكور عظيم . وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً ناوياً للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه ، والمصارعة إلى مغفرته ورضوانه .

(١) حديث طيب الرجال ماظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ماظهر لونه وخفي ريحه : دت وحسنه و ن من حديث أبي هريرة

(٢) حديث وإثالة بن الأسقع ان الله وملائكته يصلون على أصحاب العائم يوم الجمعة : ط وعد وقال منكر من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث وإثالة

وقد قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى دَجَاجَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى يَتِيمَةً ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُوِيَتِ الصُّحُفُ وَرُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَاجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ الْمَنْبَرِ يَسْتَمِعُونَ اللَّهَ كَرًّا ، فَمَنْ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا جَاءَ لِحَقِّ الصَّلَاةِ لَيْسَ لَهُ مِنَ الْفَضْلِ شَيْءٌ » والساعة الأولى إلى طلوع الشمس ، والثانية إلى ارتفاعها ، والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام ، والرابعة والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال ، وفضلها قليل ، ووقت الزوال حق الصلاة ، ولا فضل فيه

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ لَرَكَّضُوا رَكْضَ الْإِبِلِ فِي طَلَبِهَا : الْأَذَانُ ، وَالصَّفُّ الْأَوَّلُ ، وَالْعُدُوُّ إِلَى الْجُمُعَةِ » وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : أفضلهن العدو إلى الجمعة . وفي الخبر : <sup>(٣)</sup> « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَدِمَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ بِأَيْدِيهِمْ صُحُفٌ مِنْ فِضَّةٍ وَأَقْلَامٌ مِنْ ذَهَبٍ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ » وجاء في الخبر : <sup>(٤)</sup> « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَفَقَّدُونَ الرَّجُلَ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ وَقْتِهِ

( ١ ) حديث من راح الى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة - الحديث متفق عليه : من حديث أبي هريرة وليس فيه ورفعت الأقلام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

( ٢ ) حديث ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الابل في طلبهن الأذان والصف الأول والعدو الى الجمعة : أبو الشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذته الا بالاستسهام عليها حرصا على ما فيهن من الخير والبركة - الحديث قال والنهجير الى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه

( ٣ ) حديث اذا كان يوم الجمعة قدمت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب - الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث علي باسناد ضعيف اذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزلوا بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة الى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم يباب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاما من ذهب

( ٤ ) حديث ان الملائكة يتفقدون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً ما فعل فلان



يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْهُ : مَا فَعَلَ فُلَانٌ وَمَا الَّذِي أَخَّرَهُ عَنْ وَقْتِهِ ؟ فَيَقُولُونَ  
اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَخَرَهُ فَقَرُّ فَاغْنِهِ ، وَإِنْ كَانَ أَخَرَهُ مَرَضٌ فَاشْفِهِ ، وَإِنْ كَانَ أَخَرَهُ شُغْلٌ  
فَقَرِّغْهُ لِعِبَادَتِكَ ، وَإِنْ كَانَ أَخَرَهُ لَهْوٌ فَأَقْبِلْ بِقَلْبِهِ إِلَى طَاعَتِكَ »

وكان يرى في القرن الأول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يعيشون في  
السرج ، ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك . فقليل : أول بدعة حدثت  
في الإسلام ترك البكور إلى الجامع ، وكيف لا يستحي المسامون من اليهود والنصارى وهم  
ييكرون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد ، وطلاب الدنيا كيف ييكرون إلى  
رحاب الأسواق للبيع والشراء والريح ، فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة

ويقال إن الناس يكونون في قريتهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر  
بكورهم إلى الجمعة . ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر قد  
سبقوه بالبكور ، فاغتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتبا لها : رابع أربعة ، وما رابع  
أربعة من البكور ببعيد

الخامس : في هيئة الدخول ، ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ، ولا يمر بين أيديهم ،  
والبكور يسهل ذلك عليه ، فقد ورد وعيد شديد <sup>(١)</sup> في تخطي الرقاب وهو أنه يُجْعَلُ  
جِسْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَخَطَّاهُ النَّاسُ <sup>(٢)</sup> وروى ابن جريج مرسلا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَمًا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ رَأَى رَجُلًا يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى تَقْدَمَ  
تُجْلِسَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ عَارَضَ الرَّجُلُ حَتَّى لَقِيَهُ فَقَالَ : يَا فُلَانُ  
مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجْمَعَ الْيَوْمَ مَعَنَا ؟ قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ جَمَعْتُ مَعَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
أَلَمْ تَرَكَ تَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ؟ ! » أشار به إلى أنه أحبط عمله

هق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة ونقص باسناد حسن واعلم أن  
المصنف ذكر هذا أنرا فان لم يرد به حديثا مرفوعا فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطا

( ١ ) حديث من تخطى رقاب يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم : ت وضعفه وه من حديث معاذ بن أنس

( ٢ ) حديث ابن جريج مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم ينما هو يخطب اذ رأى رجلا يتخطى رقاب

الناس الحديث وفيه مامنعك أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق

وفي حديث مسند أنه قال : <sup>(١)</sup> « مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا ؟ قَالَ : أَوْلَمْ تَرَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ » فقال صلى الله عليه وسلم : رَأَيْتُكَ تَأَنَّنْتَ وَآذَيْتَ : أى تأخرت عن البكور وآذيت الحضور . ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس ، لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة . قال الحسن : تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم . وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلى فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله

السادس : أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب اسبطوانة أو حائط حتى لا يمرون بين يديه ، أعنى بين يدي المصلى ، فإن ذلك لا يقطع الصلاة ، ولكنه منهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « لَأَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ عَامًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « لَأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَادًا رَمْدِيْدًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقد روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع ، فقال : « لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي وَالْمُصَلِّي مَا عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ سَنَةً خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ » والإسطوانة والحائط والمصلي المفروش حد للمصلي ، فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « لِيُدْفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلِيُدْفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتَلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ » وكان أبو سعيد الخدري رضى الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه ، فربما

( ١ ) حديث مامنعك أن تصلى معنا فقال أولم ترني قال رأيتك آتيت وآذيت : دن حبك من حديث عبد الله بن بسر مختصرا

( ٢ ) حديث لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي : البزار من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر لأدرى أربعين يوما أو شهرا أو سنة وه وحب من حديث أبي هريرة مائة عام

( ٣ ) حديث لأن يكون الرجل رمادا رمدا تذرؤه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي : أبو نعيم في تاريخ اصبهان وابن عبد البر في التمهيد موقوفا على عبد الله بن عمر وزاد متعمدا

( ٤ ) حديث لو يعلم المار بين المصلي والمصلي ما عليها في ذلك - الحديث : رواه هكذا أبو العباس محمد بن يعقوب السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد باسناد صحيح

( ٥ ) حديث أبي سعيد فليدفعه فإن أبى فليقاتله فإنما هو شيطان - متفق عليه

تعلق به الرجل فاستمدى عليه عند مروان ، فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فإن لم يجد اسطوانة فلينصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحده السابع: أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كما روينا في الحديث: <sup>(١)</sup> « مَنْ غَسَلَ وَاعْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ كَانَ ذَلِكَ لَهُ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ وَزِيَادَةً ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ » وفي لفظ آخر: « غَفَرَ اللَّهُ لَهُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى » <sup>(٢)</sup> وقد اشترط في بعضها: ولم يتخط رقاب الناس ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور:

أولها: أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكرًا يعجز عن تغييره من لبس حرير أو غيره من الإمام أو غيره، أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل، أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار، فالتأخر له أسلم وأجمع لهم. فعل ذلك جماعة من العلماء طلباً للسلامة. قيل لبشر بن الحارث: نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف. فقال: إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد، وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه. ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور، فلما فرغ من الصلاة قال: شغل قلبي قربك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاماً يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله أليس في الخبر <sup>(٣)</sup> « أَذْنُ وَاسْتَمَعَ » فقال ويحك ذاك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل. وقال سعيد بن عامر: صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت له: أليس يقال: خير الصفوف أولها؟

(١) حديث من غسل واعتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع - الحديث: كذا من حديث أوس ابن أوس وأصله عند أصحاب السنن

(٢) حديث أنه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس: دحبه من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط م

(٣) حديث أذن فاستمع: د من حديث سمرة أحضروا الله كروا وادنوا من الإمام وتقدم بلفظه من هجر ودنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد

قال نعم <sup>(١)</sup> إلا أن : هذه الأمة : مرحومة منظور إليها من بين الأمم ، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ، فانما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه . وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك . فمن تأخر على هذه النية إيثاراً و اظهاراً لحسن الخلق فلا بأس . وعند هذا يقال : الأعمال بالنيات

ثانيها : إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب ، وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة . كان الحسن وبكر الزنى لا يصلان في المقصورة ، ورأيا أنها قصرت على السلطين ، وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المساجد ، والمسجد مطلق لجميع الناس ، وقد اقتطع ذلك على خلافه ، وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب . ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع . فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة

وثالثها : أن المنبر يقطع بعض الصفوف ، وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر ، وما على طرفيه مقطوع . وكان الثوري يقول : الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر . وهو متجه لأنه متصل ، ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه . ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ، ولا يراعى هذا المعنى . وتكره الصلوة في الأسواق والرجاب الخارجة عن المسجد . وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب

الثامن : أن يقطع الصلوة عند خروج الإمام ، ويقطع الكلام أيضاً بل يشتغل بجواب المؤذن ، ثم باستماع الخطبة ، وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ، ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ، ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء ، لأنه وقت فاضل ، ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه .

( ١ ) حديث أبي النرداء إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده

وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنهما قالَا: من استمع وأنصت فله أجران، ومن لم يستمع وأنصت فله أجر، ومن سمع ولغا فعليه وزران، ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامِ يُخْطَبُ أَنْصِتْ أَوْ مَهْ فَتَقْدُ لَنَا وَمَنْ لَنَا وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَلَا جُمُعَةَ لَهُ » وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أوردى حصة لا بالنطق وفي حديث أبي ذر: <sup>(٢)</sup> « أَنَّهُ لَمَّا سَأَلَ أُبَيًّا وَالتَّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ فَقَالَ مَتَى أَنْزَلْتَ هَذِهِ السُّورَةَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ اسْكُتْ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُبَيٌّ أَذْهَبَ فَلَا جُمُعَةَ لَكَ ، فَشَكَاهُ أَبُو ذَرٍّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : صَدَقَ أُبَيٌّ . وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنَ الْإِمَامِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ بَلْ يَسْكُتُ ، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ يَتَسَلَّلُ وَيَفْضِي إِلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمُسْتَمْعِينَ ، وَلَا يَجْلِسُ فِي حَلَقَةٍ مِنْ يَتَكَلَّمُ فَمِنْ عَجَزَ عَنِ الْإِسْتِمَاعِ بِالْبَعْدِ فَلْيَنْصِتْ فَهُوَ الْمُسْتَحَبُّ . وَإِذَا كَانَتْ تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فَالْكَلَامُ أَوْلَى بِالْكِرَاهِيَةِ وَقَالَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي أَرْبَعِ سَاعَاتٍ : بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ ، وَنِصْفَ النَّهَارِ ، وَالصَّلَاةِ وَالْإِمَامِ يُخْطَبُ

التاسع: أن يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه في غيرها، فإذا سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاتحة، فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم، وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعاً سبعاً. وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان

( ١ ) حديث من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت فقد لغا ومن لغا لا الجمعة له: ت ن عن أبي هريرة د وت قوله ومن لغا فلا الجمعة له قال ت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ اذا قلت لصاحبك و د من حديث علي من قال صه فقد لغا ومن لغا فلا الجمعة له

( ٢ ) حديث أبي ذر لما سأل أبا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة - الحديث: هن وقال في المعرفة أسنده صحيح د ه من حديث أبي بن كعب بسند صحيح ان السائل له أبو الدرداء وأبو ذر ولاحمد من حديث أبي الدرداء انه سأل أبا ولابن حبان من حديث جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال: قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا الجمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: لم يأسعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد

ويستحب أن يقول بعد الجمعة : اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك . يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب . ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات ، فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ » وروى أبو هريرة أربعاً <sup>(٤)</sup> وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستاً <sup>(٥)</sup> والكل صحيح في أحوال مختلفة ، والأكمل أفضل

العاشر : أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر ، فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل . يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ، ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره ، فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني . فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكراً لله عز وجل ، مفكراً في آلائه ، شاكراً لله تعالى على توفيقه ، خائفاً من تقصيره ، مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس ، حتى لا تقوته الساعة الشريفة . ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ أَمْرٌ دُنْيَاهُمْ لَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ »

## بيان السنن والآداب الخارجة عن الترتيب السابق

الذي يعم جميع النهار ، وهي سبعة أمور

الأول : أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ، ولا يحضر مجالس التفتاح فلا خير في كلامهم ، ولا ينبغي أن يخلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات

( ١ ) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة - متفق عليه

( ٢ ) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة : م إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً

( ٣ ) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة : حق مرفوعاً عن علي وله موقوفاً على ابن مسعود أربعاً و د من حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستاً

( ٤ ) حديث يأتي على أمتي زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم - الحديث : حق في الشعب من حديث

الحسن مرسلًا وأسنده ك من حديث أنس وصحح أسنده وحب نحوه من حديث ابن

مسعود وقد نساهم

حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ، ولا ينبغي أن يحضر الحلق قبل الصلوة . وروى  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> نَهَى عَنِ التَّحَلُّقِ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ » إلا أن يكون عالماً بالله ، يذكر بأيام الله ، ويفقه في دين الله ، يتكلم  
في الجامع بالنداء فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع ، واستماع العلم  
النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالزواجل <sup>(٢)</sup> فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم  
أفضل من صلاة ألف ركعة ، قال أنس بن مالك في قوله تعالى : ( فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ  
فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ \* ) : أما إنه ليس بطلب دنيا ، ولكن عبادة  
مريض وشهود جنازة ، وتعلم علم ، وزيارة أخ في الله عز وجل

وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع : قال تعالى : ( وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ  
وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً \* ) وقال تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً \* ) ( يعني العلم .  
فجعل العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات ،

والصلوة أفضل من مجالس القصاص ، إذ كانوا يرونه بدعة ، ويخرجون القصاص من  
الجامع . بكر ابن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص يقص في  
موضعه ، فقال : قم عن مجلسي ، فقال : لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه . فأرسل ابن  
عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه . فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال صلى الله  
عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَابْنُ تَفْسَحُوا وَتَوَسَّعُوا »  
وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه . وروى أن قاصاً كان  
يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها ، فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه  
وشغلني عن سبحتي ، فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده

( ١ ) حديث عبد الله بن عمر في النهي عن التحلق يوم الجمعة : دن و ه من روايه عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر

( ٢ ) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم

( ٣ ) حديث لا يقيمَنَّ أحدكم أخاه من مجلسه - الحديث : معلق عليه من حديث ابن عمر

الثاني : أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة ، ففي الخبر المشهور <sup>(١)</sup> « إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ » وفي خبر آخر <sup>(٢)</sup> « لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ يُصَلِّي » واختلف فيها ف قيل إنها عند طلوع الشمس . وقيل عند الزوال . وقيل مع الأذان . وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة . وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة . وقيل آخر وقت العصر أعنى وقت الاختيار . وقيل قبل غروب الشمس <sup>(٣)</sup> . وكانت فاطمة رضى الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس ، وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها صلى الله عليه وسلم وعليها . وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر ، حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها . وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر . وهذا هو الأشبه ، وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرَكُمْ نَفَحَاتٍ إِلَّا فَتَعَرَّضُوا لَهَا » ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام ، فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها بإحضار القلب ، وملازمة الذكر ، والنزوع عن وساوس الدنيا ، فمساها يحظى بشيء من تلك النفحات

وقد قال كعب الأحمار : <sup>(٥)</sup> إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة ، وذلك عند الغروب ، فقال أبو هريرة : وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة ، فقال كعب : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه : ت ه من حديث عمرو

ابن عوف المزني

( ٢ ) حديث لا يصادفها عبد مصل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث فاطمة في ساعة الجمعة : قط في اللال هق في الشعب وعلته الاختلاف

( ٤ ) حديث إن لربكم في أيام دهركم نفحات - الحديث : الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث

محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في أسنده

( ٥ ) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام



« مَنْ قَعَدَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ » ، قال بلي ، قال فذلك صلاة ، فسكت أبو هريرة . وكان كعب مائلاً إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم ، وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل . وبالجمله هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر ، فليكثر الدعاء فيهما

الثالث : يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَ ثَمَانِينَ سَنَةً . قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ تَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَتَعَمَّدْهُ وَاحِدَةً ، وَإِنْ قُلْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ صَلَاةٌ تَكُونُ لَكَ رِضَاءٌ وَحِلَقَةٌ أَدَاءٌ وَأَعْطِيهِ الْوَسِيلَةَ وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْحَمْدُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْزِهِ عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ ، وَصَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالمها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم ، وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثورة <sup>(٢)</sup> فقال « اللَّهُمَّ اجْعَلْ فُضَائِلَ صَلَوَاتِكَ وَنَوَائِي بَرَكَاتِكَ وَشَرَائِفَ زَكَوَاتِكَ وَرَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَتَحِيَّتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتِمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَائِدِ الْخَيْرِ وَفَاتِحِ الْبَرِّ وَنَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَسَيِّدِ الْأَلَمَةِ اللَّهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا تَرْفِئُ بِهِ قُرْبَهُ وَتُقَرِّبُ بِهِ عَيْنَهُ يَنْبِطُهُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ أَعْطِهِ الْفَضْلَ وَالْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَالْوَسِيلَةَ وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالْمَنْزِلَةَ الشَّائِخَةَ الْمُنِيفَةَ ، اللَّهُمَّ أَعْطِ مُحَمَّدًا

من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الاحياء أن كعبا هو القائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فانما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه د ن حب من حديث أبي هريرة و ه نحوه من حديث عبد الله بن سلام

( ١ ) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة - الحديث : قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن

( ٢ ) حديث . اللهم اجعل فضائل صلواتك - الحديث : ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقفه على ابن مسعود

سُؤْلُهُ وَبَلَّغُهُ مَأْمُولُهُ وَأَجْمَلُهُ أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ ، اللَّهُمَّ عَظِّمْ بُرْهَانَهُ وَثَقِّلْ مِيزَانَهُ  
وَأَبْلِغْ حُجَّتَهُ وَارْفَعْ فِي أَعْلَى الْمُقَرَّرِينَ دَرَجَتَهُ ، اللَّهُمَّ أَحْشِرْنَا فِي زُمْرَتِهِ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ  
شَفَاعَتِهِ وَأَحْيِنَا عَلَى سُنَّتِهِ وَتَوَفَّنَا عَلَى مِلَّتِهِ وَأَوْرِدْنَا حَوْضَهُ وَاسْقِنَا بِكَأْسِهِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا  
نَادِمِينَ وَلَا شَاكِّينَ وَلَا مُبَدِّلِينَ وَلَا فَاتِنِينَ وَلَا مَفْتُونِينَ ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ »

وعلى الجملة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا ،  
وينبغى أن يضيف إليه الاستغفار ، فإن ذلك أيضاً مستحب في هذا اليوم

الرابع : قراءة القرآن فليكثر منه ، وليقرأ سورة الكهف خاصة فقدروى عن ابن  
عباس وأبى هريرة رضى الله عنهما <sup>(١)</sup> « أَنْ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ أُعْطِيَ نُورًا مِنْ حَيْثُ يَقْرُؤُهَا إِلَى مَكَّةَ وَغُفِرَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى وَفُضِّلَ  
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَغُفِرَ مِنْ الذَّنَاءِ وَالذَّيْلَةِ وَذَاتِ الْجَنْبِ  
وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ » ويستحب أن يحتم القراءة في يوم الجمعة وليتها إن قدر ،  
وليكن ختمه للقراءة في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل . أو في ركعتي المغرب ، أو بين الأذان  
والإقامة للجمعة ، فله فضل عظيم . وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو  
الله أحد ألف مرة ، ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه ،  
وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة . وكانوا يقولون : سبحان الله والحمد لله  
ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة ، وإن قرأ المسبعات الست في يوم الجمعة أو ليلتها  
فحسن ، وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سورا بأعينها إلا في يوم  
الجمعة وليتها <sup>(٢)</sup> « كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَقُلْ هُوَ  
اللهُ أَحَدٌ ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ »

( ١ ) حديث ابن عباس وأبى هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة - الحديث : لم

أجده من حديثها

( ٢ ) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشائها الجمعة

والمنافقين حب وهق من حديث سمرة وفي ثقات حب المحفوظ عن سمالة مرسل قلت لا يصح

مسندا ولا مرسلا

وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> كَانَ يَقْرَأُهُمَا فِي رَكْعَتَيِ الْجُمُعَةِ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ سَجْدَةِ لُقْمَانَ وَسُورَةَ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ »

الخامس : الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن <sup>(٢)</sup> قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّ مَنْ فَعَلَهُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ « أَوْ يَرَى لَهُ ، ولا يدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ، ولكن يخفف <sup>(٣)</sup> أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ . وفي حديث غريب « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> سَكَتَ لِلدَّخِيلِ حَتَّى صَلَّاهُمَا » فَقَالَ الْكُوفِيُّونَ إِنْ سَكَتَ لَهُ الْإِمَامُ صَلَّاهُمَا . ويستحب في هذا اليوم أوفي ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور : الأنعام ، والكهف ، وطه ، ويس . فإن لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ، ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ، ففيها فضل كثير . ومن لا يحسن القراءة أن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الختمة ، ويكثر من قراءة سورة الإخلاص . ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوعات كيفيتها <sup>(٥)</sup> لَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ « صَلَّاهُمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ » وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال ، وكان يخبر عن جلالة فضلها . والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة ، وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم ، وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار

( ١ ) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمناقمين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى : م من حديث ابن عباس وأبي هريرة

( ٢ ) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة - الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا

( ٣ ) حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والإمام يخطب : م من حديث جابر ونحو الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف

( ٤ ) حديث سكوتة صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للدخول حتى فرغ من التحية : قط من حديث أسس وقال أسنده عبيد بن محمد وروى فيه والصواب عن معتمر عن أبيه مرسل

( ٥ ) حديث صلاة التسبيح وقوله لعمة العباس صلها في كل جمعة : ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال علق وغيره ليس فيها حديث صحيح

السادس : الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة ، فإنها تتضاعف إلا على من سأل الإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام ، فهذا مكروه . وقال صالح بن محمد : سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي ، فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي . وقال ابن مسعود : إذا سأل رجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى ، وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه . ومن المراءى من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس ، إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تحط وقال كعب الأحبار : من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول : اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم ، وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه . وقال بعض السلف : من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤخذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام : بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفر لى وترحمنى وتعافينى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له

السابع : أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكيف فيه عن جميع أشغال الدنيا ، ويكثر فيه الأوراد ، ولا يبتدىء فيه السفر<sup>(١)</sup> فقد روى « أَنَّهُ مَنْ سَافَرَ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ دَعَا عَلَيْهِ مَلَكَهُ » وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرقعة تقوت . وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه ، وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغى أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته ، فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال ، وإذا مقتته استعمله في الأوقات الفاضلة بسئ الأعمال ، ليكون ذلك أوجع في عتابه ، وأشد لمقتته ، لحرمانه بركة الوقت ، وانتهاء حرمة الوقت . ويستحب في الجمعة دعوات وسياثى ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وصلى الله على كل عبد مصطفى

(١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه : قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لطيعة وقال

عريب والخطيب في الرواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

## الباب السادس

في مسائل متفرقة نعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها  
فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسألة :

الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلّة فهو مكروه إلا لحاجة ، وذلك في دفع المار ،  
وقتل المقرّب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو بضربتين ، فإذا صارت ثلاثا فقد كثرت  
وبطلت الصلّة ، وكذلك القملة والبرغوث مهما تأذى بهما كان له دفعهما ، وكذلك حاجته  
إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع . كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلّة ، وابن  
عمر كان يقتل القملة في الصلّة حتى يظهر الدم على يده . وقال النخعي . يأخذها ويوهنها  
ولا شيء عليه إن قتلها . وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها . وقال مجاهد :  
الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها .  
وهذه رخصة ، وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ، ولذلك كان بعضهم لا يطرد  
الذباب ، وقال : لا أعود نفسي ذلك فيفسد علىّ صلاتي ، وقد سمعت أن الفساق بين يدي  
الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون . ومهما تئأب فلا بأس أن يضع يده على فيه  
وهو الأولى ، وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه ، وإن تجشأ فينبغي  
أن لا يرفع رأسه إلى السماء ، وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه ، وكذلك أطراف  
عمامته ، فكل ذلك مكروه إلا لضرورة

مسألة :

الصلّة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلا وليست الرخصة في الخف لعسر  
النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها المداس « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> فِي نَعْلَيْهِ ثُمَّ نَزَعَ فَتَزَعَ النَّاسُ نِعَالَهُمْ ، فَقَالَ لِمَ خَلَعْتُمْ نِعَالَكُمْ ؟ قَالُوا : رَأَيْنَاكَ

﴿ الباب السادس ﴾

(١) حديث صلى في نعليه ثم نزع فتزع الناس نعالهم - الحديث : أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد

خَلَعْتُمْ نَعْلَيْكُمْ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ  
بِهِمَا خَبْنًا ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقْلِبْ نَعْلَيْهِ وَلْيَنْظُرْ فِيهِمَا فَإِنْ رَأَى خَبْنًا  
فَلْيَمْسَحْهُ بِالْأَرْضِ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا » وقال بعضهم : الصَّلَاةُ فِي النَّمْلَيْنِ أَفْضَلُ ، لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لِمَ خَلَعْتُمْ نَعْلَكُمْ ؟ وهذه مبالغة ، فإنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُمْ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ  
سَبَبَ خَلْعِهِ إِذْ عَلِمَ أَنَّهُمْ خَلَعُوا عَلَى مُوَافَقَتِهِ وَقَدَّرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ <sup>(١)</sup> « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَ نَعْلَيْهِ » فَإِذَا قَدَّعَلَ كِلَيْهِمَا ، فَمَنْ خَلَعَ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَضَعَهُمَا عَنْ يَمِينِهِ  
وَيَسَارِهِ فَيَضِيقُ الْمَوْضِعَ وَيَقْطَعُ الصَّفَّ ، بَلْ يَضَعُهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا يَتْرُكُهُمَا وَرَاءَهُ فَيَكُونُ  
قَلْبُهُ مُلْتَفِتًا إِلَيْهِمَا . وَلَعَلَّ مَنْ رَأَى الصَّلَاةَ فِيهِمَا أَفْضَلَ رَاعَى هَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ التَّفَاتُ الْقَلْبَ إِلَيْهِمَا ،  
رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ  
فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ بَيْنَ رِجْلَيْهِ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لغيره اجْعَلَاهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْكَ وَلَا تُؤْذِ بِهِمَا مُسْلِمًا  
« وَوَضَعَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> عَلَى يَسَارِهِ وَكَانَ إِمَامًا » فَلَا إِمَامَ أَنْ يَفْعَلَ  
ذَلِكَ ، إِذْ لَا يَقِفُ أَحَدٌ عَلَى يَسَارِهِ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يَضَعَهُمَا بَيْنَ قَدَمَيْهِ فَيَشْغَلَانِهِ وَلَكِنْ قَدَامَ  
قَدَمَيْهِ ، وَلَعَلَّهُ الْمُرَادُ بِالْحَدِيثِ . وَقَدْ قَالَ جَبْرِ بْنُ مَطْعَمٍ : وَضَعَ الرَّجُلُ نَعْلَيْهِ بَيْنَ قَدَمَيْهِ بَدْعٌ  
مَسْأَلَةٌ :

إِذَا بَرَقَ فِي صَلَاتِهِ لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ فَعَلَ قَلِيلًا ، وَمَا لَا يَحْصُلُ بِهِ صَوْتٌ لَا يَمُدُّ كَلَامًا  
وَلَيْسَ عَلَى شَكْلِ حُرُوفِ الْكَلَامِ ، إِلَّا أَنَّهُ مَكْرُوهٌ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ مِنْهُ ، إِلَّا كَمَا أَذِنَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ : إِذْ رَوَى بَعْضُ الصَّحَابَةِ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> رَأَى فِي الْقِبْلَةِ نُخَامَةً فَغَضِبَ غَضَبًا شَدِيدًا ثُمَّ حَكَّهَا بِعَرَجُونٍ كَانَتْ فِي يَدِهِ وَقَالَ  
اِثْنُونِي بِعَبِيرٍ فَلَطَخَ أَثَرَهَا بِزَعْفَرَانٍ ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا وَقَالَ : أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَبْرَقَ فِي وَجْهِهِ ؟

( ١ ) حديث عبد الله بن السائب في خلع النبي صلى الله عليه وسلم نعليه : م

( ٢ ) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه : د بسند صحيح وضعه المنذرى وليس يعيد

( ٣ ) حديث وضعه نعليه على يساره : م من حديث عبد الله بن السائب

( ٤ ) حديث رأى في القبلة نخامة فغضب - الحديث : م من حديث جابر وافقنا عليه مختصرا من حديث

أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر

فَقُلْنَا لَا أَحَدَ ، قَالَ : فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْتَه وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ » وفي لفظ آخر : « وَاجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَا يَنْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى فَإِنْ بَدَرَتْهُ بِادِرَةٍ قَلْبِيصُوقٌ فِي ثَوْبِهِ وَلَيْقُلْ بِهِ هَكَذَا » وَذَلِكَ بَعْضُهُ يَبْغُضُ

مسألة :

لوقوف المقتدى سنة وفرض . أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه قليلاً ، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام ، فان وقفت بجانب الإمام لم يضر ذلك ، ولكن خالفت السنة ، فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل ، ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً ، بل يدخل في الصف ، أو يجرّ إلى نفسه واحداً من الصف ، فان وقف منفرداً صححت صلاته مع الكراهية

وأما الفرض فاتصال الصف ، وهو أن يكون بين المقتدى والإمام رابطة جامعة ، فإنهما في جماعة ، فإن كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بنى له ، فلا يحتاج إلى اتصال صف ، بل إلى أن يعرف أفعال الإمام ، صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الإمام . وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرّق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم ، وكفى بها رابطة ، إذ يصل فعل أحدهما إلى الآخر ، وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها لا طيء في المسجد ، فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دوّك من تقدم عليه ، وهكذا حكم الأبنية المختلفة ، فأما البناء الواحد والعرضة الواحدة فكالصحراء

مسألة :

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أوّل صلاته ، فليوافق الإمام وليين عليه ، وليقتن في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام ، وإن أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء ، وليبدأ بالفاتحة وليخففها ، فان ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله من الركوع فليتم ، فان عجز وافق الإمام وركع وكان لبغض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق

وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها ، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ثم جلس ولم يكبر ، بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانيا في الهوى ، لأن ذلك انتقال محسوب له ، والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للموارض بسبب القدوة ، ولا يكون مدركا للركعة ما لم يطمئن راکعاً في الركوع والإمام بعد في حدّ الراكعين ، فإن لم يتم طمأننته إلا بعد مجاوزة الإمام حدّ الراكعين فاتته تلك الركعة  
مسألة :

من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر ، فإن ابتداءً بالعصر أجزاء ، ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف ، فإن وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده ، فإن الجماعة بالأداء أولى ، فإن صلى منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت ، والله يحتسب أيهما شاء ، فإن نوى فائتة أو تطوعاً جاز ، وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليؤتي الفائتة أو النافلة ، لإعادة المؤداة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له ، وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة  
مسألة :

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ، ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رعى بالثوب وأتم ، والأحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلع الثوبين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فإنه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة  
مسألة :

من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول أو فعل فعلاً سهواً ، وكانت تبطل الصلاة بتعمده ، أو شك فلم يدر أصلى ثلاثاً أو أربعاً ، أخذ باليقين وسجد سجدة في السهو قبل السلام ، فإن نسي فبعد السلام مهما تذكّر على القرب ، فإن سجد بعد السلام ، وبعد أن أحدث ، بطلت صلاته ، فإنه لما دخل



في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله ، فلا يحصل التحلل به ، وعاد إلى الصلاة ،  
فلذلك يستأنف السلام بعد السجود ، فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد ،  
أو بعد طول الفصل فقد فات

### مسألة :

الوسوسة في نية الصلاة : سببها خجل في العقل أو جهل بالشرع ، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره ، وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أتصعب قائما تعظيما لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي ، كان سفها في عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظما ، إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة . واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل ، وانتفاء باعث آخر سواه وقصد التعظيم به ليكون تعظيما ، فانه لو قام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكون معظما . ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معاومة ، وأن تكون مقصودة ، ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة ، وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها ، إما تلفظا باللسان ، وإما تفكرا بالقلب ، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت ، فالوسوسة محض الجهل ، فان هذه القصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ، ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها ، وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر ، والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلا ، فان من علم الحادث مثلا فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة ، وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة ، فان من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان ، وأن التقدم للعدم ، وأن التأخر للوجود . فهذه العلوم منطقية تحت العلم بالحادث ، بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لوقيل له : هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والتأخر فقال ما عرفته قط ، كان كاذبا ، وكان قوله مناقضا لقوله : إني أعلم الحادث

ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس ، فان الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها ، وذلك محال ، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه ، فهذه المعرفة يندفع الوسواس ، وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره

ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول : لولم يفهم الوسواس النية إلا باحضار هذه الأمور مفصلة ، ولم يمثّل في نفسه الامتثال دفعة واحدة ، وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية ، كفاه ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره ، فان ذلك تكليف شطط ، ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ، ولو وسوس واحد من الصحابة في النية ، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التسهيل ، فكيفما تيسرت النية للوسواس ينبغي أن يقنع به حتى يتعوّد ذلك وتفارقه الوسوسة ، ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك ، فان التحقيق يزيد في الوسوسة . وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تفتقر العلماء إلى معرفتها ، أما العامة فربما ضررها سماعها ويهيج عليها الوسواس ، فلذلك تركناها

مسألة :

ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الامام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره ، فهذا معنى الاقتداء ، فإن ساواه عمدا لم تبطل صلاته كما لو وقف بحنبه غير متأخر عنه ، فان تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف ، ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الإمام ، بل هذا أولى ، لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف ، فالتبعية في الفعل أهم ، وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهياً للمتابعة في الفعل ، وتحصيلاً لصورة التبعية ، إذ اللاتق بالمقتدى به أن يتقدم ، فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله

صلى الله عليه وسلم الكيرفيه فقال<sup>(١)</sup> «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة ، وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه ، فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الراكعين بطلت صلاته ، وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثانى وهو بعد لم يسجد السجود الأول

### مسألة :

حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة فى صلاته أن يغيره وينكر عليه ، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه ، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد الوقوف خارج الصف ، والآنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام ، إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «وَيْلٌ لِلْعَالَمِ مِنَ الْجَاهِلِ حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ» وقال ابن مسعود رضى الله عنه : من رأى من يسىء صلاته فلم ينهه فهو شريكه فى وزرها . وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها ، فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالامة . وجاء<sup>(٣)</sup> فى الحديث «أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُسَوِّى الصُّفُوفَ وَيَضْرِبُ عَرَاقِيهِمْ بِالْدَّرَّةِ» وعن عمر رضى الله عنه قال : تفقدوا اخوانكم فى الصلاة فإذا فقدتموهم ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم . والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ، ولا ينبغى أن يتساهل فيه . وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذى يتأخر عن الجماعة دون الحى . ومن دخل المسجد ينبغى أن يقصدين الصف ، ولذلك تراحم الناس عليه فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> حتى قيل له . تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم «مَنْ عَمَرَ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ» ومهما وجد غلاما فى الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه ، أعنى إذا لم يكن بالغاً . وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التى تعم بها البلوى . وسيأتى أحكام الصلوات المتفرقة فى كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

( ١ ) حديث أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام : متفق عليه . من حديث أبى هريرة

( ٢ ) حديث ويل للعالم من الجاهل - الحديث : صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف

( ٣ ) حديث أن بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة : لم أجده

( ٤ ) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال من عمر ميسرة المسجد - الحديث : هم من حديث ابن عمر بسند ضعيف

## الباب السابع

### فى النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام : سنن ، ومستحبات ، وتطوعات . ونعنى بالسنن ما تقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه : كالرواتب عقيب الصلوات ، وصلاة الضحى ، والوتر ، والتهجد ، وغيرها ، لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوكة ، ونعنى بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سننقله فى صلوات الأيام والليالى فى الأسبوع ، وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، وأمثاله . ونعنى بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد فى عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب فى مناجاة الله عز وجل بالصلاة التى ورد الشرع بفضلها مطلقاً فكأنه متبرع به ، إذ لم يندب إلى تلك الصلاة بعينها وإن ندب إلى الصلاة مطلقاً . والتطوع عبارة عن التبرع . وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجعلتها زائدة على الفرائض . فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ، ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح ، فلا مشاحة فى الألفاظ بعد فهم المقاصد . وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته فى الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والآثار المعروفة لفضلها ، وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ، وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهارها ، ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الانفراد ، وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ، ثم الكسوف ، ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ، ثم ركعتا الفجر ، ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها واعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء ، وإلى ما يتعلق بأوقات ، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم والليلة ، أو بتكرار الأسبوع ، أو بتكرار السنة . فالجملة أربعة أقسام

## القسم الأول

ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية : خمسة هي رواتب الصلوات الخمس ، وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتَّهَجُّد

الأولى : راتبة الصبح ، وهي ركعتان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق ، وهو المستطيل دون المستطيل ، وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله ، إلا أن يتعلم منازل القمر ، أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر ، فيستدل بالكواكب عليه ، ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر ، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر . هذا هو الغالب . ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج . وشرح ذلك يطول . وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح . ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤهما قبل الفرض ، فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلاهما . والصحيح أنها أداء ما وقعتا قبل طلوع الشمس ، لأنهما تابعتان للفرض في وقته ، وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة ، فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء . والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ، ثم يجاس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة ، وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة

الثانية : راتبة الظهر ، وهي ست ركعات : ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة ، وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين . روى أبو هريرة

﴿ الباب السابع ﴾

( ١ ) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا - الحديث : م من حديث عائشة

( ٢ ) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ يُحْسِنُ قِرَاءَتَهُنَّ وَرُكُوعَهُنَّ وَسُجُودَهُنَّ صَلَّى مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى اللَّيْلِ » وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> لَا يَدْعُ أَرْبَعًا بَعْدَ الزَّوَالِ ، يُطِيلُهُنَّ وَيَقُولُ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأُحِبُّ أَنْ يُرْفَعَ لِي فِيهَا عَمَلٌ ، رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرده ، ودل عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ : وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ، وَأَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فَذَكَرَ مَا ذَكَرَتْهُ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَّا رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَانْهَى عَنْهَا : تِلْكَ سَاعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أُخْتِي حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ يَخْرُجُ . وقال في حديثه : رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ ، فَصَارَتِ الرَكَعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ آكِدَ مِنْ جَمَلَةِ الْأَرْبَعَةِ . ويدخل وقت ذلك بالزوال

والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة إلى جهة الشرق ، إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل ، فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار ، فيكون ذلك منتهى تقصان الظل ، فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة ،

( ١ ) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن - الحديث : ذكره

عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعا بعد الزوال - الحديث : أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي

داود وهو مختصرا وت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن

( ٣ ) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة - الحديث : نك وصححه أسنده على شرط م

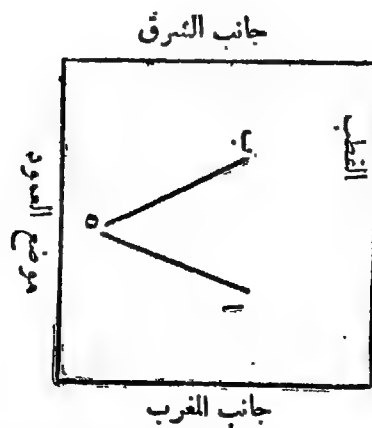
ورواه مختصرا ليس فيه تمييز أوقات الركعات

( ٤ ) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات - الحديث متفق

عليه واللفظ لم ولم يقل في كل يوم

فن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ، ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ، ولكن التكاليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس . والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ، ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ، ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان . ويعرف ذلك بالأقدام والموازين

ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القلب الشمالى بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضعاً مستويًا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حبر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحبر إلى الضلع الذى يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين ، أى لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضلعين ، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستويًا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب ، فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خط اثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لا تنهى على الاستقامة إلى مسقط الحبر ، ويكون موازياً للضلع الشرقى والغربى غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربى فالشمس في منتهى الارتفاع ، فإذا انحرف الظل عن الخط الذى على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس . وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة ، فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر . فهذا القدر لا بأس بعرفته في علم الزوال . وهذه صورته



الثالثة : راتبة العصر ، وهى أربع ركعات قبل العصر ، روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(١)</sup> : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا » ففعل ذلك على رجاء الدخول فى دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استحباباً مؤكداً ، فان دعوته تستجاب لامحالة . ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر الرابعة : راتبة المغرب ، وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما . وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبي ابن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم ، قال عبادة أو غيره « كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَذَّنَ لِمَغْرِبِ ابْتَدَرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> السَّوَارِي يُصَلُّونَ رَكْعَتَيْنِ » وقال بعضهم <sup>(٣)</sup> : « كُنَّا نَصَلِّي الرِّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَدْخُلَ الدَّاخِلُ فَيَحْسَبُ أَنَا صَلَّيْنَا فَيَسْأَلُ : أَصَلَّيْتُمُ الْمَغْرِبَ ؟ » وذلك يدخل فى عموم قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> : « بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ » وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعابه الناس فتركهما ، فقليل له فى ذلك فقال : لم أر الناس يصلونهما فتركتهما ، وقال : لئن صلاهما الرجل فى بيته أو حيث لا يراه الناس لحسن

ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الأبصار فى الأراضى المستوية التى ليست محفوفة بالجبال ، فإن كانت محفوفة بها فى جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> : « إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ » والأحب المبادرة فى صلاة المغرب خاصة ، وإن أخرت وصليت

( ١ ) حديث أبي هريرة رحمه الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر : دت حب من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أره من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث عبادة أو غيره فى ابتدار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السوارى إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه : من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله ابن أحمد فى زيادات المسند أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تغرب الشمس ركعتين قبل المغرب

( ٣ ) حديث كنا نصلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا : م من حديث أس

( ٤ ) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء : متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل

( ٥ ) حديث إذا أقبل الليل من هاهنا - الحديث : متفق عليه من حديث عمر



قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقعت أداء ، ولكنه مكروه . وآخر عمر رضى الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعق رقبة ، وأخراها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعق رقبتين الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة ، قالت عائشة رضى الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يُصَلِّي بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ يَنَامُ » واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة : ركعتان قبل الصبح ، وأربع قبل الظهر ، وركعتان بعدها ، وأربع قبل العصر ، وركعتان بعد المغرب ، وثلاث بعد العشاء الآخرة ، وهى الوتر <sup>(٢)</sup> ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ فَمَنْ شَاءَ أَكْثَرَ وَمَنْ شَاءَ أَقَلَّ » فإذا اختار كل مرید من هذه الصلوات بتدر رغبته فى الخير فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها أكد من بعض ، وترك الآكد أبعد ، لاسيما والفرائض تكمل بالنوافل ، فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر

السادسة : الوتر ، قال أنس بن مالك « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يُوترُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وجاء فى الخبر « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكَعَتَيْنِ جَالِسًا وَفِي بَعْضِهَا مُتَرَبِّعًا » وفى بعض الأخبار <sup>(٣)</sup> « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فِرَاشَهُ زَحَفَ إِلَيْهِ وَصَلَّى فَوْقَهُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَسُورَةُ التَّكْوِيْنِ » وفى رواية أخرى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ويجوز الوتر

( ١ ) حديث عائشة كان يصلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام : د

( ٢ ) حديث الوتر ثلاث بعد العشاء : أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كان يوتر بثلاث

لا يفصل بينهما

( ٣ ) حديث الصلاة خير موضوع : أحمد وابن جابر وصححه من حديث أبى در

( ٤ ) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء ثلاث ركعات يقرأ فى الأولى سبح - الحديث : ابن عدى فى ترجمة

محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس سند صحيح

( ٥ ) حديث كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا : م من حديث عائشة

( ٦ ) حديث اذا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين - الحديث : هو من حديث أبى أمامة

وأنس نحوه وضعفه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر ألقايم التكاثر

مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين : وَقَدْ « أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكْعَةٍ (١) وَثَلَاثَ (٢) وَخَمْسَ (٣) وَهَكَذَا بِالْأَوْتَارِ (٤) إِلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً (٥) »  
والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٦) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة (٧) وكانت هذه  
الركعات أعنى ماسمينا جملتها وترا صلاته بالليل ، وهو التهجد . والتهجد بالليل سنة مؤكدة  
وسياق ذكر فضلها في كتاب الأوراد .

وفي الأفضل خلاف . فقل إن الإيتار بركة فردة أفضل ، إذ صح أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يواظب على الإيتار بركة فردة . وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف  
لا سيما الإمام ، إذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة ، فإن صلى موصولا نوى  
بالجميع الوتر ، وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى  
الوتر وصح ، لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا ، وأن يكون موتا لغيره مما سبق  
قبله ، وقد أوتر الفرض ، ولو أوتر قبل العشاء لم يصح ، أي لا ينال فضيلة الوتر (٨) الذي هو  
« خَيْرُهُ مِنْ مُجْمَرِ النَّعَمِ » كما ورد به الخبر ، وإلا فركعة فردة صحيحة في أي وقت كان ، وإنما  
لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفعل ، ولأنه لم يتقدم ما يصير به وترا ،

( ١ ) حديث الوتر بركة متفق عليه : من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة

( ٢ ) حديث الوتر بثلاث تقدم

( ٣ ) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها

( ٤ ) حديث الوتر بسبع : م د ن واللفظ من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كبر وضعف  
أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصلي السابعة حديث الوتر تسع  
م من حديث عائشة وهو في الذي قبله

( ٥ ) حديث الوتر بإحدى عشرة أبو داود بإسناد صحيح من حديث عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست  
وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث - الحديث : ولمسلم من حديثها كان يصلي بالليل إحدى  
عشرة ركعة - الحديث

( ٦ ) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللترمذي والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر  
بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة  
زاد في رواية ركعتي الفجر

( ٧ ) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاووس مرسل كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل

( ٨ ) حديث الوتر خير من حمر النعم : د ت ه من حديث خارجة بن خذافة أن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من  
حمر النعم وضعفه خ وغيره

فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين نظر ، فإنه إن نوى بهما التهجيد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر ، وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترا ، وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر أن ينوى الوتر كما ينوى في الثلاث الموصولة الوتر ، ولكن للوتر معنيان : أحدهما أن يكون في نفسه وترا ، والآخر أن ينشأ لجعل وترا بما بعده ، فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث ، إلا أن وتريته موقوفة على الركعة الثالثة ، وإذا كان هو على عزم أن يوترها بثلاثة كان له أن ينوى بهما الوتر ، والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها ، والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وترا بأنفسهما ، ولكنهما موترتان بغيرهما . والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل ، فيقع بعد التهجد . وسيأتي فضائل الوتر والتهجد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد السابعة : صلاة الضحى فاللواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها . أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمان ركعات ، روت أم هاني أخت علي بن أبي طالب رضي الله عنهما « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> صَلَّى الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ أَطْلَهُنَّ وَحَسَنَهُنَّ » ولم ينقل بهذا القدر غيرها . فأما عائشة رضي الله عنها فإنها ذكرت « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> » « كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ » فلم تحد الزيادة ، أي أنه كان يواظب على الأربعة ولا ينقص منها ، وقد يزيد زيادات . وروى في حديث مفرد « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> » « كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ » : وأما وقتها فقد روى علي رضي الله عنه « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتًّا فِي وَقْتَيْنِ : <sup>(٤)</sup> إِذَا أَشْرَقَتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَامَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وَهُوَ أَوَّلُ الْوَرْدِ الثَّانِي مِنْ أَوْرَادِ النَّهَارِ كَمَا سَيَأْتِي ،

( ١ ) حديث أم هاني: صلى الضحى ثمان ركعات أطلهن وأحسنن : مطلق عليه دون زيادة أطلهن وأحسنن وهي منكورة

( ٢ ) حديث عائشة كان يصلي الضحى أربعة ويزيد ما شاء الله : م

( ٣ ) حديث كان يصلي الضحى ست ركعات : لا في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات

( ٤ ) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع النهار من جانب المشرق صلى أربعة : ت ن ه من حديث علي كان نبى الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل

وَإِذَا انْبَسَطَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ فِي رُبُعِ السَّمَاءِ مِنْ جَانِبِ الشَّرْقِ صَلَّى أَرْبَعًا ، فَلأَوَّلِ إِمَاعٍ  
يَكُونُ إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ نِصْفِ رَمَحٍ ، وَالثَّانِي إِذَا مَضَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ بَازَاءَ صَلَاةِ  
العَصْرِ ، فَإِنْ وَقَتْهُ أَنْ يَبْقَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ ، وَالظَّهْرُ عَلَى مُتَنَصِّفِ النَّهَارِ . وَيَكُونُ الضَّحَى  
عَلَى مُتَنَصِّفِ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى الزَّوَالِ ، كَمَا أَنَّ الْعَصْرَ عَلَى مُتَنَصِّفِ مَا بَيْنَ الزَّوَالِ  
إِلَى الْغُرُوبِ . وَهَذَا أَفْضَلُ الْأَوْقَاتِ . وَمَنْ وَقْتَ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى مَا قَبْلَ الزَّوَالِ وَفَتْ  
لِلضَّحَى عَلَى الْجُمْلَةِ

الثامنة : إحياء ما بين العشاءين ، وهى سنة مؤكدة . ومما نقل عدده من فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ سِتُّ رَكَعَاتٍ . وَلِهَذِهِ الصَّلَاةُ فَضْلٌ عَظِيمٌ . وَقِيلَ إِنَّهَا  
الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ) \* وَقَدْ رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
<sup>(٢)</sup> أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنَّهَا مِنْ صَلَاةِ الْأَوَائِينَ » ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> « مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ  
إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ بَقْرَةٍ إِنْ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُبْنَى لَهُ فُصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ كُلِّ قَصْرِ  
مِنْهُمَا مِائَةٌ عَامٍ وَيَغْفِرُ لَهُ لَهُيْنَهُمَا غِرَاسًا لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ لَوَسِعَهُمْ » وَسَيَأْتِي بَقِيَّةُ  
فَضَائِلِهَا فِي كِتَابِ الْأَوْرَادِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لمطون وقال ت حسن

( ١ ) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات : ابن مده في الصحى به وطب في الأوسط والأصغر من حديث

عمار بن ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبى هريرة من صلى بعد المغرب ست

ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدل له بعباده ثنى عشرة سنة

( ٢ ) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين : ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن

النذر مرسل

( ٣ ) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة : أبو الوليد الصمار في كتاب الصلاة

من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغا له من حديث عبد الله بن عمر

## القسم الثاني

ما يتكرر بتكرر الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها يوم الأحد  
يوم الأحد :

روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ  
الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَأَمَّنَ الرَّسُولُ مَرَّةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ  
بِعَدَدِ كُلِّ نَضْرَانِيٍّ وَنَضْرَانِيَّةٍ حَسَنَاتٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ نَبِيٍّ وَكَتَبَ لَهُ حَجَّةً وَعُمْرَةً  
وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ صَلَاةٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ بِكُلِّ حَرْفٍ مَدِينَةً مِنْ مِسْكٍ أَذْفَرَ »  
وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال : « وَحَدِّثُوا اللَّهَ  
بَكثرةِ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ فَمَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ بِمَدِّ صَلَاةِ الظُّهْرِ  
أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَنْزِيلَ السَّجْدَةِ  
وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَلِكُ ثُمَّ تَشَهُدَ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ  
يقرأُ فِيهِمَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ الْجُمُعَةِ وَسَأَلَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ  
أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ »

يوم الاثنين :

روى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ  
عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً »

( ١ ) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات - الحديث : أبو موسى المديني من حديث أبي هريرة

بسند ضعيف

( ٢ ) حديث على وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد - الحديث : ذكره أبو موسى المديني فيه بغير أسناد

( ٣ ) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين - الحديث : أبو موسى المديني من

حديث جابر عن عمر مرفوعا وهو حديث منكرو

وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً فَإِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا » وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَاسْتَغْفَرَ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً يُنَادِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ لِيَقُمَ فَلْيَأْخُذْ ثَوَابَهُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَوَّلُ مَا يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ أَلْفَ حُلَّةٍ وَيَتَوَجَّعُ وَيُقَالُ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقْبِلُهُ مِائَةُ أَلْفِ مَلَكٍ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيَّةٌ يُسَبِّحُونَهُ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَى أَلْفِ قَصْرِ مِنْ نُورٍ يَتَلَاوُحُ  
يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ :

روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ - وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ : عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا فَإِنْ مَاتَ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا مَاتَ شَهِيدًا وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً  
يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ :

روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ

( ١ ) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى اللديني بغير سند وهو منكر

( ٢ ) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف - الحديث : أبو موسى اللديني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه

( ٣ ) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : أبو موسى اللديني وقال رواه ثقات والحديث مركب . قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد السكندانيين

فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ نَادَى مُنَادٌ عِنْدَ الْعَرْشِ : يَا عَبْدَ اللَّهِ اسْتَغْفِرِ الْعَمَلَ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَصِيقَهُ وَظَلَمَتَهُ وَرَفَعَ عَنْكَ شِدَادَ الْقِيَامَةِ وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلَ نَبِيٍّ »

يوم الخميس :

عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْخَمِيسِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مِائَةَ مَرَّةٍ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مِائَةَ مَرَّةٍ وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ مِائَةَ مَرَّةٍ أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَشَعْبَانَ وَرَمَضَانَ وَكَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ مِثْلُ حَاجِّ الْبَيْتِ وَكَتَبَ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً »

يوم الجمعة :

روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال : « يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَاةُ كُلِّهِ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَدَرُ رُمْحٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ فَصَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى رَكَعَتَيْنِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِائَتِي حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ مِائَةَ سَيِّئَةٍ وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعِمِائَةَ دَرَجَةٍ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِمِائَةَ دَرَجَةٍ وَغَفَرَ لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا وَمَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي دَرَجَةٍ » وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أنه قال : « مَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين - الحديث :

أبوموسى المدينى بسند ضعيف جدا

(٢) حديث علي يوم الجمعة ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس - الحديث : لم أجد له أصلا وهو باطل

(٣) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلّى أربع ركعات - الحديث : الدارقطنى. فى

غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف مجهول والخطيب فى الرواة عن مالك وقال

غريب جدا ولا أعرف له وجها غير هذا

قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً لَمْ يَمُتْ  
حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ يَرَى لَهُ

يوم السبت :

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ  
رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ  
قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَبَّةٌ وَنُفْثَةٌ وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أَجْرَ  
سَنَةِ صِيَامٍ نَهَارُهَا وَفِيَّامٍ لَيْلُهَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ وَكَانَ تَحْتَ  
ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ »

وأما الليالي - ليلة الأحد :

روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ  
الْأَحَدِ عَشْرِينَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً  
وَالْعُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةَ مَرَّةٍ وَأَسْتَغْفِرُ لِنَفْسِي وَلِوَالِدَيْهِ مِائَةَ  
مَرَّةٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ وَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ  
ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ آدَمَ صَفْوَةُ اللَّهِ وَفِطْرَتُهُ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ  
وَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَمُحَمَّدًا حَبِيبُ اللَّهِ كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدُ مَنْ دَعَا لِلَّهِ  
وَلَدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعُ لِلَّهِ وَلَدًا وَبَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْآمِنِينَ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ  
تَعَالَى أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ مَعَ النَّبِيِّينَ »

( ١ ) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات - الحديث : أبو موسى المديني في كتاب  
وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جدا

( ٢ ) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : لم أجده أصلا  
وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير أسناد  
وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فياست ركعات وأربع ركعات  
وكلاهما ضعيف جدا

قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين الخ لم يكن بالأحياء ولعله بنسخته وكذا ما لم يخرجها تأمل



## ليلة الاثنين :

روى الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْاِثْنَيْنِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يقرأ في الرِّكَعَةِ الْأُولَى الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الرِّكَعَةِ الثَّانِيَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرِينَ مَرَّةً وَفِي الثَّالِثَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الرَّابِعَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَرْبَعِينَ مَرَّةً ثُمَّ يَسْلُمُ وَيَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ سُؤَالَهُ مَا سَأَلَ » وهي تسمى صلاة الحاجة

## ليلة الثلاثاء :

« مَنْ صَلَّى <sup>(٢)</sup> رَكَعَتَيْنِ يقرأ في كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقْرَأُ بَعْدَ التَّسْلِيمِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً كَانَ لَهُ ثَوَابٌ عَظِيمٌ وَأَجْرٌ جَسِيمٌ » روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ رَكَعَتَيْنِ يقرأ في كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَيَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَائِدُهُ وَدَلِيلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ »

## ليلة الأربعاء :

روت فاطمة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ رَكَعَتَيْنِ يقرأ في الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ

(١) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات - الحديث : ذكره أبو موسى المديني

هكذا عن الأعمش بغير أسناد وأسنده من رواية يزيد الرقشي عن أنس حديثا في صلاة ست

ركعات فيها وهو منكر

(٢) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين - الحديث : ذكره أبو موسى بغير أسناد حكاية عن بعض

المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرا

(٣) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين - الحديث : لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات

فيها ورواه أبو موسى المديني وروي من حديث أنس ثلاثين ركعة

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ تَزَلْ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَ ثَوَابَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ « وفي حديث آخر : « سِتُّ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقْرَأُ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَيَقْرَأُ فِي آخِرِ الرَّكْعَتَيْنِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الْأُولَيْنِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُشْفَعُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ وَجَبَتْ عَلَيْهِمُ النَّارُ » روت فاطمة رضى الله عنها أنها قالت <sup>(١)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ سِتَّ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ : جَزَى اللَّهُ مُحَمَّدًا عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ »

ليلة الخميس :

قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْخَمِيسِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَ ثِنْتَيْنِ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَجَعَلَ ثَوَابَهُ لَوَالِدَيْهِ فَقَدْ أَذَى حَقَّ وَالِدَيْهِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ عَاقًا لَهُمَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا يُطِى الصَّدِيقَيْنِ وَالشَّهَدَاءِ »

ليلة الجمعة :

قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا عَبْدُ اللَّهِ تَعَالَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً صِيَامُ نَهَارِهَا وَقِيَامُ لَيْلِهَا »

( ١ ) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أى ليلة الأربعاء - الحديث : أبو موسى المديني بسند ضعيف جدا

( ٢ ) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين - الحديث : أبو موسى المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر

( ٣ ) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة - الحديث : باطل لأصل له

وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى رَكْعَتَي السَّنَةِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا عَشْرَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ وَنَامَ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَجْهُهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي اللَّيْلِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ : لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ »

ليلة السبت

قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ الْمَغْرَبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً مُبْنِي لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَتَبَرَّأَ مِنَ الْيَهُودِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ »

## القسم الثالث

ما يتكرر بتكرر السنين

وهي أربعة : صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب وشعبان

الأولى : صلاة العيدين

وهي سنة مؤكدة ، وشعار من شعار الدين ، وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور

الأول : التكبير ثلاثاً نسقاً ، فيقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين له الدين ولو كره

( ١ ) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات - الحديث : باطل لا أصل له وروى المظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القراءان وابراهيم بن المظفر في كتاب وصول القراءان للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيها بفتح الكتاب وإذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال ابراهيم بن المظفر خمسين مرة أمناه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضاً وكلها ضعيفة منكورة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم

( ٢ ) حديث أنس من صلى في الليلة الغراء واليوم الأزهر طرب في الاوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد النعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان

( ٣ ) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : لم أجد له أصلاً

الكافرون ، يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد ، وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر . وهذا أكمل الأفاويل . ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقيب النوافل ، وهو عقيب الفرائض أكد

الثاني : إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة ، والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال ، وليجنب الصبيان الحرير ، والعجائز التزين عند الخروج

الثالث : أن <sup>(١)</sup> يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ الْعَوَاتِقِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ » الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء لإبادة بيت المقدس ، فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ، ويجوز في يوم الصحوا أن يأمر الإمام رجلا يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين

الخامس : يراعى الوقت ، فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر . ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها . هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup>

السادس : في كيفية الصلاة ، فيخرج الناس مكبرين في الطريق ، وإذا بلغ الإمام المصلى لم يجلس ولم يتنفل ، ويقطع الناس التنفل ، ثم ينادى مناد : الصلاة جامعة . ويصلى الإمام بهم ركعتين ، يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ، ويؤخر الاستاذة إلى ما وراء الثامنة ، ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة ، واقتربت في الثانية ،

( ١ ) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث كان يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه : من حديث أم عطية

( ٣ ) حديث تعجيل صلاة الأضحى وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الأضحى وأخر الفطر

والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع ، وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ، ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ، ومن فاتته صلاة العيد قضاها

السابع : أن يضحي بكبش « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ وَذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحِّ مِنْ أُمَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا » قال أبو أيوب الأنصاري : <sup>(٣)</sup> « كَانَ الرَّجُلُ يُضَحِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشَّاةِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَيَأْكُلُونَ وَيُطْعَمُونَ » وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق ، وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه <sup>(٤)</sup> وقال سفيان الثوري : يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة ، وبعد عيد الأضحي ست ركعات ، وقال هو من السنة

#### الثانية : التراويح

وهي عشرون ركعة ، وكيفيتها مشهورة ، وهي سنة مؤكدة ، وإن كانت دون العيدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد . وقد « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> فِيهَا لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا لِلْجَمَاعَةِ ثُمَّ لَمْ يَخْرُجْ وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تُوجِبَ عَلَيْكُمُ »

( ١ ) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعن لم يضح من أمتي متفق عليه دون قوله عن الح من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وت من حديث جابر وقال ت غريب ومقطوع

( ٢ ) حديث من رأى هلال ذى الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره وأظفاره : م من حديث أم سلمة

( ٣ ) حديث أبي أيوب كان الرجل يصحى على عهد الرسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون : ت ه حسن صحيح

( ٤ ) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد الأضحي ست ركعات : لم أجده أصلا في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي التابعي كذلك كالثوري فهو مقطوع

( ٥ ) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثا ثم لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم : متفق عليه من حديث عائشة . بلفظ خشيت أن تفرض عليكم

وجمع عمر رضى الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب باتقطاع الوحي ،  
فقليل : إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضى الله عنه ، ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل  
الفرائض ، ولأنه ربما يكسل في الانفراد ، وينشط عند مشاهدة الجمع . وقيل الانفراد  
أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين فألحقها بصلاة الضحى ، وتحية المسجد  
أولى ولم تشرع فيها جماعة . وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية  
بالجماعة ، ولقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « فَضْلُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْمَسْجِدِ  
كَفَضْلِ صَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْبَيْتِ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
قال : <sup>(٢)</sup> « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، وَصَلَاةٌ  
فِي الْمَسْجِدِ أَحْرَامٌ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَجُلٌ يُصَلِّي  
فِي زَاوِيَةِ بَيْتِهِ رَكَعَتَيْنِ لَا يَغَامَهُمَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » وهذا لأن الرياء والتصنع ربما  
يتطرق إليه في الجمع ، ويأمن منه في الوحدة . فهذا ما قيل فيه . والمختار أن الجماعة أفضل ،  
كما رآه عمر رضى الله عنه ، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة ، وهذا جدير بأن  
يكون من الشعائر التي تظهر . وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع ، والكسل في الانفراد ،  
غدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة . وكان قائله يقول : الصلاة

( ١ ) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على  
صلاته في البيت - رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل  
ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم موقوفاً وفي سنن د باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته  
أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة

( ٢ ) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من  
ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين في زاوية بيته لا يعلمها إلا  
الله - أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة  
في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بارض الرباط تعدل بألف صلاة  
وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلحها العبد في جوف الليل لا يرد بها إلا وجه الله عز وجل  
وأسناده ضعيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي  
قال دخلت على يحيى فاسند لي حديثاً فذكره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة

خير من تركها بالكسل ، والإخلاص خير من الرياء . فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ، ولا يرأى لو حضر الجمع ، فأيهما أفضل له ؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة ، فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد . ومما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان .

### أما صلاة رجب

فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : <sup>(١)</sup> « مَا مِنْ أَحَدٍ يَصُومُ أَوَّلَ خَمِيسٍ مِنْ رَجَبٍ ثُمَّ يُصَلِّيَ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقُلُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ صَلَّى عَلَى سَبْعِينَ مَرَّةً يَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً : رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً أُخْرَى وَيَقُولُ فِيهَا مِثْلَ مَا قَالَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى ثُمَّ يَسْأَلُ حَاجَتَهُ فِي سُجُودِهِ فَإِنَّهَا تُقْضَى - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا يُصَلِّي أَحَدٌ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جَمِيعَ ذُنُوبِهِ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَعَدَدِ الرَّمْلِ وَوَزْنِ الْجِبَالِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ وَيُشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي سَبْعِمِائَةٍ مِنْ أَهْلِ يَدِّهِ مِمَّنْ قَدْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ » فهذه صلاة مستحبة ، وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين ، وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد ، لأن هذه الصلاة نقلها الآحاد ، ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها ، فأحببت إيرادها

### وأما صلاة شعبان

خليلة الخامس عشر منه ، يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة

(١) حديث مامن أحد يصوم أول خميس من رجب - الحديث : في صلاة الرغائب أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع

بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة ، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد . فهذا أيضاً مروى في جملة الصلوات ، كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمون بها صلاة الخير ، ويجمعون فيها وربما صلوها جماعة . روى عن الحسن أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَنْ مَنْ صَلَّى هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ سَبْعِينَ نَظْرَةً وَقَضَى لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ سَبْعِينَ حَاجَةً أَدْنَاهَا الْمَغْفِرَةُ » .

## القسم الرابع

من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهى تسعة

صلاة الخسوف ، والكسوف ، والاستسقاء ، وتحية المسجد وركعتي الوضوء ، وركعتين بين الأذان والإقامة ، وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن

الأولى : صلاة الخسوف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يُخْسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ » قال ذلك لما مات ولده إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس : إنما كسفت لموته . والنظر في كيفية ووقتها

أما الكيفية : فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى : الصلاة جامعة ، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين ، وركع في كل ركعة ركوعين أو ائلهما أطول من أواخرها ، ولا يجهر ، فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة ، وفي الثانية الفاتحة وآل عمران ، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء

( ١ ) حديث صلاة ليلة نصف شعبان : حديث باطل وه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها وأسناده ضعيف

( ٢ ) حديث ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله - الحديث : أخرجاه من حديث المغيرة بن شعبة



وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد، ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس. ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء، ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية، وفي الثاني قدر ثمانين، وفي الثالث قدر سبعين، وفي الرابع قدر خمسين، وإيكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة، ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة، ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة، وكذلك يفعل بحسوف القمر، إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية

فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة، وتقوت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس، إذ يبطل سلطان الليل، ولا تقوت بغروب القمر خاسفاً، لأن الليل كله سلطان القمر، فإن انجلي في أثناء الصلاة أتمها مخفية ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول

الثانية: صلاة الاستسقاء

فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة، فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام، وما أطافوا من الصدقة، والخروج من المظالم، والتوبة من المعاصي، ثم يخرج بهم في اليوم الرابع، وبالعجائز والصبيات، منتظفين في ثياب بذلة واستكانة، متواضعين، بخلاف العيد. وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «لَوْلَا صَبِيَانُ رُضِعَ وَمَشَايُخُ رُكِعَ وَبَهَائِمُ رُتِعَ لَصَبَّ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ صَبًّا» ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم ينعما، فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي: الصلاة جامعة، فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير، ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة، وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية <sup>(٢)</sup> أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال. هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه

(١) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع - الحديث: هق وصغفه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث استدبر الناس واستقبل القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن

أسفله ، وما على اليمين على الشمال ، وما على الشمال على اليمين ، وكذلك يفعل الناس ، ويدعون في هذه الساعة سرّاً ، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرديتهم محولة كما هي حتى ينزعوها مني نزعوا الثياب ، ويقول في الدعاء : اللهم إنا أمرتنا بدعائك ووعدتنا بإجابتك ، فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا ، اللهم فامنن علينا بغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقينا ووسعنا رزاقنا . ولا بأس بالدعاء أذبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها ، وسيأتى ذلك في كتاب الدعوات

الثالثة : صلاة الجنائز

وكيفيتها مشهورة ، وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ خَفِظَتْ مِنْ دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلِيجِ وَابْرِدْ نَفْسَهُ مِنْ أَسْطِطَاتِهِ كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ » حتى قال عوف : تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت . ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرة الإمام ، فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق ، فإنه لو بادر التكبيرات لم تبق للقدوة في هذه الصلاة معنى . فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة ، وجدير بأن تقام الركعات في سائر الصلوات . هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملاً . والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة ، فلا نطيل بإيرادها ، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات ، وإنما تصير نفلاً في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ، ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين ، لأنهم بجملة قاهوا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم ، فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد . ويستحب طلب

(١) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وارحمه وعافني وعافه

الحديث : مسلم دون الدعاء للمصلى

كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والأدعية واشتماله على ذى دعوة مستجابة ، لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال : يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس ، قال : فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته ، فقال تقول هم أربعون ؟ قلت : نعم ، قال : أخرجوه فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول : « مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ » وإذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال : السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت ، فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال : اللهم عبدك رد إليك فأرأف به وارحمه ، اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن ، اللهم إن كان محسنا فضاعف له في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عنه

#### الرابعة : تحية المسجد

ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الإصغاء إلى الخطيب ، وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل ، إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ، ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء ، فإن دخل لعبور أو جلوس فليقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، يقولها أربع مرات . يقال إنها عدل ركعتين في الفضل . ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكره التحية في أوقات الكراهية ، وهي بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطلوع والغروب ، لما روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ، فَقِيلَ لَهُ : أَمَا نَهَيْتَنَا عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : هُمَا رَكْعَتَانِ كُنْتُ أَصْلِيهِنَّ بَعْدَ الظُّهْرِ فَشَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوَقْدُ » فأفاد هذا الحديث فائدتين

( ١ ) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيجوز على جنازته أربعون - الحديث : م

( ٢ ) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر

الحديث أخرجه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل

العصر ثم انه شغل عنها - الحديث

إحداهما : أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل ، إذ اختلفت العلماء في أن النوافل هل تقضى ؟ وإذا فعل مثل ما فاتة هل يكون قضاء ؟ وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأخرى أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوى ، ولذلك لا تكره صلاة الجأزة إذا حضرت ، ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا

الفائدة الثانية : قضاء النوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ولنا فيه أسوة حسنة . وقالت عائشة رضي الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ مَرَضٌ فَلَمْ يَقُمْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ صَلَّى مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً » وقد قال العلماء : من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب ، وإن كان المؤذن سكوت . ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهة . نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبني أن لا يرخص لنفسه في تركه ، بل يتداركه في وقت آخر ، حتى لا تميل نفسه إلى الدعة والرفاهية ، وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوُمُهَا وَإِنْ قَلَّ » فيقصده أن لا يفتقر في دوام عمله . وزوت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أنه قال : « مَنْ عَبْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِعِبَادَةٍ ثُمَّ تَرَكَهَا مَلَالَةً مَقَّتَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » فليحذر أن يدخل تحت الوعيد . وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها ملالة ، فلو لا المقت والإبعاد لما سلطت الملالة عليه .

#### الخامسة : ركعتان بعد الوضوء

مستحبتان ، لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة ، فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي ، فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء

( ١ ) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة - الحديث : م

( ٢ ) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل : أخرجاه من حديث عائشة

( ٣ ) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله : ورواه ابن السني في رياضة المتعبدين موقفا على عائشة

قبل الفوات ، وعرف ذلك بحديث بلال ، إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « دَخَلْتُ  
الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ بِلَالًا فِيهَا فَقُلْتُ لِبِلَالٍ : بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ فَقَالَ بِلَالٌ : لَا أَعْرِفُ  
شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أُحْدِثُ وَضُوءًا إِلَّا أَصَلَّى عَقِيْبَهُ رَكَعَتَيْنِ »

السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِذَا خَرَجْتَ  
مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَخْرَجَ السُّوءِ ، وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ  
يَمْنَعَانِكَ مَدْخَلَ السُّوءِ » وفي معنى هذا كل أمر يبدأ به مما له وقع ، ولذلك ورد : « رَكَعَتَانِ <sup>(٣)</sup>  
عِنْدَ الْإِحْرَامِ وَرَكَعَتَانِ <sup>(٤)</sup> عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ ، وَرَكَعَتَانِ <sup>(٥)</sup> عِنْدَ الرُّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ  
قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ » فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان بعض  
الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين ، وإذا شرب شربة صلى ركعتين ، وكذلك في كل أمر يحدثه  
وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل ، وهى على ثلاث مراتب ،  
بعضها يتكرر مراراً كالأكل والشرب ، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup>  
« كُلْ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَتَرُّ »

( ١ ) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالاً فيها فقلت بلال بم سبقتنى إلى الجنة - الحديث : أخرجه من  
حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمتنعانك مخرج السوء وإذا دخلت منزلك  
- الحديث : هو في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان بن سليم قال بكر حبيته  
عن أبي هريرة فذكره وروى الحرائطى في مكارم الأخلاق وابن عدى فى الكامل من  
حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل له من  
ركعتيه خيراً قال ابن عدى وهو بهذا الأسناد منكر وقال لا أصل له

( ٣ ) حديث ركعتي الاحرام من حديث ابن عمر

( ٤ ) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الحرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث أنس ما استخلف  
فى أهله من خليفة أحب الى الله من أربع ركعات يصلين العبد فى بيته إذا شد عليه ثياب  
سفره - الحديث وهو ضعيف

( ٥ ) حديث الزكعتين عند القدوم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك

( ٦ ) حديث كل أمر ذى بال لم يبدأ فيه بيسم الله فهو أتر دن هجب فى صحيحه من حديث أبي هريرة

الثانية : ما لا يكثر تكرره وله وقع ، كعقد النكاح ، وابتداء النصيحة والمشورة ، فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله ، فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجتك ابنتي ، ويقول القابل : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح . وكانت عادة الصحابة رضی الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحميد

الثالثة : ما لا يتكرر كثيراً وإذا وقع دام وكان له وقع ، كالسفر ، وشراء دار جديده ، والإحرام وما يجري مجراه ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه ، فإنه نوع سفر قريب

#### السابعة : صلاة الاستخارة

فمن هم بأمر وكان لا يدرى عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه ، فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « بَأَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّانِيَةِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَإِذَا فَرَغَ دَعَا اللَّهَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِّرْهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي الْخَيْرَ أَيْنَمَا كَانَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » رواه جابر ابن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن ، وقال صلى الله عليه وسلم : إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِأَمْرٍ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَيْسَمِ الْأَمْرَ وَيَدْعُو بِمَا ذَكَرْنَا . وقال بعض الحكماء : من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً : من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب

(١) حديث صلاة الاستخارة: رخ من حديث جابر قال أحمد حديث منكرو

## الثامنة : صلاة الحاجة

فمن ضاق عليه الأمر ومستته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة ، فقد <sup>(١)</sup> روى عن وهيب بن الورد أنه قال : إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد ، فإذا فرغ خر ساجداً ثم قال : سبحان الذي لبس العز وقال به ، سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي المن والفضل ، سبحان ذي العز والكرم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمعاهد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك ، وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكمالاتك التامات العامات التي لا يحاوزهن بر ولا فاجر ، أن تصلي على محمد وعلى آل محمد . ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها ، فيجاب إن شاء الله عز وجل ، قال وهيب : بلغنا أنه كان يقال لا تعلموها لسفهائكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل

## التاسعة : صلاة التسبيح

وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ، ولا تختص بوقت ولا بسبب ، ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة ، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال للعباس بن عبد المطلب : « أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أَحْبُوكَ بِشَيْءٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ؟ تُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرْكَعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا قَائِماً عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا خَالِئاً

( ١ ) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين ضعيفين جداً فيها عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي أسناده مقال

( ٢ ) حديث صلاة التسبيح تقدم

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً ، فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي السَّنَةِ مَرَّةً » وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وتقدست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما سبق عشرًا عشرًا ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعدًا . وهذا هو الأحسن ، وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلثمائة تسبيحة ، فإن صلاها نهارًا فبتسليمة واحدة ، وإن صلاها ليلاً فبتسليمتين أحسن ، إذ ورد « أَنْ صَلَاةَ (١) اللَّيْلِ مِثْنِي مِثْنِي » وإن زاد بعد التسبيح قوله : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن ، فقد ورد ذلك في بعض الروايات

فهذه الصلوات المأثورة . ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد ، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا ، لأن النهي مؤكد ، وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية . وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد ، لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء ، فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه توضأ ، وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبقى للكراهية معنى ، ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية ، بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعاً كيلا يتعطل وضوء كما كان يفعل بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء . وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء ، فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء ، بل ينبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة ، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي ، بل من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليנו قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمه صلاة تطرق إليها خلل لسبب من الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها

( ١ ) حديث صلاة الليل مثنى مثنى : أخرجه من حديث ابن عمر



ففي النهي في أوقات الكراهية مبهات ثلاثة : ( أحدها ) التوقى من مضاهاة عبدة الشمس . و ( الثانى ) الاحتراز من انتشار الشياطين ؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> **إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا طَلَعَتْ قَارَنَهَا ، وَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارَقَهَا ، فَإِنْ اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا زَالَتْ فَارَقَهَا ، فَإِذَا تَضَيَّفَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ فَارَقَهَا »** ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على العلة . و ( الثالث ) أن سالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات ، والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعى ، والإنسان حريص على ما منع منه ، ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت ، فخصت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار ، حذراً من الملل بالمدامة ، وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ، ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفى الاستمرار على شىء واحد استئقبال وملال ، ولذلك لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً ، بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة ، فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال إليها ، ولو واظب على الشىء الواحد لتسارع إليه الملل . فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار أخر ، ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ، والله ورسوله أعلم بها . فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد ، فأما ماضع عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي . هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم

كمل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، والحمد لله وحده ، وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

( ١ ) حديث أن الشمس تطلع ومعا قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها - الحديث : ن من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذى يقول عبد الله الصنابحي وهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم

# كتاب أسرار الزكاة

## كتاب أسرار الزكاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقى ، وأمات وأحيا ، وأضحك وأبكى ، وأوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأضر وأقنى ، الذي خلق الحيوان من نطفة تنى ، ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ، ثم خصص بعض عبادته بالحسنى ، فأفاض عليهم من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى ، وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى ، إظهاراً للامتحان والابتلاء ، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى ، وبين أن بفضلها تركى من عبادته من تركى ومن غناه زكى ماله من زكى . والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى ، وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى

أما بعد : فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الإسلام ، وأردف بذكورها الصلاة التى هى أعلى الأعلام فقال تعالى : ( وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ) وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : ( وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ) ومعنى الإنفاق فى سبيل الله إخراج حق الزكاة . قال الأحنف بن قيس : كنت فى نفر من قریش فرأى أبو ذر فقال : بشر الكافرين بكى فى ظهورهم يخرج من جنوبهم ، وبكى فى أفقائهم يخرج من جباههم . وفى رواية أنه يوضع على حامة ثدى أحدهم فيخرج من نفض كتفيه ويوضع على نفض كتفيه حتى يخرج من حامة ثديه يتزلزل . وقال أبو ذر : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> وهو جالس فى ظل الكعبة فلما رآنى قال : « هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ » فقلت ومن هم ؟ قال « إِلَّا كَثُرُونَ

﴿ كتاب أسرار الزكاة ﴾

( ١ ) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر

( ٢ ) حديث أبي ذر انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى ظل الكعبة فلما رآنى قال هم

الآخسرون ورب الكعبة - الحديث : أخرجه م وخ

﴿ البقرة : ١١٠ ﴾ التوبة : ٣٤

أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقِيلَ : مَا هُمْ مَا مِنْ صَاحِبِ إِبِلٍ وَلَا بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا كَانَتْ وَأَسْمَنَهُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطْوُهُ بِأُظْلَافِهَا كَمَا نَفَذَتْ أُخْرَاهَا عَادَتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ ، وَإِذَا كَانَ هَذَا التَّشْدِيدَ مَخْرَجًا فِي الصَّحِيحِينَ فَقَدْ صَارَ مِنْ مِهْمَاتِ الدِّينِ الْكَشْفُ عَنْ أَسْرَارِ الزَّكَاةِ وَشُرُوطِهَا الْجَلِيَّةِ وَالْخَفِيَّةِ ، وَمَعَانِيهَا الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ ، مَعَ الْإِقْتِصَارِ عَلَى مَا لَا يَسْتَعْنَى عَنْ مَعْرِفَتِهِ مُؤَدِّي الزَّكَاةِ وَقَابِضُهَا .

وينكشف ذلك في أربعة فصول :

الفصل الأول : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

الثاني : في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة

الثالث : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه

الرابع : في صدقة التطوع وفضلها

## الفصل الأول

في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع : زكاة النعم ، والنقدين ، والتجارة ، وزكاة الركاظ والمعادن ، وزكاة المعشرات ، وزكاة الفطر

## النوع الأول زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ، ولا يشترط البلوغ ، بل تجب في مال الصبي والمجنون . هذا شرط من عليه

وأما المال فشروطه خمسة : أن يكون نهما ، سائمة ، باقية حولاً ، نصاباً كاملاً ، مملوكاً على الكمال الشرط الأول : كونه نهما ، فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم . أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم . فلا زكاة فيها .

الثانى : السوم ، فلا زكاة فى معلوفة ، وإذا أسيمت فى وقت وعلفت فى وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها

الثالث : الحول ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ » . ويستثنى من هذا نتاج المال فانه ينسحب عليه حكم المال . وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ، ومهما باع المال فى أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول

الرابع : كمال الملك والتصرف ، فتجب الزكاة فى الماشية المرهونة لأنه الذى حجر على نفسه فيه ، ولا تجب فى الضال والمغضوب إلا إذا عاد بجميع نمائه ، فتجب زكاة ماضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياً به إذ الغنى ما يفضل عن الحاجة

الخامس : كمال النصاب

أما الإبل

فلا شئ فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن ، والجذعة هى التى تكون فى السنة الثانية أو ثنية من المعز وهى التى تسكون فى السنة الثالثة ، وفى عشر شاتان ، وفى خمس عشرة ثلاث شياه ، وفى عشرين أربع شياه ، وفى خمس وعشرين بنت مخاض وهى التى فى السنة الثانية ، فإن لم يكن فى ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذى فى السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادراً على شرائها وفى ست وثلاثين ابنة لبون ، ثم إذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهى التى فى السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهى التى فى السنة الخامسة ، فإذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون ، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب فى كل خمسين حقة وفى كل أربعين بنت لبون

وأما البقر

فلا شئ فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذى فى السنة الثانية ثم فى أربعين مُسنة وهى التى فى السنة الثالثة ثم فى ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك فى كل أربعين مسنة ، وفى كل ثلاثين تبيع

(١) حديث لازكاة فى مال حتى يحول عليه الحول : أبو داود من حديث علي بن أسد جديده من حديث عائشة بإسناد ضعيف

وأما النعم : فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ، ففيها شاة جدعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لاشيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان ، إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياة إلى ، أربع مائة ففيها أربع شياة ، ثم استقر الحساب في كل مائة شاة . وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب ، فإذا كان بين رجلين أربعون من النعم ففيها شاة ، وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم ، وخططة الجوار خلطة الشيوخ ، ولكن يشترط أن يريحا معا ويسقيا معا ويحلبا معا ويسرحا معا ، ويكون المرعى معا ، ويكون انزاء الفحل معا ، وأن يكونا جميعا من أهل الزكاة . ولا حكم للخلطة مع الذبي والمكاتب ، ومهما نزل في واجب الأبل عن سن إلى سن فهو جائز مالم يجاوز بنت مخاض في النزول ، ولكن تضم إليه جيران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياة أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن مالم يجاوز الجدعة في الصعود ، ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ، ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ، ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة ، ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا الماخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء المال

### النوع الثاني زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة من ، ولا شيء فيما دونها ، ولا في الفواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات ، وفي التمر والزبيب . ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زيبا ، لا رطبا وعنبا . ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب ، فيجب على جميعهم ثمانون منا من زبيب بقدر حصصهم ، ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ، ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ، ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه . هذا قدر الواجب ان كان يسقى بسبح أو قناة

فان كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر ، فان اجتمعا فالأغلب يعتبر  
وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ، ولا يؤخذ عنب

ولارطب الا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك ، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير . ولا يمنع من هذه القسمة قولنا : إن القسمة بيع ، بل يخصص في مثل هذا للحاجة .  
ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب . ووقت الأداء بعد الجفاف

### النوع الثالث زكاة النقيدين

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر ، وما زاد فبحسابه ولودرها . ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه ، وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة . وتجب على من معه دراهم مفسوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة . وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ، ولا تجب في الحلي المباح . وتجب في الدين الذي هو على مليء ، ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حلول الأجل

### النوع الرابع زكاة التجارة

وهي كزكاة النقيدين ، وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصابا ، فإن كان ناقصا أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء . وتؤدي الزكاة من نقد البلد ، وبه يقوم ، فإن كان مابه الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد . ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة . والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة . وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ، ولم يستأنف له حولا كما في النتاج . وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على المامل وإن كان قبل القسمة . هذا وهو الأقيس

## النوع الخامس الركاز والمعدن

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يحجر عليها في الاسلام ملك ، فعلى واجده في الذهب والفضة منه الخمس ، والحول غير معتبر . والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكده شبهه بالغنيمة ، واعتباره أيضا ليس ببعيد ، لأن مصرفه مصرف الزكاة ، ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين . وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ، ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب . وفي الحول قولان ، وفي قول يجب الخمس . فعلى هذا لا يعتبر . وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فانه نوع اكتساب ، وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ، ويعتبر النصاب كالمعشرات . والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ، ومن عين النقدين أيضا خروجا عن شبهة هذه الاختلافات فانها ظنون قريبة من التعارض ، وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه

## النوع السادس في صدقة الفطر

وهي « وَاجِبَةٌ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَضْلَ عَنْ قُوَّتِهِ وَقُوَّتِ مَنْ يَقُوَّتُهُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَيْلَتُهُ صَاعٌ مِمَّا يُقْتَاتُ بِصَاعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وهو . مَنَوَانِ وثَلَاثَا مَنٍ يُخْرِجُهُ مِنْ جَنْسِ قُوَّتِهِ أَوْ مِنْ أَفْضَلِ مِنْهُ ، فَإِنْ اقْتَاتَ بِالْحِنْطَةِ لَمْ يَجْزِ الشَّعِيرُ ، وَإِنْ اقْتَاتَ حَبُوبًا مُخْتَلَفَةً اخْتَارَ خَيْرَهَا ، وَمِنْ أَيِّهَا أَخْرَجَ أَجْزَاءَهُ . وَقَسَمْتُهَا كَقِسْمَةِ زَكَاةِ الْأَمْوَالِ ، فَيَجِبُ فِيهَا اسْتِيعَابُ الْأَصْنَافِ ، وَلَا يَجُوزُ أَخْرَاجُ الدَّقِيقِ وَالسَّوِيقِ وَيَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ فِطْرَةُ زَوْجَتِهِ وَمَمَالِكِهِ وَأَوْلَادِهِ وَكُلِّ قَرِيبٍ هُوَ فِي نَفَقَتِهِ ، أَعْنَى مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ نَفَقَتُهُ مِنَ الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَوْلَادِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> « أَذُوا صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَمَّنْ تَمُونُونَ » وَتَجِبُ صَدَقَةُ الْعَبْدِ الْمَشْرُوكِ عَلَى الشَّرِيكِينَ ، وَلَا تَجِبُ صَدَقَةُ

( ١ ) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم : أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان - الحديث

( ٢ ) حديث أذوا زكاة الفطر عمن تمونون : قطهق من حديث ابن عمر أمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد بمن تمونون قال هق أسنده غير قوي



العبد الكافر ، وإن تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها أجزأها ، وللزوج الاخراج عنها دون إذنها ، وإن فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أدى عن بعضهم ، وأولاهم بالتقديم ، من كانت نفقته آكد . وقد «قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> نَفَقَةَ الْوَالِدِ عَلَى نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَنَفَقَتَهَا عَلَى نَفَقَةِ الْخَادِمِ» فهذه أحكام فقهية لا بد للغنى من معرفتها . وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار

## الفصل الثانى

فى الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

الأول : النية ، وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض . ويسن عليه تعيين الأموال ، فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالى الغائب إن كان سالما وإلا فهو نافلة ، جاز ، لأنه لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه ، ونية الولى تقوم مقام نية المجنون والصبي ، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ، ولكن فى ظاهر حكم الدنيا أعنى فى قطع المطالبة عنه ، أما فى الآخرة فلا ، بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة ، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه ، لأن توكيله بالنية نية

الثانى : البدار عقيب الحول . وفى زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر . ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق ، وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه ، وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول . ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما عجل فأت المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنيا بغير ما مجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفع ليس بزكاة ، واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع ، فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة

(١) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم : د من حديث أبى هريرة بسند صحيح . وحب لك وصححه ورواه ن حب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتى

الثالث : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة ، بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق ، وإن زاد عليه فى القيمة . ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعى رضى الله عنه يتساهل فى ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلّة ، وما أبعد عن التحصيل ، فإن سد الخلّة مقصود ، وليس هو كل المقصود ، بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحظوظ والأغراض فيه ، وذلك كرمى الجمرات مثلا ، إذ لا حظ للجمرّة فى وصول الحصى إليها ، فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل مالا يعقل له معنى ، لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية ، إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا معنى آخر ، وأكثر أعمال الحج كذلك ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فى إحرامه « لَبَيْكَ بِحَجَّةٍ حَقًّا تَعَبُدًا وَرِقًّا » تنبيها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه

القسم الثانى : من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد المنصوب ، فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ، ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع . فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك فى دركهما جميع الناس

والقسم الثالث : هو المركب الذى يقصد منه الأمران جميعا وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعباد ، فيجتمع فيه تعبد رى الجمار وحظ رد الحقوق . فهذا قسم فى نفسه معقول ، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ، ولا ينبغى أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ، ولعل الأدق هو الأهم . والزكاة من هذا القبيل ، ولم ينتبه له غير الشافعى رضى الله عنه ، فحظ الفقير مقصود فى سد الخلّة وهو جلى سابق إلى الأفهام ، وحق التعبد فى اتباع التفاصيل مقصود للشرع ، وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج فى كونها من مباني الاسلام ولا شك فى أن على المكلف تعبدا فى تمييز أجناس ماله وإخراج حصّة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ، ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتى ،

( ١ ) حديث لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا : البرار والدارقطنى فى العلل من حديث أنس

والتساهل فيه غير قاذح في حظ الفقير لكنه قاذح في التعبد . ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ، ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة ، فعدل من الابل إلى الشاة ، ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم ، وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهماً في الجبران مع الشاتين ، فلم يذكروا في الجبران قدر النقصان من القيمة ، ولم قدر بعشرين درهماً وشاتين ، وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها . فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ، ولكن جمع بين المعنيين ، والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات . فهذا شأن النلط فيه

الرابع : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر ، فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تخيب للظنون ، فإن فعل ذلك أجزأه في قول ، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى ، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء في تلك البلدة الخامس : أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده ، فإن استيعاب الأصناف واجب ، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ) الآية فإنه يشبه قول المريض : إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين ، وذلك يقتضي التشريك في التملك والعبادات ينبغى أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر . وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد ، وهم المؤلفون قلوبهم ، والعاملون على الزكاة ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء ، والمساكين ، والغارمون ، والمسافرون أعنى أبناء السبيل . وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم النزاة والمكاتبون ، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة ، وعين لكل صنف قسمين ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة ، وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف ، فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين ، فينقص نصيب كل واحد ، وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان ، فلا ينبغى أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ، ثم لو لم يجب إلا ضاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً ،

ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد ، فإن عسر عليه ذلك لقلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ، وليخلط مال نفسه بمالهم ، وليجمع المستحقين ، وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه فإن ذلك لا بد منه

## بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مرید طريق الآخرة بركاته وظائف

الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ، ووجه الامتحان فيها ، وأنها لم جعلت من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان : وفيه ثلاثة معان الأولى : أن التلفظ بكلمة الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بأفراد المعبود ، وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فإن المحبة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يتحنن به درجة المحب بفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلق لأنها آلة تمتنعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب ، واستنزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : ( إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ أُجْرَةٌ ) وذلك بالجهد ، وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل ، والمسامحة بالمال أهون . ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدّقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً ولا درهما ، فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة فى مائتى درهم ؟ فقال : أما على العوام بحكم الشرع خمسة دراهم ، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع <sup>(١)</sup> ولهذا تصدق أبو بكر رضى الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضى الله عنه بشطر ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ فقال مثله . وقال لأبى بكر رضى الله عنه : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ قال الله ورسوله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يَسْكُكُمْ مَا بَيْنَ كَامَتَيْكُمْ » فإلصديق وفى بتمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله - الحديث : دلتك وصححه من حديث ابن عمر

وليس فيه قوله بينكما ما بين كلنيكما

القسم الثاني : درجتهم دون درجة هذا ، وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الاتفاق على قدر الحاجة دون التمتع ، وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البرمها ظهر وجوها ، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة . وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد ، قال الشعبي بعد أن قيل له : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال : نعم أما سمعت قوله عز وجل ، ( وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى ) ( الآية ) ، واستدلوا بقوله عز وجل : ( وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ) ( \* ) وبقوله تعالى : ( وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ) ( \* ) وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ، ومعناه أنه يجب على الموسر منها وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة

والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهاقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية ، إذ لا يجوز تضییع مسلم ، ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا تسليم ما يزيل الحاجة قرضا ، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه . ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض ، وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب ، فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه ، وهي أقل الرتب . وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للأخرة ، قال الله تعالى : ( إِنْ يَسْأَلُكُمُوهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا ) ( \* ) يخفكم أى يستقص عليكم ، فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة ، وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله : فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال

المعنى الثاني : التطهير من صفة البخل ، فانه من المهلكات ، قال صلى الله عليه وسلم (١) « ثَلَاثٌ مَهْلِكَاتٌ شُحٌّ مُطَاعٌ وَهَوًى مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » وقال تعالى : ( وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) ( \* ) وسيأتى في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا ،

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم

وكيفية التفصى منه ، وإنما تزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال ، فخب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً . فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك ، وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى المعنى الثالث : شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله فالعبادات البدنية شكراً لنعمة البدن ، والمالية شكراً لنعمة المال ، وما أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله !

الوظيفة الثانية : فى وقت الأداء . ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة فى الامتثال ، بإصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات ، وعلماً بأن فى التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم ، فإن ذلك لملة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، فما أسرع قلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لمة عقيب لمة الملك ، فليغتنم الفرصة فيه ، وليعين لزيارتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً ، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سبباً لنماء قربته وتضاعف زكاته ، وذلك كشهر المحرم ، فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم ، أو رمضان فقد « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> أَجْوَدَ الْخَلْقِ وَكَانَ فِي رَمَضَانَ كَالرَّيْحِ الْمُرْسَلَةِ لَا يُمْسِكُ فِيهِ شَيْئًا » ولرمضان فضيلة ليلة القدر ، وأنه أنزل فيه القرآن . وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان . وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام ، وفيه الحج الأكبر ، وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأول ، والأيام المعدودات وهى أيام التشريق ، وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر ، وأفضل أيام ذى الحجة العشر الأول

( ١ ) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون فى رمضان - الحديث :

أخرجه من حديث ابن عباس



كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثالث

دار الشعب

٩٢ شارع فلسطين، القاهرة، ٢٠١٨١





الوظيفة الثالثة : الإسرار ، فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ جُهْدُ الْمَقْلِ إِلَى فَقِيرٍ فِي سِرٍّ » وقال بعض العلماء <sup>(٢)</sup> « ثَلَاثٌ مِنْ كُنُوزِ الْبِرِّ مِنْهَا إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ » وقد روى أيضاً مسنداً وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ عَمَلًا فِي السِّرِّ فَيَكْتُبُهُ اللَّهُ لَهُ سِرًّا ، فَإِنْ أَظْهَرَهُ نُقِلَ مِنَ السِّرِّ وَكُتِبَ فِي الْعِلَانِيَةِ ، فَإِنْ تَحَدَّثَ بِهِ نُقِلَ مِنَ السِّرِّ وَالْعِلَانِيَةِ وَكُتِبَ رِيَاءً » وفي الحديث المشهور : <sup>(٤)</sup> « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ أَحَدُهُمْ رَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَلَمْ تَعْلَمْ شِمَالُهُ بِمَا أُعْطِيَ يَمِينُهُ » وفي الخبر : <sup>(٥)</sup> « صَدَقَةُ السِّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ » وقال تعالى : ( وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ ) \* وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> : « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ مُسْمِعٍ وَلَا مُرَاءٍ وَلَا مَنَانٍ » والمتحدث بصدقته يطلب السمعة ، والمعطى في ملا من الناس يبنى الرياء ، والإخفاء والسكوت هو المخلص منه . وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى ، فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى ، وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى ، وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم ، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشيه ، كل ذلك توصيلاً إلى إطفاء غضب الرب سبحانه ، واحترازاً من الرياء والسمعة

( ١ ) حديث أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر : أحمد ح ك من حديث أبي ذر ولأبي داود من

حديث أبي هريرة أي الصدقة أفضل قال جهد المقل

( ٢ ) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها إخفاء الصدقة : أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من

حديث ابن عباس بسند ضعيف

( ٣ ) حديث ان العبد ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله سراً فان أظهره نقل من السر - الحديث : الخطيب

في التاريخ من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف

( ٤ ) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث صدقة السر تطفي غضب الرب : طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب

وهو في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة

ان الصدقة لتطفي غضب الرب ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً

( ٦ ) حديث لا يقبل الله من مسمع ولا مرء ولا منان : لم أظفر به هكذا

ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى، إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً، وليس في معرفة المتوسط إلا الرياء، ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف لحب المال، وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثل عقرباً لادغا، وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي، وهو مأمور بتضعيفهما أو قتلها لدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما، فمهما قصد الرياء والسمة فكأنه جعل بعض أطراف المقرب مقويًا للحية، فبقدر ما ضعف من المقرب زاد في قوة الحية، ولوترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه، وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها، والعمل بخلاف مقتضاها، فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى. وستأتى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات

الوظيفة الرابعة: أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء، ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء، فقد قال الله عز وجل: (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ) \* وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء، إما للاقتداء، وإما لأن السائل إنما سأل على ملائمة الناس، فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الإظهار، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان، وهذا لأن في الإظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير، فإنه ربما يتأذى بان يرى في صورة المحتاج، فن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في إظهاره، وهو كإظهار الفسق على من تستر به فانه محذور، والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منهي عنه، فأما من أظهره فاقامة الحد عليه إشاعة، ولكن هو السبب فيها، وبمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ أَحْيَاءٍ فَلَا غِيَةَ لَهُ » وقد قال الله تعالى (وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) \* نذب إلى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب، فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه، فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص

(١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غية له : عدد حب في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف

فقد يكون الاعلان في بعض الأحوال لبعض الاشخاص أفضل، ومن عرف الفوائد والفوائد ولم ينظر بعين الشهوة ، اتضح له الأولى والأليق بكل حال

الوظيفة الخامسة : أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى ، قال الله تعالى ( لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ) واختلفوا في حقيقة المن والأذى ، ف قيل المن أن يذكرها ، والأذى أن يظهرها . قال سفيان : من من فسدت صدقته ، ف قيل له كيف المن ؟ فقال : أن يذكره ويتحدث به . وقيل المن أن يستخدمه بالعطاء ، والأذى أن يعيره بالفقر . وقيل المن أن يتكبر عليه لأجل عطائه ، والأذى أن ينتهره أو يوبخه بالمسألة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِّنَّان »

وعندى أن المن له أصل ومغرس ، وهو من أحوال القلب وصفاته ، ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح ، فأصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعماً عليه ، وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتعناً به ، فحقه أن يتقصد منه الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنْ الصَّدَقَةَ تَقَعُ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ تَقَعُ فِي يَدِ السَّائِلِ » . فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه ، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل ، ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفيهاً وجهلاً ، فإن المحسن إليه هو المتكفل برزقه ، أما هو فإنما يقضى الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يئن به على غيره ، ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أخذها لم يرفسه محسناً إلا إلى نفسه ، إما يبذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى ، أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل : أو شكراً على نعمة المال طلباً للمزيد ؛ وكيفما كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه ، ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى

(١) حديث لا يقبل الله صدقة منان : هو كالذي قبله بحديث لم أجده

(٢) حديث ان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل : قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال

غريب من حديث عكرمة عنه ورواه حق في الشعب بسند ضعيف

نفسه محسناً إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المنّ ، وهو التحدث به ، وإظهاره ، وطلب المكافأة منه ، بالشكر والدعاء ، والخدمة والتوقير ، والتعظيم والقيام بالحقوق ، والتقديم في المجالس ، والمتابعة في الأمور . فهذه كلها ثمرات المنّة : ومعنى المنّة في الباطن ما ذكرناه ، وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بإظهار وفنون الاستخفاف ، وباطنه وهو منبعه أمران . (أحدهما) كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه ، فإن ذلك يضيق الخلق لامحالة و(الثاني) رؤيته أنه خير من للفقير ، وأن الفقير لسبب حاجته أحسن منه ، وكلاهما منشؤه الجهل . أما كراهية تسليم المال فهو حق ، لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفا فهو شديد الحمق ، ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة ، وذلك أشرف مما بذله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكراً لطلب المزيد ، وكيفما فرض فالكرهية لاوجه لها . وأما الثاني فهو أيضاً جهل ، لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر للأغنياء لما استحققر الفقير ، بل تترك به وتمنى درجته ، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بمختمائة عام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكُفْبَةِ . فَقَالَ لَا يُؤَدَّرُ : مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : هُمُ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا » الحديث . ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجربة له ، إذ يكتسب المال بجهده ، ويستكثر منه ، ويجهتد في حفظه بمقدار الحاجة . وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ، ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه . فالغنى مستخدم للسعى في رزق الفقير ، ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق ومحاربة الفضلات ، إلى أن يموت فيأكله أعداؤه ، فاذن مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقييضه الفقير حتى يخلصه عن عهده يقبوله منه ، انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه ، وتبدل بالاستيشار والثناء وقبول للمنة . فهذا منشأ المنّ والأذى

فإن قلت : فرؤيته نفسه في درجة المحسن أسرفاً مضمّن ، فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم يرف نفسه محسناً ؟

فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة ، وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا  
عدوا له عليه مثلا ، هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق ؟ فإن  
زاد لم تحل صدقته عن شائبة المنة ، لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك  
فان قلت : فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه ، فادواؤه ؟

فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا ، أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم  
الوجوب ، وأن الفقير هو المحسن اليه في تطهيره بالقبول . وأما الظاهر فالأعمال التي تعاطاها  
مقلد المنة ، فإن الأفعال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما سيأتي أسرارها  
في الشطر الأخير من الكتاب ، ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما  
بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في ضرورة السائلين ، وهو يستشعر مع ذلك كراهية  
لوردة وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا

وكانت عائشة وأم سامة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفا إلى فقير قالتا للرسول : احفظ  
ما يدعوه به ، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان : هذا بذلك حتى تخلص لنا صدقتنا .  
فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة ، وكانوا يقابلون الدعاء بمثله . وهكذا فعل  
عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما ، وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم  
ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة ، ومن  
حيث الباطن المعارف التي ذكرناها ، هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ، ولا يعالج  
القلب إلا بمعجون العلم والعمل . وهذه الشريطة من الزكوات تجري مجرى الخشوع من الصلاة  
وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « لَيْسَ لِلْمَرْءِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا »  
وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم « لَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ صَدَقَةَ مَنْنٍ » وكقوله عز وجل : ( لَا تَبْطُلُوا  
صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى \* ) وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا  
الشرط فحديث آخر ، وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة

( ١ ) حدث ليس للمؤمن من صلاته إلا ما عقل منها : تقدم في الصلاة

الوظيفة السادسة: أن يستصغر العطية فانه إن استعظمها أعجب بها، والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال، قال تعالى: (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا \*) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل، والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل. وقيل: لا يتم المعروف الا بثلاثة أمور: تصغيره، وتعجيله، وستره. وليس الاستعظام هو المن والأذى، فانه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام، ولا يمكن فيه المن والأذى، بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل، أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير، وأنه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب، فهو جدير بأن يستحي منه، فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا: فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ما ذا يصرفه، فالمال لله عز وجل، وله المنّة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله، فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه، وإن كان مقامه يقتضى أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه. وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل، فتكون هيئته الانكسار والحياء، كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض، لأن المال كله لله عز وجل، وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه، وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله، كما قال الله عز وجل: (فِيُخَفِّكُمُ تَبَحُّؤًا \*)

الوظيفة السابعة: أن ينقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه، فان الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا، وإذا كان المخرج من شبهة فرما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك<sup>(١)</sup> «طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية» وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب، إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله، فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام

(١) حديث أنس طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية عدو الزار

في بيته لأوغر بذلك صدره . هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل ، وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى ، أو أكل فأفنى ، والذي يأكله قضاء وطرف في الحال ، فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار . وقد قال الله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ \* ) أى لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض فلا تؤثروا به ربكم . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « سَبَقَ دِرْهَمٌ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ » وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أحل ماله وأجوده ، فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبدل ، وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه ، وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون ، فقال تعالى : ( وَيَجْمَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا \* ) وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ، ثم ابتداء وقال : ( جَرَمَ أَنْ لَهُمُ النَّارَ \* ) أى كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار

الوظيفة الثامنة : أن يطلب لصدقته من تركه به الصدقة ، ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية ، فإن في عمومهم خصوص صفات ، فليراع خصوص تلك الصفات ، وهى ستة : الأولى : أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » . وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى ، فتكون شريكا له في طاعته باعانتك إياه . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَطْعِمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتَقِيَاءَ وَأُولُوا مَعْرُوفِكُمُ الْمُؤْمِنِينَ » وفي لفظ آخر <sup>(٤)</sup> « أَضِفْ بِطَعَامِكَ مَنْ تُحِبُّهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى » . وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم

( ١ ) حديث سبق درهم مائة ألف : ن حب وصححه من حديث أبي هريرة ،

( ٢ ) حديث لا تأكل الاطعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى : د ت من حديث أبي سعيد بلفظ لا تصحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقى

( ٣ ) حديث أطعموا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين : ابن المبارك في البر والصلة من حديث أبي سعيد الخدرى قال ابن طاهر غريب فيه مجهول

( ٤ ) حديث أضف بطعامك من يحبه الله : ابن المبارك أنبأنا جوير عن الضحاك مرسل



فقيل له : لو صمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل ، فقال : لا هؤلاء قوم همهم لله سبحانه فإذا طرقهم فاقة تشتت هم أحدهم فلأن أردهمة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطى ألفاً ممن همته الدنيا ، فذكر هذا الكلام للجنيـد فاستحسنه ، وقال هذا : ولي من أولياء الله تعالى ، وقال : ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا ، ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الخانوت فبعث إليه الجنيـد مالا وقال : اجعله بضاعتك ولا تترك الخانوت فإن التجارة لا تضر مثلك . وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء عن ما يتاعون منه الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة ، فإن ذلك إعانة له على العلم ، والعلم أشرف العبادات مهما صححت فيه النية . وكان ابن المبارك يخص بمعروفه أهل العلم ، فقيل له : لو صمت ! فقال : إني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء ، فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجة لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم ، فتفريغهم للعلم أفضل

الصفة الثالثة : أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة . فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه ، وهو أن يرى أن النعمة كلها منه . وفي وصية لقمان لابنه : لا تجعل بينك وبين الله منما ، وأعدد نعمة غيره عليك مغرما . ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل ، إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ، ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه وديناه في فعله . فهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة وانهاض القدرة ، ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا تردد فيه ، والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجه ، ومزيل للضعف والتردد عنها ، ومسخر القدرة للانهاض بمقتضى البواعث ، فمن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب ، وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره ، فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه ، وإعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضيع . وأما الذي يمدح بالمطاء ويدعو بالخير فسيذم بالمنع ، ويدعو بالشر عند الإيذاء ، وأحواله متفاوتة .

د من حديث عائشة بلفظ فقال أبوای قومی قبلی رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت  
أحمد الله لا اياكما وللبخارى تعليقا فقال أبوای قومی اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه ولا أحمد  
ولا أحمدكما ولكن أحمد الله وله وسلم فقالت لی أمی قومی اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه  
ولا أحمد الا الله وللطبرانی فقالت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقالت  
لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومی فاحضني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا أدنو منه - الحديث : وفيه أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم  
بحمد الله لا بحمدك

قال الله تعالى : ( وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ \* ) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى سره ، فليثق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه

الصفة الرابعة : أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى ، أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته ، فهو يتعيش في جلباب التجمل ، قال الله تعالى : ( يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْلَافًا \* ) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يقيهم ، أعزة بصبرهم . وهذا ينبى أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ، ويستكشف عن مواطن أحوال أهل الخير والتجمل ، فتواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف إلى المخاهرين بالسؤال

الصفة الخامسة : أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب ، فيوجد فيه معنى قوله عز وجل ( لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ \* ) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصودو الجناح مقيدو الاطراف . فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها ، « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يُعْطِي الْعَطَاءَ عَلَى مِقْدَارِ الْعِيَالَةِ » وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال

الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام ، فتكون صدقة وصلة رحم ، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى ، قال على رضى الله عنه : لأن أصل أخامن إخوانى بدرهم أحب إلى من أن أتصدق بعشرين درهما ، ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم ، ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة . والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب . فليراع هذه الدقائق

(١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة : لم أر له أصلا ولا بى داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه النقي قسمه في يومه وأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا

فهذه هي الصفات المطلوبة ، وفي كل صفة درجات ، فينبغي أن يطلب أعلاها ، فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ، ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجر واحد ، فإن أخذ أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاد طاعته . وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل . والأجر الثاني : ما يعود إليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته ، فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل ، فإن أصاب حصل الاجران ، وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد هاهنا وفي سائر المواضع ، والله أعلم

### الفصل الثالث

في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا الحر مسلم ليس بها شئ ولا مطالب اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل . ولا تصرف زكاة إلى كافر ، ولا إلى عبد ، ولا إلى هاشمي ، ولا إلى مطلي . أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما . فلتذكر صفات الأصناف الثمانية

الصنف الأول : الفقراء :

والفقير : هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب ، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين ، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير ، وإن كان معه قميص وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير ، لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه ، فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى سائر العورة ، فإن هذا غلو ، والغالب انه لا يوجد مثله ، ولا يخرج عن الفقر كونه معتادا للسؤال ، فلا يجعل السؤال كسبا ، بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج عن الفقر ، فان قدر على الكسب بآلة فهو فقير ، ويجوز أن يشتري له آلة ، وإن قدر على كسب لا يليق بروحه وبحاله مثله فهو فقير

وإن كان متفقها ويمنعه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته ، وإن كان متعبدا يمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الاوقات فليكتسب ، لان الكسب أولى من ذلك ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ » وأراد به السعى في الاكتساب . وقال عمر رضى الله عنه : كسب في شبهة خير من مسألة ، وإن كان مكتفيا بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا اهون من الكسب ، فليس بفقير

### الصف الثاني : المساكين

والمسكين : هو الذى لا ينفى دخله بخرجه ، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلا فأسا وحبلًا وهو غنى ، والدورة التى يسكنها والثوب الذى يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين ، وكذا أثاث البيت ، أعنى ما يحتاج إليه ، وذلك ما يليق به ، وكذا كتب الفقه لا تخرج عن المسكنة ، وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر ، وحكم الكتاب حكم الثوب ، وأثاث البيت فانه محتاج إليه ، ولكن ينبغى أن يحتاط فى قطع الحاجة بالكتاب ، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض : التعليم ، والاستفادة ، والتفرج بالمطالعة . أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الاخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع فى الآخرة ولا يجرى فى الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس ، فهذا يباع فى الكفارة وزكاة الفطر ، ويمنع اسم المسكنة . وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتية ، فلا تباع فى الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين ، وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة . وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به ، فإن كان فى البلد طيب وواعظ فهذا مستغنى عنه ، وإن لم يكن فهو محتاج إليه ، ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة ، فينبغى أن يضبط مدة الحاجة . والأقرب أن يقال : ما لا يحتاج إليه فى السنة فهو مستغنى عنه ، فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة ، فإذا قدرنا القوت باليوم

( ١ ) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة : الطبرانى والبيهقى فى شعب الايمان من حديث / مسعود

لحاجة أثاث البيت ، وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها ، فإن قال إحداها أصح والأخرى أحسن فإنا محتاج اليهما ، قلنا : اكتف بالأصح وبع الأحسن ودع التفرج والترفة ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداهما بسيطة والأخرى وجيزة ، فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج اليهما ، إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى ، وأمثال هذه الصور لا تنحصر ، ولم يتعرض له في فن الفقه ، وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبية بحسن هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن ، إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها ، وليس لهذه الأمور حدود محدودة ، ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ، ويقرب في التحديدات بما يراه ، ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجى منها إلا الاحتياط . والله أعلم

#### الصنف الثالث : العاملون

وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ، ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوفي والحافظ والنقال ، ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل ، فإن فضله شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف ، وإن نقص كل من مال المصالح

#### الصنف الرابع : المؤلفة قلوبهم على الإسلام

وهم الأشراف الذين أساموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائريهم وأتباعهم

#### الصنف الخامس : المكاتبون

فيُدفع إلى السيد سهم المكاتب ، وإن دفع إلى المكاتب جاز ، ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبداً له

#### الصنف السادس : الغارمون

والغارم هو الذي يستقرض في طاعة أو مباح وهو قنبر ، فإن استقرض في مقصية

فلا يعطى إلا إذا تاب، وإن كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه  
 الصنف السابع : الغزاة الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزة  
 فيصرف اليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو  
 الصنف الثامن : ابن السبيل  
 وهو الذى شخص من بلده ليسافر فى غير معصية أو اجتاز بها ، فيعطى إن كان فقيرا ،  
 وإن كان له مال يبلد آخر أعطي بقدر بلغته  
 فإن قلت : فبم تعرف هذه الصفات  
 قلنا : أما الفقر والمسكنة فبقول الآخذ ، ولا يطالب ببينة ، ولا يحلف ، بل يجوز  
 اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه . وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غاز ، فإن  
 لم يف به استرد . وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البينة فهذه شروط الاستحقاق . وأما  
 مقدار ما يصرّف إلى كل واحد فسيأتى

## بيان وظائف القابض

وهى خمسة

الأولى : أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكفى همه ويجعل همومه هـا  
 واحدا ، فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر  
 وهو المعنى بقوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ \* ) ولكن لما اقتضت  
 الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهى تفرق همه اقتضى الكرم إفاضة نعمة  
 تكفى الحاجات ، فأكثر الأموال وصباها فى أيدي عباده لتكون آله لهم فى دفع حاجاتهم  
 ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم ، فمنهم من أكثر ماله فتنه وبلية فأحمله فى الخطر ، ومنهم من  
 أحبه فخاه عن الدنيا كما يحى المشفق مريضه ، فزوى عنه فضولها ، وساق اليه قدر حاجته  
 على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب ، والتعب فى الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب  
 إلى الفقراء ، فيتجددون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت ، فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ،  
 ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة ، وهذا منتهى النعمة . فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ،

ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه ، كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى . فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعونا له على الطاعة . ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله ، فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل ، فإن استعان به على معصية الله كان كافرا لأنم الله عز وجل ، مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه

الثانية : أن يشكر المعطى ويدعوله ويتنى عليه ، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج به عن كونه واسطة ، ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من حيث جملة الله طريقا وواسطة ، وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ لَمْ يَشْكُرْ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرْ اللَّهَ » وقد أثبت الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها واطر القدرة عليها ، نحو قوله تعالى : ( نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ) <sup>(٢)</sup> إلى غير ذلك ، وليقل القابض في دعائه : طهر الله قلبك في قلوب الأبرار ، وزكى عملك في عمل الأخيار ، وصلى على روحك في أرواح الشهداء . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا إِلَهُ حَتَّى تَعْمُوا أَنْكُمْ قَدْ كَفَّاهُمْ » ومن تمام الشكر أن يستر عيوب المعطاء إن كان فيه عيب ، ولا يحقره ، ولا يذمه ، ولا يعيره بالمنع إذا منع ، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعة ، فوظيفة المعطى الاستصغار ، ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام ، وعلى كل عبد القيام بحقه ، وذلك لا تنافض فيه ، إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض ، والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ، ويضره خلافه ، والأخذ بالعكس منه : وكل ذلك لا ينافض رؤية النعمة من الله عز وجل ، فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا

الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه ، فإن لم يكن من حل تورع عنه ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ) <sup>(٤)</sup> ولن يعبد المتورع عن الحرام فتوحا من الحلال ،

( ١ ) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله : ت وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولأبي داود وابن حبان

نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح

( ٢ ) حديث من أسدى إليكم معروفا فكافئوه - الحديث : د ن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ من صنع

(١) ص : ٤٤ (٢) الطلاق : ٢ ، ٣



فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مال كما معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ماسيأتي بيانه في كتاب الحلال والحرام ، وذلك إذا عجز عن الحلال ، فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة ، إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام الرابعة : أن يتوق مواقع الزية والاشتباه في مقدار ما يأخذه ، فلا يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق ، فإن كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين ، وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره المثل ، وإن أعطى زيادة أبي وامتنع ، إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به ، وإن كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده ، وإن كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة ، وتقدير ذلك بالاجتهاد ، وليس له حد ، وكذا زاد السفر ، والورع ترك ما يريه إلى ما لا يريه ، وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسته ، فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته ، وكل ذلك إلى اجتهاده ، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق ، وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق ، وبينهما أوساط مشتبهة ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهرا

وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ، ولا تنحصر مراتبه . وميل الورع إلى التضييق ، وميل المتساهل إلى التوسيع ، حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع ، وهو ممقوت في الشرع

ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا ، بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة . فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ، ومن حيث « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> ادَّخَرَ لِعِيَالِهِ قُوتَ سَنَةٍ » فهذا أقرب ما يحذبه حد الفقير والمسكين . ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للفتوى

(١) حديث ادخر لعياله قوت سنة: أخرجه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة وللطبراني في الأوسط

من حديث أنس كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر

ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصار على قدر قوت يومه وليلته ، وتمسكوا بما روى سهل بن الحنظلية « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> نَهَى عَنِ السُّؤَالِ مَعَ الْغِنَى فُسِّلَ عَنْ غِنَاهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : غَدَاؤُهُ وَعَشَاؤُهُ » . وقال آخرون : يأخذ إلى حد الغنى . وحد الغنى نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الاغنياء ، فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة . وقال آخرون : حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ، لما روى ابن مسعود أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> قَالَ « مَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ » فسئل : وما غناه ؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب . وقيل راويه ليس بقوى . وقال قوم أربعون ، لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> قَالَ « مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ فَقَدْ أَخْلَفَ فِي السُّؤَالِ » . وبالع آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره ، أو يهيء بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره ، لأن هذا هو الغنى . وقد قال عمر رضي الله عنه : إذا أعطيتم فأغنوا . حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم ، إلا إذا خرج عن حد الاعتدال <sup>(٤)</sup> ولما شغل أبو طلحة بستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم « اجعله في قرابتك فهو خير لك » فأعطاه حسان وأبقتادة ، فحائط من نخل لرجلين كثير مغن . وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابياً ناقة معها ظئر لها . فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب ، وذلك مستنكر ، وله حكم آخر ، بل التجوز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال ، وهو أيضاً مائل إلى الإسراف

( ١ ) حديث سهل بن الحنظلية في النهي عن السؤال مع الغنى فيسأل ما يغنيه فقال غداؤه وعشاؤه : دحب بلفظ من سأل وله ما يغنيه فأتى يستكثر من جمر جهنم - الحديث :

( ٢ ) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش - الحديث : أصحاب السنن وحسنه ت وضعفه النسائي والخطابي

( ٣ ) حديث عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد أخلف في السؤال : د ن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته وأخرجه د ن ح ب من حديث أبي سعيد

( ٤ ) حديث لما شغل أبا طلحة بستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة : تقدم في الصلاة

والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ، فإراءه فيه خطر ، وفيما دونه تضيق . وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف ، فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع <sup>(١)</sup> « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوْكَ وَأَفْتَوْكَ » كما قاله صلى الله عليه وسلم ، إذ الاثم حِزَازُ القلوب ، فإذا وجد القابض في نفسه شيئاً مما يأخذه فليتنق الله فيه ولا يترخص تعللاً بالفتوى من علماء الظاهر ، فإن لفثواهم قيوداً ومطلقات من الضرورات ، وفيها تخمينات وافتحام شبهات ، والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة

الخامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن ، فلينقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفه . وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق ، فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما للجهل وإما لتساهل . وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يئلب على الظن احتمال التحريم . وسيأتى ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ، إن شاء الله تعالى .

## الفصل الرابع

في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

بيان فضيلة الصدقة

من الأخبار :

قوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ فَإِنَّهَا تُسَدُّ مِنْ أَجْلَائِعٍ وَتَطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا

( ١ ) حديث استفت قلبك وإن أفنوك تقدم في العلم  
( ٢ ) حديث تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفىء الماء النار : ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلاً ولأحمد من حديث عائشة بسند حسن استترى من النار ولو بشق تمره فإنها تسد من الجائع مسداً من الشبعان ولا يلى والبزار من حديث أبي بكر انقوا النار ولو بشق تمره فإنها نفوم العوج وتدفع مينة السوء وتقع من الجائع موقها من الشبعان وأسناده ضعيف وللترمذي ون في الكبرى وه في حديث معاذ والصدقة تطفىء الخطيئة كما يطفىء الماء النار

( ٣ ) حديث انقوا النار ولو بشق تمره فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة أخرجه من حديث عدى بن حاتم

فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ « وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا طَيِّبًا إِلَّا كَانَ اللَّهُ أَخَذَهَا يَمِينِهِ فَبَرَّبَهَا كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَصَلَاهُ حَتَّى تَبْلُغَ التَّمْرَةُ مِثْلَ أَحَدٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « لَأَبَى الدَّرْدَاءُ إِذَا طَبَخَتْ مَرَقَةً فَأَكْثَرَ مَاءَهَا ثُمَّ انْظُرْ إِلَى أَهْلِ يَنْتَ مِنْ جِيرَانِكَ فَأَصْبِهِمْ مِنْهُ بِمَعْرُوفٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَا أَحْسَنَ عَبْدُ الصَّدَقَةِ إِلَّا أَحْسَنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخِلَافَةَ عَلَى تَرْكِتِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « كُلُّ امْرِئٍ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « الصَّدَقَةُ تَسُدُّ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : « صَدَقَةُ السَّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ »

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « مَا الَّذِي أُعْطِيَ مِنْ سِعَةٍ بِأَفْضَلِ أَجْرٍ مِنَ الَّذِي يَقْبَلُ مِنْ حَاجَةٍ » ولعل المراد به الذى يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين ، فيكون مساوياً للمعطى الذى يقصد بإعطائه عمارة دينه . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٧)</sup> « أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : أَنْ تَصَدَّقَ . وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْخٍ تَأْمُلُ الْبَقَاءَ وَتَخْشَى الْفَاقَةَ وَلَا تُهْمِلُ حَتَّى

( ١ ) حديث ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا - الحديث : خ تعليقا

وم ت ن في الكبرى واللفظ له ه من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث قال لابي الدرداء اذا طبخت مرقة فأكثر ماءها - الحديث : م من حديث أبي ذر انه قال

ذلك له وما ذكره المصنف انه قال لابي الدرداء وهم

( ٣ ) حديث ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله الخلافة على تركته : ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب

مرسلا بإسناد صحيح واسنده الخطيب فيمن روي عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه

( ٤ ) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس : حب لك وصححه على شرط م من حديث عقبة ابن عامر

( ٥ ) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر : ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف أن الله ليدر

أيا الصدقة سبعين بابا من مينة السوء

( ٦ ) حديث ما للمعطى من سعة بأفضل أجرا من الذى يقبل من حاجة : حب في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث

أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف

( ٧ ) حديث سئل أي الصدقة أفضل ؟ قال ان تصدق وأنت صحيح صحيح - الحديث : أخرجه من حديث

أبي هريرة

إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذًا وَلِفُلَانٍ كَذًا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ <sup>(١)</sup> وقد قال صلى الله عليه وسلم يومًا لأصحابه : « تَصَدَّقُوا ، فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ عِنْدِي دِينَارًا ، فَقَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ ، فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى زَوْجَتِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى وَلَدِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى خَادِمِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَبْصَرُ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ إِلَّا مَا هِيَ أَوْ سَاخُ النَّاسِ » وقال : <sup>(٣)</sup> « رُدُّوا مَذْمَةَ السَّائِلِ وَلَوْ بِمِثْلِ رَأْسِ الطَّائِرِ مِنَ الطَّعَامِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « لَوْ صَدَقَ السَّائِلُ مَا أَفْلَحَ مِنْ رَدِّهِ »

وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا خائبا من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام « وَكَانَ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> لَا يَكِلُ خَصْلَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ : كَانَ يَضَعُ طَهْوَرَهُ بِاللَّيْلِ وَيُخَمِّرُهُ ، وَكَانَ يُنَاولُ الْمُسْكِينَ بِيَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ التَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَاللُّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ إِلَّا مَا الْمُسْكِينُ ائْتَمَفَفُ ، اقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْفَاً » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَكْسُو مُسْلِمًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا دَامَتْ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةٌ »

الآثار :

قال عمرو بن الزبير : لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لمرقع .

( ١ ) حديث قال يوما لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينارًا فقال أنفقهُ على نفسك - الحديث : د

ن واللفظ له وحب لك من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل بيسير

( ٢ ) حديث لا تحل الصدقة لآل محمد - الحديث : م من حديث المطلب بن ربيعة

( ٣ ) حديث ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام : العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة

( ٤ ) حديث لو صدق السائل ما أفلح من رده : العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة

قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

( ٥ ) حديث كان لا يكل خصلتين إلى غيره - الحديث : الدارقطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف

ورواه ابن المبارك في البر مراسلا

( ٦ ) حديث ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

( ٧ ) حديث ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله - الحديث : ت وحسنه وك وصحح أسنده من

حديث ابن عباس وفيه خالد بن طهان ضعيف

وقال مجاهد في قول الله عز وجل : ( وَيُطْعَمُونَ الطَّامَمَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا <sup>(١)</sup> ) فقال : وهم يشتهونه . وكان عمر رضى الله عنه يقول : اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلمهم يعودون به على ذوى الحاجة منا . وقال عمر بن عبد العزيز : الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك ، والصدقة تدخلك عليه . وقال ابن أبي الجعد : إن الصدقة لتدفع سبعين باباً من سوء ، وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفاً ، وإنها لتفك لحي سبعين شيطاناً . وقال ابن مسعود : إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ، ثم حر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة . وقال لقمان لا بنه : إذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة . وقال يحيى بن معاذ . ما أعرف حبة ترز جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة : كتمان المرض ، وكتمان الصدقة ، وكتمان المصائب ، وروى مسنداً . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : إن الأعمال تباغت فقالت الصدقة . أنا أفضلكن . وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول : ( لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ <sup>(٢)</sup> ) والله يعلم أنى أحب السكر . وقال النخعي . إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرنى أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير : يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط ، وأعطش ما كانوا قط ، وأعرى ما كانوا قط فمن أطعم الله عز وجل أشبعه الله . ومن سقى الله عز وجل سقاه الله . ومن كسا الله عز وجل كساه الله . وقال الحسن : لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم . ولكنه ابتلى بعضكم ببعض . وقال الشعبي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة أحوج من الفقير الى صدقته ، فقد أبطل صدقته ، وضرب بها وجهه . وقال مالك لا نرى بأساً بشرب الموسر من الماء الذى يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولا يبره به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص . ويقال : إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين ؟ قال لا ، قال فاذهب فان الله عز وجل رضى في الحور العين بالفلس واللقمة

(١) للانسان ٨٨ (٢) آل عمران ٣٩

## بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك ، فمال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاظهار أفضل . ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ، ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه .

أما الاخفاء ففيه خمسة معان :

الأول : أنه أبقى للستر على الآخذ ، فإن أخذه ظاهراً هتك لستر المروءة ، وكشف عن الحاجة ، وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم ، فانهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء ، أو ينسبونه إلى أخذ زيادة ، والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر ، وصياتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني : إني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يُحدث في جيراني حسداً . وقال بعض الزهاد : ربما تركت استعمال الشيء لأجل اخواني : يقولون : من أين له هذا ؟ وعن ابراهيم التيمي أنه رُئي عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه : من أين لك هذا ؟ فقال كَسَاَنيهِ أَخِي خَيْثَمَةُ وَلَوْ عَاسَتْ أَنْ أَهْلَهُ عَاسُوا بِهِ مَا قَبِلْتَهُ

الثالث : إعانة المعطي على إسرار العمل ، فإن فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر ، والإعانة على إتمام المعروف معروف ، والسكران لا يتم إلا باثنين : فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطي . ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه إليه ، ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله ، فقيل له في ذلك ، فقال : إِنْ هَذَا عَمِلَ بِالْأَدَبِ فِي إِخْفَاءِ مَعْرُوفِهِ فَقَبِلْتَهُ ، وَذَاكَ أَسَاءَ أَدَبِهِ فِي عَمَلِهِ فَرُدَدْتُهُ عَلَيْهِ . وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملا فردّه ، فقال له : لم ترد علي الله عز وجل ما أعطاك ؟ فقال : إِنْكَ أَشْرَكَتَ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَمَا كَانَ لِلَّهِ تَعَالَى وَلَمْ تَقْعُ بِاللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ ، فَرُدَدْتُ عَلَيْكَ شَرَّكَ . وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية ، فقيل له في ذلك ، فقال : عَصَيْتَ اللَّهَ بِالْجَهْرِ فَلَمْ أَكْ عَوْنًا لَكَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ،

وأطعته بالاخفاء فأعنتك على برك . وقال الثوري : لو علمت أن أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته

الرابع : أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتناناً ، وليس للمؤمن أن يذل نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول : إن في إظهاره إذلالاً للعلم وامتناناً لأهله ، فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله

الخامس : الاحتراز عن شبهة الشراكة ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَهْدَى لَهْ هَدِيَّةٌ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيهَا » وبأن يكون ورقاً أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَفْضَلُ مَا يَهْدِي الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ وَرِقّاً أَوْ يُطْعِمُهُ خُبْزاً » فجعل الورق هدية بانفراده فما يعطى في الملامكروه إلا برضا جميعهم ، ولا يخلو عن شبهة ، فإذا انفرد سلم من هذه الشبهة

أما الاظهار والتحدث به ففيه معان أربعة :

الأول : الإخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرءاة

والثاني : إسقاط الجاه والمنزلة ، وإظهار العبودية والمسكنة ، والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستثناء ، وإسقاط النفس من أعين الخلق . قال بعض العارفين لتلميذه : أظن الأخذ على كل حال إن كنت آخذاً ، فانك لا تخلو عن أحد رجلين : رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك ، فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك ، أو رجل تزداد في قلبه باظهارك الصدق ، فذلك الذي يريد أخوك ، لأنه يزداد ثواباً بزيادة حبه لك وتمظيمه إياك ، فتوجب أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه

الثالث : هو أن العارف لا ينظر له إلا إلى الله عز وجل ، والسر والعلانية في حقه واحد ،

( ١ ) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها: العقيلي وابن جبان في الضعفاء وطب في الأوسط

وهق من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث

( ٢ ) حديث أفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه ورقاً أو يعطيه خبزاً: عد وضعفه من حديث ابن عمر أنه

أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سروراً أو يطعمه خبزاً ولا حرجه  
وت وصححه من حديث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدى رفاقاً فهو كاتق نسمة



فاختلاف الحال شرك في التوحيد . قال بعضهم : كنا لانعبأ بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية . والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا تقصان في الحال ؛ بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد . حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين ، فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد ، فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال . لينفرد كل واحد منكم بها وليذبجها حيث لا يراه أحد ، فانفرد كل واحد وذبح ، إلا ذلك المريد فانه رد الدجاجة ، فسألهم فقالوا : فعلنا ما أمرنا به الشيخ ، فقال الشيخ للمريد : مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ فقال ذلك المريد : لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فان الله يراني في كل موضع ، فقال الشيخ : لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل الرابع : أن الاظهار إقامة لسنة الشكر ، وقد قال تعالى : ( وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ <sup>(١)</sup> ) والكتمان كفران النعمة ، وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى : ( الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ <sup>(٢)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تُرَى نِعْمَتُهُ عَلَيْهِ » وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال : هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل . ولذلك قال بعضهم : إذا أعطيت في الملائخ ثم اردد في السر . والشكر فيه محثوث عليه ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ » والشكر قائم مقام المكافأة ، حتى قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَأَثْنُوا عَلَيْهِ بِهِ خَيْرًا وَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ قَدْ كَفَّيْتُمُوهُ <sup>(٣)</sup> » ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ، فقال صلى الله عليه وسلم « كُلُّ مَا شَكَرْتُمْ لَهُمْ وَأَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِمْ بِهِ فَهُوَ مُكَافَأَةٌ »

(١) حديث إذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه : أحمد من حديث عمران ابن حصين

بسند صحيح وحسنه ت من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم

(٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم - الحديث : ت وصححه من

حديث أنس ورواه مختصراً د ن في اليوم والليلة وله وصححه ه

فالآن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافًا في المسألة بل هو اختلاف حال

فكشف الغطاء في هذا أنا لانحكم حكمًا بتأبأن الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات ، وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص ، فينبغي أن يكون المتخلص مرافقًا لنفسه ، حتى لا يتبدل بجبل الغرور ، ولا يندفع بتليس الطبع ، ومكر الشيطان . والمكر والخداع أغلب في معاني الاخفاء منه في الاظهار ، مع أن له دخلا في كل واحد منهما ، فأما مدخل الخداع في الاسرار فمن ميل الطبع إليه ، لما فيه من خفض الجاه والمنزلة ، وسقوط القدر عن أعين الناس ، ونظر الخلق إليه بعين الازدراء ، وإلى المعطي بعين المنعم المحسن . فهذا هو الداء الدفين ، ويستكن في النفس ، والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الحمسة التي ذكرناها :

ومعيار كل ذلك ومحكم أمر واحد ، وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كنهه بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله ، فانه إن كان يبنى صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن ، أو يتقي انتهاك السر ، أو إعاقة المعطي على الاسرار ، أو صيانة العلم عن الابتذال ، فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه ، فإن كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره ، فتقديره الحذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه ، فإن اذلال العلم محذور من حيث إنه علم لامن حيث إنه علم زيد أو علم عمرو ، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لامن حيث إنها تعرض لعرض زيد على الخصوص . ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يعجز الشيطان عنه ، والا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ .

وأما جانب الإظهار فيل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطي واستحاث له على مثله وإظهاره عند غيره أنه من المبالغين في الشكر حتى يرغبوا في إكرامه وتقديره . وهذا داء دفين في الباطن ، والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بان يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاخفاء من الرياء ، ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الاظهار ، وقصده الباطن ماذا كرهناه

ومعيار ذلك ومحك أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخبر إلى المعطى، ولا إلى من يرغب في عطائه، وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها، وعادتهم أنهم لا يعطون الا من يخفى ولا يشكر، فان استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة، وإلا فهو مغرور

ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يفصل عن قضاء حق المعطى فينظر : فإن كان هو من يجب الشكر والنشر فينبغي أن يخفى ولا يشكر، لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم، وطلبه الشكر ظلم

وإذا علم من حاله أنه لا يجب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> الرجل الذي مدح بين يديه : « ضَرَبْتُمْ عُنُقَهُ ، لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد <sup>(٢)</sup> « إِنَّهُ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَبَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> في آخر « إِذَا جَاءَكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرِمُوهُ » وسمع كلام رجل فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ مِنْ أَلْيَانٍ لَسَجْرًا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِذَا عَلِمَ أَحَدُكُمْ مِنْ أَخِيهِ خَيْرًا فَلْيُخْبِرْهُ فَإِنَّهُ يَزِدُّهُ رَغْبَةً فِي الْخَيْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِذَا مَدَحَ الْمُؤْمِنُ رَبًّا أَلَيْمَانُ فِي قَلْبِهِ » وقال الثوري : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس

( ١ ) حديث قال للرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لو سمعها ما أفلح: مفق عليه من حديث أبي بكرة

بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لو سمعها ما أفلح أبدا وفي سنده على ابن زيد بن جدهان متكلم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى

( ٢ ) حديث أنه سيد الوبر: العنبري وطب وابن قانع في معاجهم وحب في الثقات من حديث قيس بن

عاصم المتقري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك

( ٣ ) حديث اذا جاءكم كريم قوم فأكرموه: ه من حديث ابن عمر ورواه في الرسائل من حديث الشعبي

مرسلا بسند صحيح وقال روى منصلا وهو ضعيف وك نحوه من حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه وصححه أسنده

( ٤ ) حديث أن من البيان لسجرا: مخ من حديث ابن عمر

( ٥ ) حديث اذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزداد رغبة في الخير: قط في العلل من رواية ابن

السيب عن أبي هريرة وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن السيب مرسلا

( ٦ ) حديث اذا مدح المؤمن رباً أليمان في قلبه : بطبع من حديث أسامة بن زيد بسند ضعيف

وقال أيضاً ليوسف بن أسباط : إذا أوليتك معروفاً كنت أنا أسره منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر

ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعى قلبه ، فإن أعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان ، وشمانة له لكثرة التعب وقلة النفع . ومثل هذا العلم هو الذى يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة ، إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر ، وبالجهل به تموت عبادة العمر كله ، وتتعطل

وعلى الجملة فالأخذ فى الملاء والرد فى السر أحسن المسالك وأسماها ، فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلائية ، وذلك هو الكبريت الأحمر الذى يتحدث به ولا يرى . نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق

### بيان الأفضل من أخذ الصدقة والزكاة\*

كان إبراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل ، فإن فى أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقاً عليهم ، ولأنه ربما لا يكمل فى أخذه صفة الاستحقاق كما وصف فى الكتاب العزيز ، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع ، وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأثغوا ، ولأن الزكاة لأمنة فيها ، وإعنا هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين ، ولأنه أخذ بالحاجة ، والانسان يعلم حاجة نفسه قطعاً وأخذ الصدقة أخذ بالدين ، فإن الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيراً ولأن مرافقة المساكين أدخل فى الذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الانسان الصدقة فى معرض الهدية فلا تتميز عنه وهذا تنصيص على ذل الأخذ وحاجته والقول الحق فى هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية ، فإن كان فى شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة ، فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه فى قضائه فهو مستحق قطعاً ، فإذا خیر هذا بين الزكاة وبين الصدقة ، فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال

لو لم يأخذه هو فليأخذ الصدقة ، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ،  
ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين ، وإن كان المال معرضا للصدقة ولم يكن  
في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو مخير ، والأمر فيهما يتفاوت . وأخذ الزكاة أشد  
في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال . والله أعلم -

كل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى  
كتاب أسرار الصوم

والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ، وعلى  
الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
دائما إلى يوم الدين . والحمد لله وحده ، وحسبنا الله ونعم الوكيل

# كتاب أسرار الصوم

## كتاب أسرار الصوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنه ، بمادفع عنهم كيد الشيطان وفتنه ، ورد أمله وخيب ظنه ، إذ جعل الصوم حصناً لأوليائه وجنّة ، وفتح لهم به أبواب الجنة ، وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة ، وأن بقمعها تصبح النفس مطمئنة ، ظاهرة الشوكة في قصم خصمها قوية المنّة . والصلاة على محمد قائد الخلق ومحمد السنه ، وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثابتة والعقول المرجحة ، وسلم تسليماً كثيراً

أما بعد : فإن الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ » وبمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان ، إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٌ إِلَّا الصَّيَامُ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » وقد قال الله تعالى : ( إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ) <sup>(٤)</sup> والصوم نصف الصبر ، فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ، وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ خُلُوفُ فَمٍ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يَذُرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ لِأَجْلِ الصَّوْمِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « لِلْجَنَّةِ بَابٌ يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ » وهو موعود بقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : فَرَحَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ

### ﴿ كتاب أسرار الصيام ﴾

- ( ١ ) حديث الصوم نصف الصبر : ت وحسنه من حديث رجل من بنى سليم و ه من حديث أبي هريرة
- ( ٢ ) حديث الصبر نصف الإيمان : أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
- ( ٣ ) حديث كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف الا الصوم - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة
- ( ٤ ) حديث والذي نفسي بيده خلوفا فم الصائم - الحديث : أخرجه من حديثه وهو بعض الذي قبله
- ( ٥ ) حديث للجنة باب يقال له الريان - الحديث : أخرجه من حديث سهل بن سعد
- ( ٦ ) حديث للصائم فرحتان - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة

وَفَرَحَهُ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لِكُلِّ شَيْءٍ بَابٌ ، وَبَابُ الْعِبَادَةِ الصَّوْمُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « نَوْمُ الصَّائِمِ عِبَادَةٌ » . وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> قال : « إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَتُحْتِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَنَادَى مُنَادٌ : يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ هَلُمَّ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ اقْصِرْ » وقال وكيع فى قوله تعالى ( كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ <sup>(٤)</sup> ) هى أيام الصيام اذ تركوا فيها الأكل والشرب . وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رتبة المباهاة بين الزهد فى الدنيا وبين الصوم <sup>(٥)</sup> فقال « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِالشَّابِّ الْعَابِدِ فَيَقُولُ أَيُّهَا الشَّابُّ التَّارِكُ شَهْوَتَهُ لِأَجْلِ الْمُبْدِلِ شَبَابَهُ لِي أَنْتَ عِنْدِي كَبْتَضِ مَلَائِكَتِي » وقال صلى الله عليه وسلم فى الصائم « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٦)</sup> انْظُرُوا يَا مَلَائِكَتِي إِلَى عَبْدِي تَرَكَ شَهْوَتَهُ وَلَذَنَّهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي » وقيل فى قوله تعالى : ( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ <sup>(٧)</sup> ) قيل كان عملهم الصيام لأنه قال : ( إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ <sup>(٨)</sup> ) فيفرغ للصائم جزاؤه إفراناً ، ويمجازف جزافاً ، فلا يدخل تحت وهم وتقدير . وجدير بأن يكون كذلك ، لأن الصوم إنما كان له ومشرفاً بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها ، كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه ، والأرض كلها ، لمعينين

( ١ ) حديث لكل شىء باب وباب العبادة الصوم : ابن المبارك فى الزهد ومن طريقه أبو الشيخ فى الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

( ٢ ) حديث نوم الصائم عبادة : رويناه فى أمالي ابن منده من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكرُوا لابن المغيرة رواية الا عنه ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سليمان ابن عمرو والنخعي أحد الكذابين

( ٣ ) حديث اذا دخل شهر رمضان نتحت أبواب الجنة - الحديث : ت وقال غريب و هو ك وصححه على شرطها من حديث أبي هريرة وصحح خ وقفه على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (٤) حديث ان الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته - الحديث : عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

( ٥ ) حديث يقول الله تعالى لملائكته يا ملائكتي انظروا الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجل

(١) الحاقفة : ٢٤ (٢) السجدة : ١٧ (٣) الزمر : ١٠



أحدهما : أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد ، وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى ، والصوم لا يراه إلا الله عز وجل ، فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد

والثاني : أنه قهر لعدو الله عز وجل ، فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات ، وانما تتوى الشهوات بالاكل والشرب . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ » . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها « دَاوِمِي <sup>(٢)</sup> قَرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ . قَالَتْ : بِمَاذَا ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بِالْجُوعِ » . وسيأتي فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهلكات

فلما كان الصوم على الخصوص قعاً للشيطان وسداً لمسالكه وتضييقاً لمجاريه ، استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ، ففي قمع عدو الله نصرته لله سبحانه ، وناصر الله تعالى موقوف على النصر له ، قال الله تعالى : ( إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ <sup>(١)</sup> ) فالبداية بالجهد من العبد ، والجزاء بالهداية من الله عز وجل ، ولذلك قال تعالى ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ <sup>(٣)</sup> ) وانما التغيير تكثير الشهوات ، فهي مرتع الشياطين ومرعاهم ، فادامت مخصصة لم ينقطع ترددهم ، وما داموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوباً عن لقائه . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ » فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة ، وصار جنة .

وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة ، بذكر أركانه ، وسننه ، وشروطه الباطنة . ونبين ذلك بثلاثة فصول :

( ١ ) حديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم - الحديث : متفق عليه من حديث صفيه دون

قوله فضيقوا مجاريه بالجوع

( ٢ ) حديث قال لعائشة داومي قرع باب الجنة - الحديث : لم أجد له أصلاً

( ٣ ) حديث لولا أن الشياطين يحمون على قلوب بني آدم - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه

( ٤ ) صحيحه : لا (٢) النيكوت : ٦٩ (٣) الرعد : ١١

## الفصل الأول

في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده

أما الواجبات الظاهرة ف ستة

الأول : مراقبة أول شهر رمضان ، وذلك برؤية الهلال ، فإن غمّ فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان . ونعني بالرؤية العلم ، ويحصل ذلك بقول عدل واحد ، ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة ، ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به ، فليتبّع كل عبد في عبادته موجب ظنه ، وإذا روى الهلال ببلدة ولم يُرَ بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ، ولا يتعدّى الوجوب

الثاني : النية . ولا بد لكل ليلة من نية مبيّنة معينة جازمة ، فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه ، وهو الذي عنيّا بقولنا كل ليلة ، ولو نوى بالنهار لم يحزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع ، وهو الذي عنيّا بقولنا مبيّنة ، ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يحزه حتى ينوي فريضة الله عز وجل صوم رمضان ، ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يحزه فإنها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل ، واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطّل الجزم ، أو يستند إلى استصحاب حال كالشك في الليلة الأخيرة من رمضان ، فذلك لا يمنع جزم النية ، أو يستند إلى اجتهاد كالحبوس في المطمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشك لا يمنعه من النية ، ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب ، ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك ، كما لو قال في وسط رمضان : أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ، ومحل النية لا يتصور فيه تردد ، بل هو قاطع بأنه من رمضان . ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسد نيته . ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها

الثالث : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمدا مع ذكر الصوم ، فيفسد صومه بالأكل ، والشرب ، والسُّوط ، والحقنة . ولا يفسد بالفصد ، والحجامة ، والاكتحال ،

وإدخال الميل في الأذن والاحليل ، إلا أن يقطر فيه ما يبلغ المائنة . وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر ، إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصر ، وهو الذي أردنا بقولنا : عمدا . فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر ، أما من أكل عامدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء ، وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه . ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد

الرابع : الإمساك عن الجماع ، وحده مغيب الحشفة . وإن جامع ناسيا لم يفطر ، وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح جنبا لم يفطر ، وإن طلع الفجر وهو مخالط أهله فنزع في الحال صح صومه ، فإن صبر فسد ولزمته الكفارة

الخامس : الإمساك عن الاستمنا ، وهو إخراج المني قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر . ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل ، لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا أو مالكا لإربه ، فلا بأس بالتقبيل ، وتركه أولى . وإذا كان يخاف من التقبيل أن ينزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره

السادس : الإمساك عن إخراج القيء ، فالاستقاء يفسد الصوم ، وإن ذرعه القيء لم يفسد صومه . وإذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به ، إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه ، فإنه يفطر عند ذلك وأما الوازم الإفطار بأربعة :

القضاء ، والكفارة ، والفدية ، وإمساك بقية النهار تشبيها بالصائئين أما القضاء : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر ، فالخائض تقضى الصوم ، وكذا المرتد . أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم . ولا يشترط التسابع في قضاء رمضان ، ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا .

وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع . وأما الاستمنا والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة . فالكفارة عتق رقبة ، فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين ، وإن عجز فاطعام ستين مسكينا مئذًا مئذًا

وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين . ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم التشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيا في أوله ، ولا يوم يقدم إذا قدم صائما وأما الفدية : فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرا خوفا على وليهما ، لكل يوم مد

حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا وأما السنن فست : تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومداومة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الأخير ، فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم « كَان إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْآخِرُ طَوَى الْفِرَاشَ وَشَدَّ الْمِزْرَ وَدَابَّ وَادَّابَّ أَهْلَهُ »<sup>(١)</sup> أى أداموا النصب في العبادة ، إذ فيها ليلة القدر ، والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخمس وسبع ، والتابع في هذا الاعتكاف أولى ، فإن نذر اعتكافا متابعا أو نواه انقطع تتابعه بالخروج من غير ضرورة : كما لو خرج لعبادة أو جنازة أو زيارة ، أو تجديد طهارة . وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع ، وله أن يتوضأ في البيت . ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر « كَان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »<sup>(٢)</sup> لَا يُخْرِجُ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَسْأَلُ عَنِ الْمَرِيضِ إِلَّا مَرًّا . وينقطع التابع بالجماع ، ولا ينقطع بالتقيل ، ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح ، وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست ، فكل ذلك قد يحتاج إليه في التابع . ولا ينقطع التابع بخروج بعض بدنه « كَان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »<sup>(٣)</sup> يُدْنِي رَأْسَهُ فَيُرْجِلُهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ فِي الْحَجَرَةِ » ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية ، إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلا ، والأفضل مع ذلك التجديد .

( ١ ) حديث كان اذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة بلعظ

أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد الميزر

( ٢ ) حديث كان لا يخرج إلا لحاجته ولا يسأل عن المريض إلا مارة : متفق على الشطر الأول من حديث

عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسند لين

( ٣ ) حديث كان يدني رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

## الفصل الثاني

### في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص  
لأما صوم العموم : فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله  
وأما صوم الخصوص : فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر  
الجوارح عن الآثام

وأما صوم خصوص الخصوص : فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية ،  
وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية . ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى  
الله عز وجل واليوم الآخر ، وبالفكر في الدنيا لإدنيا تراد للدين ، فإن ذلك من زاد الآخرة  
وليس من الدنيا ، حتى قال أرباب القلوب : من تحركت همته بالتصرف في نهارة لتدبير  
ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة ، فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل ، وقلة اليقين  
ببرقه الموعود . وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين . ولا يطول النظر في تفصيلها  
قولا ولكن في تحقيقها عملا ، فانه اقبال بكنه المهمة على الله عز وجل ، وانصراف عن  
غير الله سبحانه ، وتلبس بمعنى قوله عز وجل : ( قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ <sup>(١)</sup> )  
وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين : فهو كف الجوارح عن الآثام . وتامه بستة أمور  
الأول : غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يذم ويكره ، وإلى كل  
ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « النَّظَرُ سَهْمٌ  
مَسْمُومٌ مِنْ سَهَامِ إِبْلِيسَ لَعَنَهُ اللَّهُ فَمَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِيمَانًا يَجِدُ  
حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال  
« خَمْسٌ يَفْطِرُنَ الصَّائِمَ : الْكَذِبُ وَالْغِيْبَةُ وَالنِّمْيَةُ وَالْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ »

(١) حديث النظرة سهم مسموم من سهام إبليس - الحديث : ك وصححه أسنده من حديث حذيفة  
(٢) حديث جابر عن أنس خمس يفطرون الصائم - الحديث : الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن  
أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب

الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمرء ، والزامه السكوت ، وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان .  
وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد :  
خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّمَا الصَّوْمُ جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَلَا يَرُفُثْ وَلَا يَجْهَلْ وَإِنْ أَمْرٌ قَاتَلَهُ أَوْ شَأْنٌ فَلْيُقِلْ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ »  
وجاء في الخبر « أَنَّ <sup>(٢)</sup> امْرَأَتَيْنِ صَامَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْهَدَهُمَا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ حَتَّى كَادَتَا أَنْ تَتَلَفَا فَبَعَثَنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنَاهُ فِي الْإِفْطَارِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا قَدَحًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ لِهَمَا قَتْلًا فِيهِ مَا أَكَلْتُمَا فَقَامَتَا إِحْدَاهُمَا نِصْفَهُ دَمَاعِيْطًا وَلِلْأُخْرَى يَضَاوَقَاتِ الْأُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى مَلَأَتْهُمَا فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاتَانِ صَامَتَا عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمَا وَأَفْطَرَتَا عَلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا قَعَدَتِ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْأُخْرَى بَجَعَلَتَا يَتَقَاتَبَانِ النَّاسَ ، فَهَذَا مَا أَكَلْتُمَا مِنْ لُحْمِهِمْ »  
الثالث : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه ، لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت ، فقال تعالى : ( سَمَاعُونَ الْكُذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ <sup>(٢)</sup> ) فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى : ( إِنَّكُمْ إِذَا مِثَلْتُمْ <sup>(٣)</sup> ) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَلْمُتَتَابُ وَالْمُسْتَمِعُ شَرِيكَانِ فِي الْإِثْمِ »

الرابع : كف بقية الجوارح عن الآثام : من اليد ، والرجل ، وعن المكاره ، وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار ، فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام ، فمثال هذا الصائم مثال من يبنى قصرا ويهدم مصرا ، فإن الطعام الحلال إنما يضر

( ١ ) حديث الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما - الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : في الغيبة للصائم أحمد

من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : بسند فيه مجهول

( ٣ ) حديث المتتابع والمستمع شريكان في الإثم غريب والطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة

(١) المائدة : ٤٢ ، (٢) المائدة : ٦٣ (٣) النساء : ١٠٤

بكثرة لا ينوعه ، فالصوم لتقليله . وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيها ، والحرام سم مهلك للدين ، والحلال دواء ينفع قليلا ويضر كثيرا . وقصد الصوم لتقليله . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ » فقل هو الذى يفطر على الحرام ، وقيل هو الذى يمسك عن الطعام للحلال ويفطر على لحوم الناس بالغبية وهو حرام ، وقيل هو الذى لا يحفظ جوارحه عن الآثام الخامس : أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يمتلىء جوفه ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن ملىء من حلال ، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره ، وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر . ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى ، لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شبهاتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من الذات وأشبعته زادت لذتها وتضاعفت قوتها ، وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راحة لو تركت على ما دتها . فروح الصوم وسره تضعيف القوى التى هى وسائل الشيطان فى العود إلى الشرور ولئن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو لأن يأكل أكلته التى كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم ، فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه ، بل من الآداب أن لا يكتر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى ، فيصفوا عند ذلك قلبه ، ويستديم في كل ليلة قدراً من الضعف حتى يخف عليه تهجد وأوراده ، فحسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التى ينكشف فيها شيع من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى : ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ )<sup>(١)</sup> ومن جعل بين قلبه وبين صدره غلالة من الطعام فهو عنه محجوب ، ومن أخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل ، وذلك هو الأمر كله ، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام . وسيأتى له مزيد بيان فى كتاب الأطعمة ، إن شاء الله عز وجل

( ١ ) حديث كرم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش بن هـ من حديث أبي هريرة

السادس : أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقاً مضطرباً بين الخوف والرجاء ، إذ ليس يدرى  
 أيقبلُ صومه فهو من المقربين ، أو يرد عليه فهو من المقوتين . وليكن كذلك في آخر كل  
 عبادة يفرغ منها ، فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصرى أنه مر بقوم وهم يضحكون فقال :  
 « إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضماراً لخلقه يستبقون فيه لطاعته ، فسبق قوم ففازوا ،  
 وتحلف أقوام فخابوا ، فالعجب كل العجب للضحاك اللعاب في اليوم الذي فاز فيه السابقون  
 وخاب فيه المبطلون ! أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسانه والمسيء بأسائه ! أى كان  
 سرور المقبول يشغله عن اللعب ، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك . وعن الأحنف بن قيس  
 أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك ، فقال إني أعده لسفر طويل ، والصبر على  
 طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه . فهذه هي الممانى الباطنة في الصوم  
 فإن قلت : فمن انتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه الممانى فقد قال الفقهاء  
 صومه صحيح ، فما معناه ؟

فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها  
 في هذه الشروط الباطنة ، لاسيما الغيبة وأمثالها ، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكييفات  
 إلا ما يتيسر على عموم العاقلين المقبلين على الدنيا الدخول تحتها ، فأما علماء الآخرة فيعنون بالصحة  
 القبول ، وبالقبول الوصول إلى المقصود ، ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلص بخلق من  
 أخلاق الله عز وجل ، وهو الصمدية ، والابتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب  
 الامكان ، فأنهم منزهون عن الشهوات ، والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل  
 على كسر شهوته ، ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكما أنهم مك  
 في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين ، والتحق بنمار البهائم ، وكما تقع الشهوات أرتفع إلى أعلى  
 عليين ، والتحق بأفق الملائكة ، والملائكة مقربون من الله عز وجل ، والذي يقتدى بهم  
 ويتشبه بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل كقربهم ، فإن الشبيه من القريب قريب ، وليس  
 القرب ثم بالمكان بل بالصفات

وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب ، الأبواب وأصحاب القلوب ، فأى جدوى لتأخير أكلة  
 وجمع أكلتين عند العشاء ، مع الانتهاء في الشهوات الآخر طول النهار ؟ ولو كان مثله جدوى



فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم « كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ » ؟ ولهذا قال أبو الدرداء : يا حبذا نوم الأكياس وفطرم ، كيف لا يعيرون صوم الحلقى وسهرم ، ولذرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين ، ولذلك قال بعض العلماء : كم من صائم مفطر ؛ وكم من مفطر صائم . والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب ، والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جوارحه .

ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات ، فقد وافق فى الظاهر العدد ، إلا أنه ترك المهم وهو الغسل ، فصلاته مردودة عليه بجهله . ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاه كمن غسل أعضائه مرة مرة ، فصلاته متقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل ، وإن ترك الفضل . ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الصَّوْمَ أَمَانَةٌ فَلْيَحْفَظْ أَحَدُكُمْ أَمَانَتَهُ » <sup>(٢)</sup> ولما تلا قوله عز وجل : ( إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ) <sup>(٣)</sup> وضع يده على سمعه وبصره فقال : السمع أمانة ، والبصر أمانة . ولو لا أنه من أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم « فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ » أى انى أودعت لسانى لاحفظه فكيف أطلقه بجوابك

فإذاً قد ظهر أن لكل عبادة ظاهراً وباطناً وقشراً ولباً ، ولقشورها درجات ، ولكل درجة طبقات ، فاليك الخيرة الآن فى أن تقنع بالقشر عن الباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الأبواب

( ١ ) حديث إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته : الخرائطى فى مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود

فى حديث فى الامانة والصوم واسناده حسن

( ٢ ) حديث لما تلا قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وضع يده على سمعه وبصره وقال

السمع والبصر أمانة : د من حديث أبى هريرة دون قوله السمع أمانة

(١) النساء : ٥٨

## الفصل الثالث

في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة ، وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة ، وبعضها يوجد في كل شهر ، وبعضها في كل أسبوع

أما في السنة بعد أيام رمضان : فيوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، والعشر الأول من ذي الحجة ، والعشر الأول من المحرم ، وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم ، وهي أوقات فاضلة وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يُكْثِرُ صَوْمَ شَعْبَانَ حَتَّى كَانَ يُظَنُّ أَنَّهُ فِي رَمَضَانَ <sup>(٢)</sup> وفي الخبر « أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ » لانه ابتداء السنة ، فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « صَوْمُ يَوْمٍ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ أَفْضَلُ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنْ غَيْرِهِ وَصَوْمُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ » <sup>(٤)</sup> وفي الحديث « مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ : الْخَمِيسَ وَالْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ عِبَادَةَ تِسْعِينَ عَامٍ » <sup>(٥)</sup> وفي الخبر « إِذَا كَانَ النُّصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَلَا صَوْمَ حَتَّى رَمَضَانَ » ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما ، فإن وصل شعبان برمضان فجائز ، فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة <sup>(٦)</sup> وَفَصَلَ مَرَارًا كَثِيرَةً <sup>(٧)</sup> ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان يومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له . وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان

( ١ ) حديث كان يكثر صيام شعبان - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

( ٢ ) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم : من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين - الحديث : لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما

( ٤ ) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت - الحديث : الأزدي في الضعفاء ، من حديث أنس

( ٥ ) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان : الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فافطروا حتى يجيء رمضان وصححه ت

( ٦ ) حديث وصل شعبان برمضان مرة : الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان ودون نحوه من حديث عائشة

( ٧ ) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا : د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه

قط وقال اسناده صحيح وله وقال صحيح على شرط الشيخين

فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان ، والأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، واحد فرد وثلاثة سرد . وأفضلها ذوالحجة لأن فيه الحج والأيام للمعلومات والمعدودات ، وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج ، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم ، والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج <sup>(١)</sup> وفي الخبر ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة : وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر ، قيل : ولا الجهاد في سبيل الله تعالى ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه »

وأما ما يتكرر في الشهر : فأول الشهر ، وأوسطه ، وآخره . ووسطه الأيام البيض ، وهي الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر

وأما في الأسبوع : فالأثنين ، والخميس ، والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام ، وتكثير الخيرات لتضاعف أجورها بركة هذه الأوقات

وأما صوم الدهر فانه شامل للكل وزيادة . وللسالكين فيه طرق : فمنهم من كره ذلك ، إذ وردت أخبار تدل على كراهته <sup>(٢)</sup> والصحيح أنه إنما يكره لشئين : أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله ، والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه ، مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه ، فاذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك ، فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فيما رواه أبو موسى الأشعري « مَنْ صَامَ الدَّهْرَ كُلَّهُ ضُيِّقَتْ عَلَيْهِ جَهَنَّمُ وَعَقِدَ تِسْعِينَ » ومعناه لم يكن له فيها موضع

( ١ ) حديث مامن أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة - الحديث : ت ه من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعند خ من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج بخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء .

( ٢ ) الأحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر : خ م من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لاصام من صام الأبد ولمسلم من حديث أبي قادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لاصام ولا أفطر ون نحوه من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير

( ٣ ) حديث أبي موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم هكذا وعقد تسعين : أحمد في الكبرى وحسنه أبو علي الطوسي

ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر : بأن يصوم يوما ويفطر يوما ، وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها . وقد ورد في فضله أخبار كثيرة ، لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحُ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ قَرَدَدُهَا وَقُلْتُ أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا أَحْمَدُكَ إِذَا شَبِعْتُ وَأَنْتَ عَرُؤُ إِلَيْكَ إِذَا جُعْتُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ : كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا » ومن ذلك <sup>(٣)</sup> « مَنْزَلَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الصَّوْمِ وَهُوَ يَقُولُ إِنِّي أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا ، فَقَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ » وقد روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> « مَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ »

ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلته ، وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث ، وواقع في الأوقات الفاضلة ، وإن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث . وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكامل في أن يفهم الإنسان معنى الصوم ، وأن مقصوده تصفية القلب وتفرغ القلب لله عز وجل . والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله ، فقد يقتضى حاله دوام الصوم ، وقد يقتضى دوام الفطر ، وقد يقتضى مزج الإفطار بالصوم . وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه ، وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ، ولذلك روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> « كَانَ يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَفْطِرُ وَلَا يَفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَصُومُ وَيَنَامُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَقُومُ وَيَقُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَنَامُ » وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات

( ١ ) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا - الحديث : ت من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي

ليجعل لي بطحاء مكة ذهابا وقال حسن

( ٢ ) حديث أفضل الصيام صوم أخي داود - الحديث : أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو

( ٣ ) حديث منزلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وافطر يوما - الحديث : أخرجه من حديثه

( ٤ ) حديث ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان : أخرجه من حديث عائشة

( ٥ ) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر - الحديث : م أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر

القيام والنوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئا

ويصوم حتى يظن أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء تراه من الليل مصليا إلا رأته ولا تأمنا إلا رأته

وقد كره العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام ، تقديرًا ليوم العيد وأيام التشريق ،  
وذكروا أن ذلك يقسى القلب ، ويولد ردىء العادات ، ويفتح أبواب الشهوات . ولعمري  
هو كذلك في حق أكثر الخلق ، لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين . فهذا ما أردنا  
ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به . والله أعلم بالصواب  
تم كتاب أسرار الصوم ، والحمد لله بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم . وعلى جميع نعمه  
كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم ، وعلى كل  
عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء

يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج ، والله المعين لا رب غيره ،  
وما توفى إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

# كتاب أسرار الحج

## كتاب أسرار الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا ، وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا ، وأكرمهم بالنسبة إلى نفسه تشريفا وتحصينا ومنا ، وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد نبي الرحمة ، وسيد الأمة ، وعلى آله وصحبه قادة الحق ، وسادة الخلق ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد : فإن الحج من بين أركان الاسلام ومبانيه ، عبادة العمر ، وختم الأمر ، وتمام الاسلام ، وكمال الدين فيه ، أنزل الله عز وجل قوله ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا <sup>(١)</sup> ) وفيه قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجَّ فَلَيْتُمْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا » فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقدائها الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال ، وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها . وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب :

الباب الأول : في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق ، وجل أركانها وشرائط وجوبها  
الباب الثاني : في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع  
الباب الثالث : في آدابها الدقيقة وأسرارها المخفية وأعمالها الباطنة فلنبداً بالباب الأول وفيه فصلان :

الفصل الأول : في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشدة الرحال إلى المساجد

﴿ كتاب أسرار الحج ﴾

( ١ ) حديث من مات ولم يحج فلَيْتُمْ أَنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَأَنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا عَدَّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : وَتَب.

نحوه من حديث علي وقال غريب وفي إسناده مقال

(١) اللائدة : ٣٠

## فضيلة الحج

قال الله عز وجل ( وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ <sup>(١)</sup> ) وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج ، نادى : يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه . وقال تعالى ( لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ <sup>(٢)</sup> ) قيل التجارة في الموسم ، والأجر في الآخرة . ولما سمع بعض السلف هذا قال : غفر لهم ورب الكعبة . وقيل في تفسير قوله عز وجل : ( لَأَقْضِيَنَّ لَهُمْ سِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ <sup>(٣)</sup> ) أى طريق مكة يقعد الشيطان عليه ليمنع الناس منها وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُتْ وَلَمْ يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا رَأَى الشَّيْطَانُ فِي يَوْمٍ أَصْغَرَ وَلَا أَذْهَرَ وَلَا أَحْقَرَ وَلَا أَغْيَظَ مِنْهُ يَوْمَ عَرَفَةَ » وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة ، وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام ، إذ يقال <sup>(٣)</sup> « إِنَّ مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبًا لَا يُكْفَرُهَا إِلَّا الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ » وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وذكر بعض المكاشفين من المقربين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص بعرفة ، فإذا هو ناحل الجسم ، مصفر اللون ، باكي العين ، مقصوف الظهر ، فقال له : ما الذى أبكى عينك ؛ قال : خروج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا ينجيهم فيحزننى ذلك ، قال فما الذى أنحل جسمك ؛ قال صهيل الخيل فى سبيل الله عز وجل ولو كانت فى سبيلى كان أحب إلى ، قال فما الذى غير لونك ؛ قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلى ، قال فما الذى قصف ظهرك ؛ قال قول العبد أسألك حسن الخاتعة أقول يا ويلتى متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن

( ١ ) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه : أخرجه من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث ما روى الشيطان فى يوم هو أصغر - الحديث : مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبد الله بن كريز مرسل

( ٣ ) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الوقوف بعرفة : لم أجده أصلا

(١) الحج : ٢٧ (٢) الحج : ٢٨ (٣) الاعراف : ١٦



وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَمَاتَ أُجِرَى لَهُ أَجْرُ الْحَاجِّ الْمُعْتَمِرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ مَاتَ فِي إِحْدَى الْحَرَمَيْنِ لَمْ يُعْرَضْ وَلَمْ يُحَاسَبْ وَقِيلَ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « حِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَحِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ لَيْسَ لَهَا جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « الْحُجَّاجُ وَالْعُمَارُ وَفَدُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَزُورُهُ إِنْ سَأَلُوهُ أُعْطُوا وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ وَإِنْ دَعَوْا اسْتَجِيبَ لَهُمْ وَإِنْ شَفَعُوا شُفِعُوا » وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام <sup>(٤)</sup> : « أَكْثَرُ النَّاسِ ذُنُوبًا مَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَظَنَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَغْفِرْ لَهُ »

وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> أنه قال : « يَنْزِلُ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ رَحْمَةً : سِتُونَ لِلطَّائِفِينَ ، وَأَرْبَعُونَ لِلْمُصَلِّينَ ، وَعِشْرُونَ لِلنَّاطِقِينَ » <sup>(٦)</sup> وفي الخبر : « اسْتَكَثَرُوا مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ فَإِنَّهُ مِنْ أَجْلِ شَيْءٍ تَجِدُونَهُ فِي صُحُفِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَغْبِطْ عَمَلُ تَجِدُونَهُ » ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة <sup>(٧)</sup> وفي الخبر : « مَنْ طَافَ أَسْبُوعًا حَافِيًا حَاسِرًا كَانَ لَهُ كَعْتَقِ رَقَبَةٍ ، وَمَنْ طَافَ أَسْبُوعًا فِي الْمَطَرِ غُفِرَ لَهُ مَا سَلَفَ مِنْ ذَنْبِهِ » ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف

- ( ١ ) حديث من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجره أجرى الله له أجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة . ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة : هو في الشعب بالشرط الاول من حديث أبي هريرة وروى هو ووقت من حديث عائشة الشطر الثاني نحوه وكلاهما ضعيف
- ( ٢ ) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة : أخرجه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج المبرور وقال أن الحجة المبرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة
- ( ٣ ) حديث الحجاج والعمار وفد الله وزواره الحديث : ه من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله ان سألوه أعطاهم وان شفعوا شفعوا له من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه حب
- ( ٤ ) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له : الخطيب في التفتق والمفتق وأبو منصور شهر دار بن شيرويه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف
- ( ٥ ) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : حب في الضعفاء وهو في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر
- ( ٦ ) حديث استكثروا من الطواف بالبيت - الحديث : حب و ك من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال ك صحيح على شرط الشيخين
- ( ٧ ) حديث من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه : لم أجده هكذا وعند ه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة لفظ ت وجسته

وقال بعض السلف : إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة ، وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حجَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> حجة الوداع وكان واقفاً إذ نزل قوله عز وجل ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ) <sup>(٢)</sup> قال أهل الكتاب : لو أنزلت هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد ، فقال عمر رضي الله عنه : أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين : يوم عرفة ، ويوم جمعة ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنِ اسْتَغْفَرَهُ الْحَاجُّ »

ويروى أن علي بن موفّق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا ، قال : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : يا ابن موفّق حجبت عني ؟ قلت نعم ، قال وليبت عني قلت نعم ، قال فاني أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب ، وقال مجاهد وغيره من العلماء : إن الحاج إذا قدموا مكة تلقاهم الملائكة فسلموا على ركباني الإبل ، وصاحوا ركباني الحمر ، واعتنقوا المشاة اعتناقاً وقال الحسن : من مات عقيب رمضان أو عقيب غزو أو عقيب حج ، مات شهيداً . وقال عمر رضي الله عنه . الحاج مغفور له ولمن يستغفر له في شهر ذي الحجة والحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول ،

وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يسمعوا النزاة ، وأن يستقبلوا الحاج ، ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ، ويبادرون ذلك قبل أن يتدثسوا بالآثام .

ويروى عن علي بن موفّق قال حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمي في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر ، فنادى أحدهما صاحبه : يا عبد الله فقال الآخر : لبيك يا عبد الله ، قال تدري كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال : لا أدري ، قال حج بيت ربنا ستمائة ألف أقتدرى كم قبل منهم ؟ قال لا قال ستة أنفس

( ١ ) حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول اليوم أ كملت لكم دينكم الحديث : أخرجه من حديث عمر

( ٢ ) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج : لا من حديث أبي هريرة وقال صحيح علي شرطه

قال : ثم ارتقما في الهواء فماباعنى ، فانتبهت فزعا ، واغتممت غما شديدا ، وأهمنى أمرى ، فقلت إذا قبل حج ستة أنفس ؟ فأين أكون أنا في ستة أنفس ؟ فلما أفضت من عرفة قمت عند المشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم ، فحملنى النوم فاذا الشخصان قد نرلا على هينتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ، ثم قال : أتدرى ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة ؟ قال لا ، قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت وبى من السرور ما يجلب عن الوصف

وعنه أيضا رضى الله عنه قال حججت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت : اللهم إني قد وهبت حجتي وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجته ، قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لى : يا على تنسخنى على وأنا خلقت السخاء والأسخاء ، وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين ، وأحق بالجدود والكرم من العللين : قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته

## فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَعَدَ هَذَا الْبَيْتَ أَنْ يَحْجَّه فِي كُلِّ سَنَةٍ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ ، فَإِنْ تَقَصَّوْا كَمَلَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَمَلَائِكِهِ ، وَإِنْ أَلَكَبْتُمْ تُحْشَرُ كَالْعُرُوسِ الْمَرْفُوفَةِ وَكُلُّ مَنْ حَجَّهَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْتَارِهَا يَسْعَوْنَ حَوْلَهَا حَتَّى تَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَيَدْخُلُونَ مَعَهَا » وفي الخبر : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ يَأْقُوتُهُ مِنْ يَوَاقِيتِ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّهُ يُبْمَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ بِشَهَادٍ لِكُلِّ مَنْ اسْتَمَّاهُ بِحَقٍّ وَصِدْقٍ » وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُهُ كَثِيرًا وَرَوَى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ عَلَيْهِ » وَ« كَانَ يَطُوفُ عَلَى الرَّاحِلَةِ

( ١ ) حديث ان الله قد وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستائة ألف - الحديث : لم أجده أصلا

( ٢ ) حديث ان الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويبعث يوم القيامة له عينان - الحديث : ت وصححه ن

من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ن وباقي الحديث رواه ن وحسنه و ه

وحب و ك وصحح اسناده من حديث ابن عباس أيضا وللجا كم من حديث أنس ان الركن

والقام ياقوتتان من يواقيت الجنة وصحح اسناده ورواه ن حب ك من حديث عبد الله بن عمرو

( ٣ ) حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجاه من حديث عمر دون قوله كثيرا و ن أنه كان

يقبله كل مرة ثلاثا ان رآه خاليا

( ٤ ) حديث انه كان يسجد عليه : البزار و ك من حديث عمر وصحح اسناده

فيضعُ الْحَجَّجْنَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْبَلُ طَرَفَ الْحَجَّجَيْنِ « (١) » وَقَبْلَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَلْتُكَ ثُمَّ بَكَى حَتَّى غَلَا نَسِجُهُ فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَائِهِ فَرَأَى عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا الْحُسَيْنِ هَاهُنَا تُسَكِبُ الْعَبْرَاتِ وَتُسْتَجَابُ الدَّغَوَاتِ ، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ هُوَ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ ، قَالَ : وَكَيْفَ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَخَذَ أَلِمِثَاقَ عَلَى الذَّرِّيَّةِ كَتَبَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ثُمَّ أَلْقَاهُ هَذَا الْحَجَرُ فَهُوَ يَشْهَدُ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْوَفَاءِ وَيَشْهَدُ عَلَى الْكَافِرِ بِالْجُحُودِ « قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام : اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك

وروى عن الحسن البصري رضى الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم ، وصدقة درهم بمائة ألف درهم ، وكذلك كل حسنة بمائة ألف ، ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة (٢) وفي الخبر الصحيح : « عُمَرَةُ فِي رَمَضَانَ كَحَجَّةٍ مَعِيَ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (٣) « أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَقِيعِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ آتَى أَهْلَ مَكَّةَ فَأُحْشَرُ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ » وفي الخبر : (٤) « إِنَّ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَضَى مَنَاسِكَهُ لَقِيَهُ الْمَلَائِكَةُ فَقَالُوا يَرَّحَبُكَ يَا آدَمُ لَقَدْ حَجَجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْفِي عَامٍ » وجاء في الأثر : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْظُرُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْحَرَمِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الْحَرَمِ أَهْلُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَمَنْ رَأَاهُ طَائِفًا غَفَرَ لَهُ وَمَنْ رَأَاهُ مُصَلِّيًا غَفَرَ لَهُ وَمَنْ رَأَاهُ قَائِمًا مُسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةِ غَفَرَ لَهُ »

( ١ ) حديث قبله عمر وقال انى لأعلم انك حجرة : أخرجاه دون الزيادة التي رواها على ورواه بتلك الزيادة ك وقال ليس من شرط الشيخين

( ٢ ) حديث عمرة في رمضان كحجة معي : أخرجاه من حديث ابن عباس دون قوله معي فهي عند مسلم على الشك تقضى حجة أو حجة معي ورواه ك زيادتها من غير شك

( ٣ ) حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي - الحديث : ت وحشته وحب من حديث ابن عمر

( ٤ ) حديث ان آدم لما قفى مناسكه لقيه الملائكة فقالوا برحبتك يا آدم - الحديث : رواه الفضل الجندی ومن طريقه ابن الجوزى في العمل من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرقي في تاريخ مكة مؤيداً على ابن عباس

وكشف بعض الأولياء مرضى الله عنهم ، قال : إني رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ، ورأيت عبادان ساجدة لجدة . ويقال لا تغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد ، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا إذا أتى عليها صبع سنين لم يحجبها أحد ، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكرون منه كلمة ، ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ، ثم يخرج الدجان وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ، والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة » وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى : <sup>(٢)</sup> « إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى خربت به ثم أخرب الدنيا على أثره »

### فضيلة المقام بمكة المكرمة عرسها الله تعالى وكرامته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة :

الأول : خوف التبرم والانس بالبيت ، فإن ذلك ربما يؤر في تسكين حرقة القلب في الاحترام ، وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول : يا أهل اليمن يمتنكم ، ويأهل الشام شامكم ، ويأهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت

الثاني : تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود ، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمنا أي يشوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا . وقال بعضهم : تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر . وقال بعض السلف : كم من رجل بخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به . ويقال إن الله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل

( ١ ) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت - الحديث : البزار وحب و ك وصححه من حديث ابن عمر

استمعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة

( ٢ ) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى خربت به ثم أخرب الدنيا على أثره : ليس له أصل

الثالث : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها ، فإن ذلك مخطر ، وبالحري أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع . وروى عن وهيب بن الورد المكي قال : كنت ذات ليلة في الحجر أصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكوا ثم إليك يا جبرائيل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولنوم وهوم ، لئن لم ينتهوا عن ذلك لآتلفن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه .

وقال ابن مسعود رضى الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة ، وتلا قوله تعالى : ( وَمَنْ يُزِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نَذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ <sup>(١)</sup> ) أى أنه على مجرد الإرادة ويقال إن السيئات تضاعف بها كاتضاعف الحسنات . وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول : الإحتكار بمكة من الإلحاد في الحرم . وقيل الكذب أيضاً وقال ابن عباس : لأن أذنب سبعين ذنباً بركة أحب إلى من أن أذنب ذنباً واحداً بمكة . وركبة منزل بين مكة والطائف ولخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة . وبعضهم أقام شهراً ، وما وضع جنبه على الأرض . وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور ورمكة

ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة ، لأن هذه كراهة علمها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع . فعنى قولنا : إن ترك المقام به أفضل ، أى بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم ، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيئات ، وكيف لا ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال <sup>(٢)</sup> « إِنَّكَ خَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَحَبُّ بِلَادِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيَّ وَلَوْلَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ لَمَا خَرَجْتُ » وكيف لا . والنظر إلى البيت عباده ، والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه ؟

(١) حديث أنك خير أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت : ت وصححه .

ن في الكبرى وهو ج من حديث عبد الله بن عدى بن الحمراء

(١) الحج : ٥٥

## فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فالأعمال فيها أيضا مضاعفة ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ » وكذلك كل عمل بالمدينة بألف ، وبعد مدینته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسة مائة صلاة فمما سواها إلا المسجد الحرام ، وكذلك سائر الأعمال . وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال : « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ بِعَشْرَةِ آلَافِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَنْ صَبَرَ عَلَى شِدَّتِهَا وَلَاوَاهَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْسَتْ قَابَهُ لَنْ يَمُوتَ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى »

وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء ، وماتين لي أن الأمر كذلك ، بل الزيارة مأمور بها ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا » .

( ١ ) حديث صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام : متفق عليه من حديث

أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر

( ٢ ) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة

في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة : غريب لم أجده بحملته هكذا و ه من حديث ميمونة بإسناد

جيد في بيت المقدس إثنوه فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس

صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدي بخمسين ألف صلاة ليس

في أسنده من ضعف وقال الذهبي انه منكر

( ٣ ) حديث لا يصبر على لأواها وشدها أحدا لا كنت له شفيعا يوم القيامة : م من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد

( ٤ ) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها : الحديث : ه من حديث ابن عمر قالت حسن صحيح

( ٥ ) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

( ٦ ) حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها م من حديث بريدة بن الحصيب

والحديث إنما ورد في المساجد، وليس في معناها المشاهد، لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر. وأما المشاهد فلا تتساوى، بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، ثم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد، وينتقل إليه بالكلية إن شاء.

ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام، مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام، فالمنع من ذلك في غاية الاحالة، فإذا جاوز هذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة.

أما المقام فالأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهمما سلم له حاله في وطنه، فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى التحول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للمعبادة، فهو أفضل المواضع له، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الْبَلَادُ بِلَادُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَخْلَقُ عِبَادَهُ فَأَيُّ مَوْضِعٍ رَأَيْتَ فِيهِ رِفْقًا فَأَقِمِ وَاحْمِدِ اللَّهَ تَعَالَى». وفي الخبر: <sup>(٢)</sup> «مَنْ بَوْرِكَ لَهُ فِي شَيْءٍ فَلْيَلْزِمْهُ وَمَنْ جُعِلَتْ مَعِيشَتُهُ فِي شَيْءٍ فَلَا يَنْتَقِلْ عَنْهُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ عَلَيْهِ».

وقال أبو نعيم: رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده، فقلت إلى أين يا أبا عبد الله؟ قال: إلى بلد أملأ فيه جرابي بدرهم. وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها، قال: فقلت وتفعل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهلك. وكان يقول: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين؟ هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن.

(١) حديث البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقاً فأقم: أحمد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف

(٢) حديث من رزق في شيء قليلزمه ومن جعلت معيشته في شيء، فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه: هـ من حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ إذا سبب الله للأحاديث رزقاً من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتكرر له



ويحكى عنه أنه قال : والله ما أدرى أى البلاد أسكن ؟ ف قيل له : خراسان ، فقال :  
مذاهب مختلفة وآراء فاسدة ؛ قيل : فالشام ، قال : يشار اليك بالأصابع . أراد الشهرة قيل :  
فالعراق . قال : بلد الجلبارة . قيل مكة . قال : مكة تذيب الكيس والبدن . وقال له رجل  
غريب : عزمت على المجاورة بمكة فأوصنى . قال : أوصيك بثلاث : لاتصلين فى الصف  
الأول ، ولاتصحبين قرشيا ، ولا تظهرن صدقة . وإنما كره الصف الأول لانه يشتهر  
فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع

## الفصل الثانى

فى شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

أما الشرائط : فشرط صحة الحج اثنان : الوقت ، والاسلام . فيصح حج الصبي ، ويحرم  
بنفسه إن كان مميزا ، ويحرم عنه وليه أن كان صغيرا ، ويفعل به مايفعل فى الحج من الطواف  
والسعى وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر  
من يوم النحر . فمن أحرم بالحج فى غير هذه المدة فهو عمرة ، وجميع السنة وقت العمرة ،  
ولكن من كان معكوبا على النسك أيام منى فلا ينبغى أن يحرم بالعمرة لأنه لايتمكن من  
الاشتغال عقيبها لاشتغاله بأعمال منى

وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام الخمسة : الاسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ،  
والوقت . فان أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد  
إلى عرفة قبل طلوع الفجر ، أجزأهما عن حجة الاسلام ، لأن الحج عرفة ، وليس عليهما  
دم إلاشارة . وتشترط هذه الشرائط فى وقوع العمرة عن فرض الاسلام الا الوقت

وإما شروط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ : فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام .  
فحج الاسلام متقدم ، ثم القضاء لمن أفسده فى حالة الوقوف ، ثم النذر ، ثم النيابة . ثم النفل  
وهذا الترتيب مستحق ، وكذلك يقع وإن نوى خلافه

وأما شروط لزوم الحج الخمسة : البلوغ ، والاسلام ، والعقل ، والحرية ، والاستطاعة .  
ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة . ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن  
خطابا لزمه الاحرام على قول ، ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج

وأما الاستطاعة فنوعان : أحدهما المباشرة ، وذلك له أسباب : أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقته ذهابه وإيابه إلى وطنه ، كان له أهل أو لم يكن ، لأن مفارقة الوطن شديدة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة

وأما النوع الثاني : فاستطاعة المعضوب بماله ، وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه ، ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع ، والابن إذا عرض طاعته على الاب الزمن صار به مستطيعا ، ولو عرض ماله لم يصربه مستطيعا ، لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للولد ، وبذل المال فيه منة على الوالد . ومن استطاع لزومه الحج وله التأخير ، ولكنه فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه ، وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج ، وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يوص ، كسائر ديونه . وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حرج عليه

ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى ، قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أكتب في الامصار بضرب الجزبة على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلا ! وعن سعيد ابن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس : لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه . وبعضهم كان له جار موسر فأتى ولم يحج فلم يصل عليه . وكان ابن عباس يقول : من مات ولم يترك ولم يحج سأل الرجعة الى الدنيا ، وقرأ قوله عز وجل « <sup>(١)</sup> رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ » قال الحج

وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها الخمسة : الاحرام ، والطواف ، والسعي بدمه ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول . وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف

والواجبات المجبورة بالدم ست : الاحرام من الميقات ، فمن تركه وجاوز الميقات محلا فعليه شاة ، والرمي فيه الدم قول واحد . وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس . والمبيت بمزدلفة

والمبيت بنى . وطواف الوداع . فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين ، وفي القول الثانى فيها دم على وجه الاستحباب

وأما وجوب أداء الحج والعمرة فثلاثة : الأول الافراد وهو الأفضل ، وذلك أن يقدم الحج وحده ، فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر . وأفضل الحل لأحرام العمرة الجعرانة ، ثم التمتع ، ثم الحديبية : وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع

الثانى : القران وهو أن يجمع فيقول : لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما ، ويكفيه أعمال الحج ، وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل ، إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين . وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض فى الحج أن يقع بعد الوقوف . وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شىء عليه ، لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة

الثالث : التمتع ، وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بحكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ، ولا يكون متمتا إلا بخمس شرائط : أحدها : أن لا يكون من حاضرى المسجد الحرام ، وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة

الثانى : أن يقدم العمرة على الحج

الثالث : أن تكون عمرته فى أشهر الحج

الرابع : أن لا يرجع إلى ميقات الحج ، ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج

الخامس : أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد

فإذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتا ولزمه دم شاة ، فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة ، وسبعة إذا رجع إلى الوطن . وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة تنابعا أو متفرقا . وبذل دم القران والتمتع سواء . والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران وأما محظورات الحج والعمرة فسته :

الأول : اللبس للقميص والسرراويل والخف والعمامة ، بل ينبغى أن يلبس أزارا ورداء ونعلين ، فإن لم يجد نعلين فمكعبين ، فإن لم يجد أزارا فسرراويل ولا بأس بالمنطقة والاستظللال فى الحمل ، ولكن لا ينبغى أن يغطي رأسه فإن أحرامه فى الرأس . وللأمرأة أن تلبس

كل مخطط بعد أن لا تستر وجهها بما يعاسه فإن إحرامها في وجهها  
 الثاني : الطيب ، فليجنب كل ما يعمده المقلأطيا فان تطيب أو لبس فعليه دم شاة  
 الثالث : الخلق والقلم ، وفيهما الفدية أعنى دم شاة . ولا بأس بالكحل ودخول الحمام  
 والفصد والحجامة وترجيل الشعر

الرابع : الجماع ، وهو مفسد قبل التحلل الأول ، وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه ، وأن  
 كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حججه

الخامس : مقدمات الجماع كالقبلة والملازمة الي تنقض الطهر مع النساء ، فهو محرم ، وفيه  
 شاة ، وكذا في الاستمنا . ويحرم النكاح والآنكاح ، ولادم فيه لأنه لا ينعقد  
 السادس : قتل صيد البر أعنى مايؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام ، فان قتل صيدا  
 فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الخلقة ، وصيد البحر حلال ولاجزاء فيه

## الباب الثاني

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل

الجملة الاولى في السير من أول الخروج إلى الاجرام ، وهي ثمانية :

الأولى في المال : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ، ورد المظالم ، وقضاء الديون ، واعداد النفقة  
 لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ما عنده من الودائع ، ويستصحب من المال  
 الحلال الطيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد  
 والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ، ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل  
 لا تضعف ، أو يكثرها ، فان اكثرى فليظهر للمكارى كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير  
 ويحصل رضاه فيه

الثانية : في الرفيق : ينبغي أن يلتزم رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه ، إن نسي ذكره ؛ وإن  
 ذكر أعاناه ، وإن جبن شجعه ؛ وإن عجز قواه ؛ وإن ضاق صدره صبره . ويودع رفقاءه البقيمين  
 وإخوانه وجيرانه ؛ فيودعهم ويلتمس أدعيتهم ؛ فان الله تعالى جاعل في أدعيتهم خيرا

والسنة في الوداع أن يقول <sup>(١)</sup> «أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ ذَنْبَكَ وَأَمَاتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ» وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقول لمن أراد السفر « فِي حِفْظِ اللَّهِ وَكَنْفِهِ ، زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ أَيْنَمَا كُنْتَ »

الثالثة: في الخروج من الدار : ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين أولاً ، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ( قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ) ، وفي الثانية الاخلاص ، فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة ، وقال : اللهم أنت صاحب السفر ، وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب ، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة ، اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى ، اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض ، وتهون علينا السفر ، وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال ، وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب ، اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ، ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ، ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك

الرابعة : إذ حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أذل أو أذل ، أو أزل أو أزل ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يجهل على ، اللهم إني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة ، بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقاً إلى لقائك . فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت وعليك توكلت ، وبك اعتصمت وإليك توجهت ، اللهم أنت ثقتي وأنت رجائي ، فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني ، عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ، اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت . ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه

#### ﴿ الباب الثاني في ترتيب الأفعال الظاهرة ﴾

- ( ١ ) حديث استودع الله ذنبك وأماتك وخواتيم عملك : د ت وصححه ون من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفراً ادن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا
- ( ٢ ) حديث كان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد سفراً في حفظ الله وكفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما توجهت في الدعاء : الطبراني من حديث أنس وهو عند ت وحسنه
- دون قوله في حفظ الله وكفه

الخامسة في الركوب : فاذا ركب الراحلة يقول : بسم الله وبالله والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك ، أنت حسبي ونعم الوكيل ؛ فاذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال ، سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر ، سبع مرات ، وقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور

السادسة في النزول : والسنة أن لا ينزل حتى يحمى النهار ، ويكون أكثر سيره بالليل ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « عَلَيْكُمْ بِاللَّجَةِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ » وليقلل نومه بالليل حتى يكون عوناً على السير ، ومهما أشرف على المنزل فليقل : اللهم رب السموات السبع وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أقلن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، ورب البحار وما جرين ، أسألك خير هذا المنزل وخير أهله ، وأعوذ بك من شره وشر مافيه ، اصرف عني شر شرارهم ، فاذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق . فاذا جن عليه الليل يقول : يا أرض ربى وربك الله ، أعوذ بالله من شرك وشرك مافيك ، وشر مادب عليك ، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد ، وحية وعقرب ، ومن شر ساكن البلد ، ووالد وما ولد ، ( وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ) <sup>(٢)</sup>

السابعة في الحراسة : ينبغى أن يحتاط بالنهار ، فلا يمشى منفرداً خارج القافلة لأنه ربما يقتال أو ينقطع ، ويكون بالليل متحفظاً عند النوم <sup>(٣)</sup> فان نام في ابتداء الليل افترش ذراعه ، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه ، هكذا كان ينام

( ١ ) حديث عليكم باللجة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار : د من حديث أنس دون قوله

ما لا تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل

( ٢ ) حديث كان اذا نام في أول الليل افترش ذراعه واذا نام في آخر الليل نصب ذراعه لصا وجعل

ذراعه في كفه : أحمد وت في الثبائل من حديث ابن قتادة باسناد صحيح وعزاه أبو مسعود

الدمشقي والحيدني الى م ولم أره فيه

رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره ، لأنه ربما استثقل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري ، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج . والأحب في الليل <sup>(١)</sup> أن يتنأوب الرفيقان في الحراسة ، فإذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة ، فإن قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله ، والاخلاص والمعوذتين ، وليقل : بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ، حسبي الله توكلت على الله ، ماشاء الله لا يأتي بالخير الا الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ، حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ ، كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز ، تحصنت بالله العظيم ، واستنثت بالحى الذى لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام ، واكنفنا بركنك الذى لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلانهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا ، اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين

الثامنة : مهما علا نشرنا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ، ثم يقول : اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال ، ومهما بطسبح ، ومهما خاف الوحشة في سفره قال : سبحان الله الملك القدوس ، رب الملائكة والروح ، جللت السموات بالعزة والجبروت الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهى خمسة :

الأول : أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام ، أعنى إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ، ويتم غسله بالتنظيف ، ويسرح لحيته ورأسه ، ويقلم أظفاره ، ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها في الطهارة

الثانى : إن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الاحرام ، فيرتدى ويتزر بشويين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل ، ويتطيب في ثيابه وبدنه ، ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام <sup>(٢)</sup> فقد روى بعض أئمتنا على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام « مما كان استعمله قبل الاحرام »

(١) حديث تناوب الرفيقين في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر : هو من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه فقال الانصارى للمهاجرى أى الليل أحب إليك أن أكفيك أوله أو آخره فقال له اكفى أوله فاضطجع المهاجرى - الحديث : والحديث عند أبى داود لكن ليس فيه قول الانصارى للمهاجرى

(٢) حديث وثبة ويصن المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام : متفق عليه من حديث عائشة قالت كما أتينا النبي صلى الله عليه وسلم على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث :

الثالث : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً ، أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً ، فعند ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرآناً أو افراداً كما أراد ، ويكفي مجرد النية لانقضاء الاحرام ، ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول : ليك اللهم ليك ، ليك لاشريك لك ليك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك . وإن زاد قال : ليك وسعديك ، والخير كله يديك ، والرغبة اليك ، ليك بحجة حقاً ، تعبدا ورقاً ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

الرابع : إذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول : اللهم إني أريد الحج فيسره لي وأعني على أداء فرضه وتقبله مني ، اللهم اني نويت أداء فريضتك في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك ، واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارتضيت وقبلت منهم ، اللهم فيسره لي أداء ما نويت من الحج ، اللهم قد أحرم لك لحمي وشعري ودمي وعصي وغني وعظامي ، وحرمت على نفسي النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة . ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل ، فليجتنبها

الخامس : يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق ، وعند اجتماع الناس ، وعند كل صعود وهبوط ، وعند كل ركوب وتزول ، رافعا بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر<sup>(١)</sup> فانه لا يُنَادِي أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا كما ورد في الخبر . ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة ، فانها مظنة المناسك ، أعني المسجد الحرام ، ومسجد الخيف ، ومسجد الميقات . وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت . وكان صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> إذا أعجبه شيء قال « لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ »

( ١ ) حديث انكم لاتنادون أصم ولا غائبا : متفق عليه من حديث أبي موسى

( ٢ ) حديث كان اذا أعجبه شيء قال ليك ان العيش عيش الآخرة : الشافعي في السند من حديث مجاهد

مرسلا بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقف بعرفات فلما قال ليك اللهم ليك قال انما الخير خير الآخرة



الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف ، وهي ستة :

الأول : أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة . والاغتسالات المستحبة السنوية في الحج تسعة : الأول للأحرام من الميقات ، ثم لدخول مكة ، ثم لطواف القدوم ، ثم للوقوف بعرفة ، ثم للوقوف بمزدلفة ، ثم لثلاثة أغسال لربي الجمار الثلاث ، ولاغسل لربي جمرة العقبة ، ثم لطواف الوداع . ولم ير الشافعي رضي الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع ، فتعود إلى سبعة

الثاني : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة : اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري وبشرى على النار ، وآمنى من عذابك يوم تبعث عبادك ، واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك

الثالث : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف « عَدَلْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »<sup>(١)</sup> مِنْ جَادَّةِ الطَّرِيقِ إِلَيْهَا ، فالتأسي به أولى . وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى ، والاولى هي العليا

الرابع : إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت ، فيقول : لا إله إلا الله والله أكبر ، اللهم أنت السلام ومنك السلام ، ودارك دار السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، اللهم إن هذا بيتك عظمته وكرمه وشرفته ، اللهم فزده تعظيماً ، وزده تشريفاً وتكريماً ، وزده مهابة ، وزد من حجه برا وكرامة ، اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك ، وأعذني من الشيطان الرجيم

الخامس : إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل : بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قرب من البيت قال : الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك ، ولىرفع يديه وليقل : اللهم انى أسألك فى مقامى هذا فى أول مناسكى أن تقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عنى وزرى ، الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمناً ، وجعله مباركاً وهدي للمالين ، اللهم انى عبدك

(١) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية كداء بفتح الكاف : متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التى بالأبطح

والبلد بلدك ، والحرم حرمك ، والبيت بيتك ، جئتك أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك ، الراجي لرحمتك ، الطالب مرضاتك .

السادس : أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول : اللهم أما نتي أديتها وميثاقى وفيته اشهد لى بالموافاة ، فإن لم يستطع التقبيل وقف فى مقابلته ويقول ذلك ثم لا يرج على شىء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يحسد الناس فى المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف

الجملة الرابعة فى الطواف :

فاذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وأما لغيره فينبغى أن يراعى أموراً ستة :

الأول : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث فى الثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ، ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام ، وليضطبع قبل ابتداء الطواف ، وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الايسر فيرخى طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره ، ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ، ويشغل بالادعية التى سذكرها الثانى : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره ، وليقف عند الحجر الأسود ، ولينح عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه فى ابتداء طوافه ، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل ، ولكيلا يكون طائفاً على الشاذروان ، فإنه من البيت ، وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به ، والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف فى البيت . والشاذروان هو الذى فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ، ثم من هذا الموقف يتدبى الطواف

الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل فى ابتداء الطواف : بسم الله والله أكبر ، اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ، ووفاء بمهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم . ويطوف ، فأول ما يجاوز الحجر ينتهى إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك ، وهذا الحرم حرمك ، وهذا الامن أمنك ، وهذا مقام المائذ بك من النار . وعند ذكر المقام يشير بيده إلى مقام ابراهيم عليه السلام : اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين

فأعذني من النار ، من الشيطان الرجيم ، وحرمني من النار ، وآمني من أهوال يوم القيامة ، واكفني مؤنة الدنيا والآخرة . ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي ، فعنده يقول : اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك ، والكفر والنفاق ، والشقاق وسوء الاخلاق ، وسوء المنظر في الاهل والمال والولد . فاذا بلغ الميزاب قال : اللهم أظلنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ، اللهم استقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبدا . فاذا بلغ الركن الشامي قال : اللهم اجعله خجاً مبروراً ، وسعياعليه مشكوراً ، وذنباً مغفوراً ، وتجاره لن تبور ، يا عزيز يا غفور ، رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم . فاذا بلغ الركن اليماني قال : اللهم إني أعوذ بك من الكفر ، وأعوذ بك من الفقر ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة الحيا والمات ، وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة . ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود : اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار . فاذا بلغ الحجر الأسود قال : اللهم اغفر لي برحمتك ، أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر ، وضيق الصدر وعذاب القبر . وعند ذلك قد تم شوط واحد : فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط

الرابع : أن يرمل في ثلاثة أشواط ، ويمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة . ومعنى الرمل الاسراع في المشي مع تقارب الخطأ ، وهو دون العدو ، وفوق المشي المعتاد ؛ والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشطارة والجلادة والقوة . هكذا كان القصد أو لا قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة<sup>(١)</sup> والأفضل الرمل مع الدنو من البيت ؛ فإن لم يمكنه لازحمة فالرمل مع البعد أفضل ؛ فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ؛ ثم ليقترب إلى البيت في المزدحم

( ١ ) حديث مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل : فمتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون أنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمي يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الاشواط الثلاثة - الحديث : وأما الاضطباع فروى ذلك وصححه من حديث عمر قال فيم الرملان الآن والكشف عن الناكب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لاندع شيئاً كما فعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وليمش أربعا ؛ وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب ؛ وإن منه الزحمة أشار باليد وقبل يده ؛ وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان . وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> كَانَ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ وَيُقَبِّلُهُ <sup>(٢)</sup> وَيَضَعُ خَدَّهُ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> » ومن أراد تخصيص الحجر بالتقيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللمس باليد فهو أولى

الخامس : إذا تم الطواف سبعا فليات ملتزم ؛ وهو بين الحجر والباب ؛ وهو موضع استجابة الدعوة ؛ وليتزق بالبيت ؛ وليتعلق بالأستار ؛ ويلصق بطنه بالبيت ؛ وليضع عليه خده الأيمن وليسط عليه ذراعيه وكفيه ، وليقل : اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتى من النار وأعذنى من الشيطان الرجيم ؛ وأعذنى من كل سوء ؛ وقنعنى بما رزقتنى ؛ وبارك لى فيما آتيتنى اللهم ان هذا البيت بيتك ؛ والعبد عبدك ؛ وهذا مقام العائذ بك من النار ؛ اللهم اجعلنى أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيرا فى هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيرا وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف فى هذا الموضع يقول لمواليه تنحوا عنى حتى أقر لربى بذنوبى

السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلى خلف المقام ركعتين يقرأ فى الأولى

( ١ ) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن اليماني : متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود - الحديث : ولها من حديثه لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس من الأركان الا اليمانيين ولمسلم من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين وله من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن ( ٢ ) حديث تقبيله صلى الله عليه وسلم له : متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا إنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك والبخارى من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله وله فى التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن اليماني قبله

( ٣ ) حديث وضع الخد عليه : قطك من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني - الحديث : قال ك صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور

قل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية الإخلاص ، وهما ركعتا الطواف ، قال الزهري <sup>(١)</sup> مضت السنة أن يصلى لكل سبع ركعتين ، وإن قرن بين أسابيع وصلى ركعتين جاز <sup>(٢)</sup> فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل أسبوع طواف ، وليدع بعد ركعتي الطواف ، وليقل : اللهم يسر لي اليسرى وجنبي اليسرى ، واغفر لي في الآخرة والاولى ، واعصني بألطافك حتى لا أعصيك ، وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبي معاصيك ، واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين ، اللهم حبيبي إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين ، اللهم فكاهديني إلى الاسلام فتبني عليه بألطافك وولايتك ، واستمعني لطاعتك وطاعة رسولك ، وأجرني من مضلات الفتن . ثم ليعد إلى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف . قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ اسْبُوعًا وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَمَتَقِ رَقَبَةٍ » : وهذه كيفية الطواف . والواجب من جلته بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت ، وأن ينتدئ بالحجر الاسود ويجعل البيت على يساره ، وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت ، لاعلى الشاذروان ولا في الحجر ، وأن يوالى بين الأشواط ولا يفرقها تفريقا خارجا عن المعتاد ، وما عدا هذا فهو سنن وهيآت

الجملة الخامسة في السعي :

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذاة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر ، فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل ، فيرق فيه درجات

( ١ ) حديث الزهري مضت السنة أن يصلى لكل أسبوع ركعتين : ذكره شيخ تعليقنا السنة أفضل لم يطف

النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعا إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين

( ٢ ) حديث قرأه صلى الله عليه وسلم بين أسابيع : ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله

عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه علق في الضعفاء وابن شاهين في أماليه

من حديث أبي هريرة وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي أسنادهما عبد السلام بن

أبي الجيوب منكر - الحديث :

( ٣ ) حديث من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الاجر كمتق رقبة : ت وحسنه ون ه من حديث

ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كمتق رقبة لفظ ه وقال الآخر من طاف بهذا

البيت أسبوعا فإحصاه كان كمتق رقبة وليس في الشعب من طاف أسبوعا وركع ركعتين كانت كمتق رقبة

في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل . رَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> حَتَّى بَدَتْ لَهُ  
السَّكْبَةُ » وابتداء السعي من أصل الجبل كاف . وهذه الزيادة مستحبة ، ولكن بعض تلك  
الدرج مستحدثة ، فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متمما للسعي . وإذا ابتداء من  
هاهنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات

وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول : الله أكبر الله أكبر ، الحمد لله  
على ما هدانا ، الحمد لله بحماده كلها على جميع نعمه كلها ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد يحيي ويميت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ،  
صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله مخلصين  
له الدين ولو كره الكافرون ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ، الحمد لله رب العالمين ، فسبحان الله  
حين تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ،  
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ،  
ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ، اللهم إني أسألك إيمانا نادئا و يقينا  
صادقا ، وعلمنا نافعا ، وقلبا خاشعا ، ولسانا ذا كرا ، وأسألك العفو والمغفرة والدعوة في  
الدنيا والآخرة . ويصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعوا الله عز وجل بما شاء من  
حاجته عقيب هذا الدعاء

ثم ينزل ويتبدى السعي وهو يقول : رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت  
الأعز الأكرم ، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ويمشي على  
هيئة حتى ينتهي إلى الميل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا ، وهو على زاوية  
المسجد الحرام فإذا بقي بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل  
حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ، ثم يعود إلى الهيئة

فإذا انتهى إلى المروة صعدا كما صعد الصفا ، وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك  
الدعاء ، وقد حصل السعي مرة واحدة ، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان ، يفعل ذلك سبعا

( ١ ) حديث أنه رقى على الصفا حتى بدت له الكعبة : م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت

وله من حديث أبي هريرة أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت

ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ، ويسكن في موضع السكون كما سبق ، وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة ، فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما سنتان والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة ؛ بخلاف الطواف . وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعى بعد الوقوف . ويكتفى بهذا ركناً ، فإنه ليس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن ، نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف . وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة ، فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ، ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغدو منها إلى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال ؛ إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر . فينبغي أن يخرج إلى منى ملياً . ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاء حجته إن قدر عليه ، والمشى من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكده .

فإذا انتهى إلى منى قال : اللهم هذه منى فامنن عليّ بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك . وليمكث هذه الليلة عني ، وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك ، فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح ، فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول : اللهم اجعلها خير غدوة غسدتها قط ، وأقربها من رضوانك ، وأبعدها من سخطك ، اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل

فإذا أتى عرفات فليضرب خباءه بنمرة قريباً من المسجد فَيَمَّ ضَرْبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> قِبَتَهُ . ونمرة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف .

( ١ ) حديث ضربه صلى الله عليه وسلم قبة بنمرة : مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة . الحديث :

فاذا زالت الشمس خطب الأمام خطبة وجيزة وقعد ، وأخذ المؤذن في الأذان والامام في الخطبة الثانية ، ووصل الإقامة بالأذان ، وفرغ الامام مع تمام إقامة المؤذن ، ثم جمع بين الظهر والمصر بأذان وإقامتين ، وقصر الصلاة ، وراح إلى الموقف ، فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرنة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ، ويتميز مكان عرفة من المسجد بصحرات كبار فرشت ثم . والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الامام مستقبلاً للقبلة راكباً ، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ، ولا يتقطع التلبية يوم عرفة بل لأحب أن يلي تارة ويكعب على الدعاء أخرى

وينبغي أن لا ينفصل من طرف عرفة الا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار ، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الخرم وبه الامن من الفوات ، ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج ، فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العرة ، ثم يريق دماً لأجل الفوات ، ثم يقضى العام الآتي . وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ، ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات

والدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> وعن السلف في يوم عرفة الأول ما يدعو به فليقل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي سمعي نوراً ،

( ١ ) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له - الحديث ثبت من رواية عمرو

ابن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث علي قال أ أكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيراً مما تقول لك صلاح ونسك وعياد ومخات واليك آبي ولك رب تاني اللهم اني أعوذ بك من شر ما تحيي به الروحانيات ومن شر ما تميت به الریح وقال ليس بالقوي اسناده وروى المستغفر في الدعوات من حديثه ياعلى ان أ أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي قلبي نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري اللهم اني أعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الأمر وفتنة القبر وشر ما يلج



وفي بصرى نورا ، وفي لسانى نورا ، اللهم اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى . وليقل : اللهم رب  
الحمد لك الحمد كما نقول وخيرا مما نقول ، لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى ، واليك ما بى  
واليك ثوابى اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر ، اللهم  
إني أعوذ بك من شر ما يلج فى الليل ، ومن شر ما يلج فى النهار ، ومن شر ما تهب به الرياح ،  
ومن شر بوائق الدهر ، اللهم إني أعوذ بك من تحول عافيتك وفجأة تقمّتك وجميع سخطك ،  
اللهم اهْدِنى بالهدى ، واغفر لى فى الآخرة والأولى ، يا خير مقصود ، وأسى منزل به ،  
وأكرم مسؤل مالدیه ، أعظمى العشية أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم  
الراحمين اللهم يرفع الدرجات ومنزل البركات ، ويافطر الأرضين والسموات : ضجت اليك  
الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات ، وحاجتى اليك أن لا تنسانى فى دار البلاء إذا  
نسيتنى أهل الدنيا ، اللهم إنك تسمع كلامى وترى مكافى وتعلم سرى وعلائبتى ولا يخفى عليك  
شئ من أمرى ، أنا البائس الفقير المستغيث المستجير ، الوجمل المشفق المعترف بذنبه ،  
أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل اليك ابتهال المذنب الذليل ، وأدعوك دعاء الخائف الضريب ،  
دعاه من خضعت لك رقبته ، وفاضت لك عبرته ، وذلل لك جسده ، ورغم لك أنفه . اللهم  
لا تجعلنى بدعا لك رب شقيا ، وكن بى رهوفا . رحما ، يا خير المسؤلين ، وأكرم المعطين .  
الهِ من مدح لك نفسه فاني لا أتم نفسي ، الهى أخرست المعاصى لسانى وسيلة من  
عمل ، ولا شفيع سوى الأمل . الهى إني أعلم أن ذنوبى لم تبق لى عندك جاها ولا للاعتذار  
وجها ولكنك أكرم الأكرمين . إلهى إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فإن رحمتك أهل  
أن تبلغنى ، ورحمتك وسعت كل شئ ، وأنا شئ . إلهى إن ذنوبى وإن كانت عظاما ولكنها  
صفار فى جنب عفوك فاغفرها لى يا كريم . إلهى أنت أنت وأنا أنا أنا العواد إلى الذنوب ،  
وأنت العواد إلى المغفرة . إلهى إن كنت لا ترحم إلا أهل طاعتك فالى من يفزع المذنبون .

فى الليل وشر ما يلج فى النهار وشر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر واسناده ضعيف  
وروى الطبرانى فى العجم الصغير من حديث ابن عباس قال كان مما دعا به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم انك ترى مكافى ونسمع كلامى وتعلم سرى وعلائبتى ولا يخفى  
عليك شئ من أمرى أبا البائس الفقير فذكر - الحديث : الى قوله يا خير المسؤلين ويا خير  
المعطين واسناده ضعيف وباقي الدعاء من دعاء بعض السلف وفى بعض ما هو مرفوع ولكن  
ليس مقيدا بموقف عرفة .

إلهي تجنبت عن طاعتك عمداً وتوجهت إلى معصيتك قصداً ، فسبحانك ما أعظم حجتك علي وأكرم عفوك عني ، فبوجوب حجتك علي وانقطاع حجتى عنك وفقري اليك وغناك عني ، لا غفرت لي ، يا خير من دعاه داع ، وأفضل من رجاه راج ، بحزمة الاسلام ، وبذمة محمد عليه السلام أتوسل اليك فاغفر لي جميع ذنوبي ، واصرفني من موقفي هذا مقضى الحوائج ، وهب لي ما سألت ، وحقق رجائي فيما تمنيت . إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمتنيهِ فلا تحرمني الرجاء الذي عرفتنيهِ . إلهي ما أنت صانع العشية بعبد مقرر لك بذنبه ، خاشع لك بذنبه ، مستكين بجرمه ، متضرع اليك من عمله ، تائب اليك من اقترافه ، مستغفر لك من ظلمه ، مبتهل اليك في العفو عنه ، طالب اليك بنجاح حوائجه ، راج اليك في موقفه مع كثرة ذنوبه ، فياملجأ كل حي ، وولي كل مؤمن ، من أحسن فبرحمتك يفوز ، ومن أخطأ فبخطيئته يهلك . اللهم اليك خرجنا ، وبفنائك أنحنأ ، وإياك أملنا ، وما عندك طلبنا ، ولا إحسانك تعرضنا ، ورحمتك رجونا به ومن عذابك أشفقنا ، واليك بأنقال الذنوب هربنا ، وليتلك الحرام حججنا ، يامن يملك حوائج السائلين ، ويعلم ضمائر الصامتين ، يامن ليس معه رب يدعى ، ويامن ليس فوقه خالق يخشى ، ويامن ليس له وز يريؤتى ، ولا حاجب يرشئ ، يامن لا يزداد على كثرة السؤال إلا جوداً وكرماً ، وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلاً وإحساناً . اللهم إنا بك جعلت لكل ضيف قري ، ونحن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة . اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ، ولكل سائل عطية ، ولكل راج ثواباً ، ولكل ملتمس لما عندك جزاءً ، ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ، ولكل متوسل إليك عفواً ، وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ، ووقفنا بهذه المشاعر العظام ، وشهدنا هذه المشاهد الكرام ، رجاء لما عندك ، فلا تخيب رجاءنا . إلهنا تابعت النعم حتى اطمانت الأنفس بتتابع نعمك ، وأظهرت العبر حتى نطقت الصوامت بحجتك ، وظاهرت المنن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك ، وأظهرت الآيات حتى أفصحت السموات والأرضون بأدلتك ، وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك ، وعنت الوجوه لعظمتك ، إذا أساءت عبادك حلمت وأمهلت ، وإن أحسنوا تفضلت وقبلت ، وإن عصوا سترت ، وإن أذنبوا عفوت وغفرت ، وإذا دعونا أجبت ، وإذا نادينا سمعت ، وإذا أقبلنا إليك قربت ،

وإذا ولينا عنك دعوت . إلهنا إنك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين : ( قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ <sup>(١)</sup> ) فأرضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود ، وإنا نشهد لك بالتوحيد محبتين ، ولمحمد بالرسالة مخلصين ، فاغفر لنا بهذه الشهادة سوائف الإجرام ، ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل في الاسلام إلهنا إنك أحبيت التقرب إليك بعتق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فأعتقنا ، وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا ، ووصيتنا بالمفو عن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ، ربنا اغفر لنا وارحمنا أنت مولانا ، ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول : يا من لا يشغله شأن عن شأن ، ولا سمع عن سمع ، ولا تشبهه عليه الأصوات ، يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات ، يا من لا يبرمه إلحاح الملحين ، ولا تضجره مسئلة السائلين ، أذقنا برء عفوك وحلاوة مناجاتك ، وليدع بما بداله . وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، وليلج في الدعاء ، وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاطمه شيء وقال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة : اللهم لا ترد الجميع من أجل . وقال بكر المزني قال رجل لما نظرت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحلق والطواف فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار . وليجنب وجيف الخيل وإيضاع الابل كما يعتاده بعض الناس ، فان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « نَهَى عَنْ وَجِيفِ الْخَيْلِ وَإِضَاعِ الْإِبِلِ ، وَقَالَ : اتَّقُوا اللَّهَ وَسِيرُوا سَيْرًا جَمِيلًا لَا تَطَوُّا ضَعِيفًا وَلَا تُؤْذُوا مُسْلِمًا » فإذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم ، فليدخله بغسل وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم ، ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية

(١) حديث نهى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الابل : ن ك وصححه من حديث أسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فان البر ليس في ايضاع الابل وقال ك ليس البر ايا يحاف الخيل والابل . والبخارى من حديث ابن عباس فان البر ليس بالايضاح

فاذا بلغ المزدلفة ، قال : اللهم إن هذه مزدلفة ، جمعت فيها السنة مختلفة ، تسألك حوائج مؤتلفة ، فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له ، وتوكل عليك فكفيته ، ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها بأذان واقامتين ليس بينهما نافلة ، ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ، ويبدأ بنافلة المغرب ، ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين ، فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر ، وتكليف إيقاعها في الاوقات إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض . فاذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بتيمم واحد بحكم التبعية فأن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى . ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على الرحلة لما أوامنا اليه من التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك . ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبيت فعليه دم وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه

ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ، ويتزود الحصى منها ، ففيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة . ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فربما يسقط منه بعضها . ولكن الحصى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ، ثم ليفلس بصلاة الصبح ، وليأخذ في السير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الاسفار ويقول اللهم بحق المشعر الحرام ، والبيت الحرام والشهر الحرام ولركن والمقام ، أبلغ روح محمدنا التحية والسلام ، وأدخلنا دار السلام ، يا ذا الجلال والاكرام

ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر ، فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلا أسرع في المشي ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير : فلي تارة ويكبر أخرى ، فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة ، فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر ؛ حتى ينتهي الى جرة العقبة ، وهي على عين مستقبل القبلة في الجادة والرمي مرتفع قليلا في سفح الجبل ، وهو ظاهر بمواقع الجمرات ، ويرمي جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح وكيفيته : أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجرة فلا بأس ، ويرمي سبع حصيات رافعا يده ، ويبدل التلبية بالتكبير ، ويقول مع كل حصاة : الله أكبر على طاعة الرحمن

ورغم الشيطان ، اللهم تصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك ، فاذا رمى قطع التلبية والتكبير ،  
إلا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر الى عقيب الصبح من آخر أيام  
التشريق . ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله

وصفة التكبير أن يقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، والحمد لله كثيراً ، وسبحانه  
الله بكرة وأصيلاً ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ،  
لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله  
والله أكبر . ثم ليذبح الهدى إن كان معه ، والأولى أن يذبح بنفسه ، وليقل : بسم الله والله أكبر  
اللهم منك وبك وأليك ، تقبل مني كما تقبل من خليك إبراهيم

والتضحية بالبدن أفضل ، ثم بالبقرة ، ثم بالشاة ، والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة  
أو البقرة ، والضأن أفضل من المعز ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « خَيْرُ الْأَضْحِيَةِ  
الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ » والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء . وقال أبو هريرة : البيضاء أفضل  
في الأضحية من دم سوداوين . وليأكل كل منه إن كانت من هدى التطوع . ولا يضحين  
بالعرجاء والجذعاء والمعضباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والعجفاء . والجذع  
في الأنف والأذن القطع منهما . والغضب في القرن : وفي تقصان القوائم . والشرقاء  
المشقوق الأذن من فوق . والخرقاء من أسفل . والمقابلة المخروقة الأذن من قدام . والمدابرة  
من خلف . والعجفاء المهزولة التي لا تنقي أي لا مخ فيها من الهزال

ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدىء بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن  
إلى العظمين المشرفين على القفا ، ثم ليحلق الباقي ويقول : اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة  
وامح عني بها سيئة ، وارفع لي بها عندك درجة . والمرأة تقصر الشعر ، والأصلع يستحب  
له إمرار موسى على رأسه . ومهما حلق بعد رمي الجمره فقد حصل له التحلل الأول ، وحل  
له كل المحذورات إلا النساء والصيد

ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه . وهذا الطواف طواف ركن في الحج ، ويسمى  
طواف الزيارة . وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر . وأفضل وقته يوم النحر ،

( ١ ) حديث خير الأضحية الكبش : د من حديث عباد بن الصامت ر ت ه من حديث أبي أمامة قال ت  
غريب وغريب يضعف في الحديث

ولا آخر لوقته بل أن يؤخر إلى أى وقت شاء ، ولكن يبقى مقيداً بعلقة الاحرام ، فلا تحل له النساء إلى أن يطوف ، فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ، ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهى واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق فى طواف القدوم . فاذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم ، وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً فلا ينبغي أن يعيد السعى

وأسباب التحلل ثلاثة : الرمى ، والحلق ، والطواف الذى هو ركن . ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ، ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف

والسنة للامام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال ، وهى خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحج أربع خطب : خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة . وخطبة<sup>(١)</sup> يوم النحر ، وخطبة يوم النفر الأول . وكلها عقيب الزوال ، وكلها افراد إلا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد الى منى للمبيت والرمى ، فبييت تلك الليلة بمنى ، وتسمى ليلة القر لأن الناس فى غد يقرون بمنى ولا ينفرون ، فاذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التى تلى عرفة وهى على يمين الجادة ، ويرمى اليها بسبع حصيات ، فاذا تعداها انحرف قليلاً عن يمين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ، ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلاً على الدعاء ، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ، ويقف كما وقف للأولى ، ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمى تتبعاً ، ولا يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى ، وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ، ويصبح

( ١ ) حديث الخطبة يوم النحر وهى خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم : خ من حديث أبى بكره خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفى حديث علقه خ ووصله ه من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات فى الحجة التى حج فيها فقال أى يوم هذا - الحديث : وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع

فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رعى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله ، ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العود إلى مكة ، فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه ، وان صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه البيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني أحدا وعشرين حجرا كما سبق . وفي ترك البيت والرمي اراقة دم ، وليتصدق باللحم ، وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بعنى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> ولا يترك حضور الفرائض مع الأمام في مسجد الخيف ، فان فضله عظيم ، فاذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ، ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهو السنة <sup>(٢)</sup> رواه جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ، فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع  
من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجمرانة ، ثم التنعيم ، ثم الحديبية . وينوى العمرة ويلبى ، ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلي ركعتين ويدعو بما شاء ، ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام ، فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا . فاذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته

والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتمار والطواف . وليكثر النظر إلى البيت . فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل ، وليدخله حافيا موقرا ، قيل لبعضهم : هل دخلت بيت ربك اليوم ؟ فقال : والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربى

( ١ ) حديث زيارة البيت في ليالي منى والبيت بمنى : د فى الراسل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالى منى قال دوقد أسند قلت وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الاسناد ولأبى داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمنى ليالى أيام التشريق

( ٢ ) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقدة : رخ من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة - الحديث :

فكيف أراهم أهلاً لأن أسألهما بيت ربى، وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا؟ وليكثر شرب ماء زمزم، وليستق بيده من غير استنابة إن أمكنه، وليرتو منه حتى يتضلع، وليقل: اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم، وارزقنى الاخلاص واليقين والمعافة فى الدنيا والآخرة! قال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «مَاءُ زَمْزَمٍ لِمَا شَرِبَ لَهُ» أى يشفى ما قصد به

#### الجملة التاسعة فى طواف الوداع

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فليخز أولاً أشغاله، وليعشد رحاله، وليجعل آخر أشغاله وداع البيت. ووداعه بأن يطوف به سبعة كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع، فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام، وشرب من ماء زمزم، ثم يأتى الملتزم ويدعى ويتضرع ويقول: اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك، تملتنى على ما سخرت لى من خاتمتك حتى سيرتنى فى بلادك، وبلغتنى بنعمتك حتى أعنتنى على قضاء مناسكك، فإن كنت رضىت عنى فازدد عنى رضا، وإلا فإني الآن قبل تباعدى عن بيتك، هذا أو أن انصرافى إن أذنت لى غير مستبدل بك ولا بيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك، اللهم أصحبنى العافية فى بدنى، والعصمة فى دينى، وأحسن منقلبى، وارزقنى طاعتك أبدا ما أبقيتنى، واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شىء قدير، اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك الحرام، وإن جعلته آخر عهدى فعوضنى عنه الجنة والأحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

#### الجملة العاشرة فى زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «مَنْ زَارَنِي بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي» وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له: هـ من حديث جابر بسند ضعيف ورواه فطوك فى السندرك من حديث

ابن عباس قال الحاكم صحيح الاسناد ان سلم من محمد بن حبيب الحارودى قال ابن القطان سلم

منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القيدان لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد بن هشام الروزى

(٢) حديث من زارنى بعد وفاتى فكأما زارنى فى حياتى: الطبرانى والبارقلى من حديث ابن عمر



(١) « وَمَنْ وَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يَقِدْ إِلَى فَقَدْ جَفَانِي » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا يَهْمُهُ إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا » فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا

فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال : اللهم هذا حرم رسواك فاجعله لى وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب . وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة ، وليتطيب ، ويلبس أنظف ثيابه ، فإذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما ، وليقل : بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا

ثم يقصد المسجد ويدخله ، ويصلى بجانب المنبر ركعتين ، ويجعل عمود المنبر حذاء منكبه الأيمن ، ويستقبل السارية التى إلى جانبها الصندوق ، وتكون الدائرة التى فى قبلة المسجد بين عينيه ، فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد . وليجهد أن يصل فى المسجد الأول قبل أن يزدفيه

ثم يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه ، وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التى فى زاوية جدار القبر ، ويجعل القنديل على رأسه : وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يتقبله ، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام عليك يا أمين الله ، السلام عليك يا حبيب الله ، السلام عليك يا حفوة الله ، السلام عليك يا خيرة الله ، السلام عليك يا أحمد ، السلام عليك يا محمد ، السلام عليك يا أبا القاسم ، السلام عليك يا ماحى ، السلام عليك يا عاقب ، السلام عليك يا حاشر ، السلام عليك يا بشير ، السلام عليك يا نذير ،

( ١ ) حديث من وجد سعة ولم يقد الى فقد جفانى: ابن عدى والدارقطنى فى غرائب مالك وابن حبان فى الضعفاء والخطيب فى الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم يزرنى فقد جفانى وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات وروى ابن النجار فى تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحد من أمنى له سعة لم يزرنى فليس له عذر

( ٢ ) حديث من جاءنى زائرا لاهمه الا زيارتى كان حقا على الله أن أكون له شفيعا: الطبرانى من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن

السلام عليك يا طهر ، السلام عليك يا طاهر ، السلام عليك يا اكرم ولد آدم ، السلام عليك  
ياسيد المرسلين ، السلام عليك يا خاتم النبيين ، السلام عليك يا رسول رب العالمين ، السلام  
عليك يا قائد الخير ، السلام عليك يا فاتح البر ، السلام عليك يا نبي الرحمة ، السلام عليك  
يا هادي الأمة ، السلام عليك يا قائد الفر المحجلين ، السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين  
أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك  
الطاهرات أمهات المؤمنين ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن أمته.  
وصلى عليك كلما ذكرك الذاكرون ، وكلما غفل عنك الغافلون ، وصلى عليك في الأولين  
والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه ، كما  
استنقذنا بك من الضلالة ، وبصرنا بك من العمية ، وهذا ناك من الجباله ، أشهد أن لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله ، وأمينه وصفيه ، وخيرته من خلقه ،  
وأشهد أنك قد بلغت الرسالة ، وأديت الأمانة ، ونصحت الأمة ، وجاهدت عدوك ،  
وهديت أمتك ، وعبدت ربك حتى أناك اليقين ، فصلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين  
وسلم وشرّف وكرم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول : السلام عليك من فلان ،  
السلام عليك من فلان

ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق رضى الله عنه لأن رأسه عند منكب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورأس عمر رضى الله عنه عند منكب أبي بكر رضى الله عنه  
ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضى الله عنه ويقول : السلام عليك يا وزير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعانين له على القيام بالدين مادام حيا ، والقائمين في أمته بعده  
بأموال الدين ، تنبعان في ذلك آثاره ، وتعملان بسنته ، فجزاك الله خير ما جزى وزيرى نبي عن دينه  
ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل  
القبلة ، وليحمد الله عز وجل ، وليمجده ، وليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم يقول : اللهم إنك قد قلت وقولك الحق : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا  
اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا <sup>(١)</sup> ) اللهم إنا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك

وقصدنا نبينا ، متشفعين به اليك في ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا ، تائبين من زلنا  
معترفين بخطايانا وتقصيرنا ، فتب اللهم علينا ، وشفع نبينا هذا فينا ، وارفعنا بمنزلة عندك  
وحقه عليك ، اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار ، واغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان  
اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبينا ومن حرمك يا أرحم الراحمين

ثم يأتي الروضة فيصل في ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>  
« مَا بَيْنَ قَبْرِى وَمِنْبَرِى رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِى عَلَى حَوْضٍ » ويدعو عند  
المنبر . ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>  
يضع يده عليها عند الخطبة . ويستحب له أن يأتي أحدا يوم الخميس ويورق قبور الشهداء ،  
فيصلي الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ، ويعود إلى المسجد لصلاة  
الظهر ، فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد . ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع  
بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويورق قبور عثمان رضى الله عنه وقبر الحسن بن علي  
رضى الله عنهما ، وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجمفر بن محمد رضى الله عنهم ،  
ويصلي في مسجد فاطمة رضى الله عنها ويورق قبر ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذلك كله بالبقيع

ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه ، لما روى أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم<sup>(٣)</sup> قال « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ مَسْجِدَ قُبَاءٍ وَيُصَلِّيَ فِيهِ كَانَ لَهُ عِدْلُ عُمْرَةٍ »  
ويأتي بئر أريس ، يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> ثقل فيها ، وهى عند المسجد ، فيتوضأ  
منها ويشرب من مائها . ويأتي مسجد الفتح وهو على الخندق ، وكذا يأتي سائر المساجد والمشاهد

( ١ ) حديث ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضي : منفق عليه من حديث  
أبي هريرة وعبد الله بن زيدا .

( ٢ ) حديث وضعه صلى الله عليه وسلم يده عند الخطبة على رمانة المنبر : لم أفه له على أصل وذكر محمد  
ابن الحسن بن زباله في تاريخ المدينة أن طول رمانى المنبر اللين كان يمسكها صلى الله عليه وسلم  
بيديه الكريمتين اذا جلس شرب وأصبعان

( ٣ ) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمره : النسائي وابن ماجه  
من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح

( ٤ ) حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ثقل في بئر أريس : لم أقف له على أصل وانما ورد أنه ثقل في  
بئر البصة وبئر غرس كما سيأتي عند ذكرها

ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلاد ، فيقصد ما قدر عليه . وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبها للشفاء وتبركا به صلى الله عليه وسلم وإن أمكنه

( ١ ) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار :

قلت وهي بئر أريس وبئر حار وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو العهن أو بئر جمل حديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من حديد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ - الحديث : وحديث بئر حار منفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بئر حار وكانت مستقبلة للمسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب - الحديث : وحديث بئر رومة رواه ت ن من حديث عثمان أنه قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة ويحمل دلوه مع دلاء المسلمين - الحديث : قال ت حديث حسن وفي رواية لها هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بالحن فابتعتها فجعلتها للفقير وابن السبيل - الحديث : وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الاسلمى قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكانت يبيع منها القرية بعد الحديث : وحديث بئر غرس رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس أنه قال اثنوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولا بن ماجه بإسناد جيد مرفوعا اذا أنامت فاغسلوني بسبع قرب من بئر بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن النجار بإسناد ضعيف مرسل ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها وبرق فيها وغسل منها حين توفي : وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنوضأ من بئر بضاعة وفي روايته انه يستقي لك من بئر بضاعة - الحديث : قال يحيى بن معين اسناده جيد وقال ت حسن للطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة وروينا أيضا في تاريخ ابن النجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة رواه ابن عدي من حديث أبي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء يوما فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرًا وخرج معه الى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراق شعره في البصة وفيه محمد بن الحسن ابن زبالة ضعيف وحديث بئر السقيا رواه د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيا زاد البزار في مسنده أو من بئر السقيا ولاحمد من حديث علي خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد ابن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنوني بوضوء فلما نوضأ قام - الحديث :

الاقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْمَتْ فَإِنَّهُ لَنْ يَمُوتَ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي القبر الشريف ويمد دعاء الزيارة كما سبق ، ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة اليه ، ويسأل السلامة في سفره ، ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة ، وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت المقصورة في المسجد ، فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولاً ، ثم اليمنى ، وليقل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبيك وحط أوزارى بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالماً يا أرحم الراحمين . وليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه ، وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصلى فيها ، وهى عشرون موضعاً

### فصل فى سنن الرجوع من السفر

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيَةٌ تَأْتِيُونَ عَائِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ

وأما بئر جمل فى الصحيحين من حديث أبى الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بئر جمل - الحديث : وصله خ وعلقه م والشهور أن الآبار بالمدينة سبعة وقد روى الدارمي من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى مرضه صبوا على سبع قرب من آبار شتى - الحديث : وهر عند خ دون قوله من آبار شتى

( ١ ) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد الا كنت له شفيعا يوم القيامة : تقدم فى الباب قبله

( ٢ ) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها - الحديث : تقدم فى الباب قبله

( ٣ ) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من

الأرض - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاده فى آخره فى بعض الروايات من قوله وكل شئ هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون رواه الحاملى فى الدعاء بإسناد جيد

صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ » وفي بعض الروايات « وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه ، وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول : اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا سنا<sup>(١)</sup> ثم ليرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بفتة ، فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلا ، فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولا<sup>(٢)</sup> وليسئل ركعتين فهو السنة . كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

فإذا دخل بيته قال : توبا توبا ربنا أوبا لا يفادر علينا حوبا ، فإذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وفريته صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة والهوى والخوض في المعاصي ، فما ذلك علامة الحج المبرور ، بل علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء الله

## الباب الثالث

في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

الأول : أن تكون النفقة حلالا ، وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهمم ، حتى يكون الهمم مجردا لله تعالى ، والقلب مطمئنا منصرفا إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره وقد روى في خبر من طريق أهل البيت<sup>(٣)</sup> « إِذَا كَانَ آخِرُ الرَّمَانِ خَرَجَ النَّاسُ إِلَى الْحَجِّ أَرْبَعَةَ أَصْنَافٍ : سَلَاطِينُهُمْ لِلزَّهْوِ ، وَأَعْيَانُهُمْ لِلتَّجَارَةِ ، وَقُرَاؤُهُمْ لِلْمَسْأَلَةِ ، وَتُرَاؤُهُمْ لِلسَّمْعَةِ »

( ١ ) حديث إرسال المسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بفتة ، لم أحديه ذكر الإرسال وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاه فلما قدمنا المدينة دهمنا لدخل فقال أمهوا حتى ندخل ليلا أي عشاء كي تفسط النعنة وسنجد للعبه

( ٢ ) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر : تقدم في الصلاة

في الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

( ٣ ) حديث إذا كان في آخر الرمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزهوة وأعيانهم للتجارة وقراؤهم للسؤال وقراؤهم للسعة : الخطيب من حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال تحج أغنياء أمة للزهوة وأوساطهم للتجارة وقراؤهم للسئلة وقراؤهم للرياء والسعة

وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تتصل بالحج ، فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ، ويخرجه عن حيز حج الخصوص ؛ لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة . وقد كره الوردون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده « المقام بمكة » ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لالتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين ، فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومجارية أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه . وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « يُدْخِلُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِالْحَجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ الْجَنَّةِ : الْمُوصِي بِهَا ، وَالْمُنْفَذُ لَهَا ، وَمَنْ حَجَّ بِهَا عَنْ أَخِيهِ » ولست أقول لاتحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الاسلام عن نفسه ، ولكن الأولى أن لا يفعل ، ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ، فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا . وفي الخبر (٢) « مَثَلُ الَّذِي يَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَأْخُذُ أَجْرًا مِثْلُ أُمِّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : تُرْضِعُ وَلَدَهَا وَتَأْخُذُ أَجْرَهَا » فمن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه ، فانه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه ، وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الارضاع بنليس حالها عليهم

الثاني : أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس ، وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق ، فإن تسليم المال اليهم إعانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم ، فهو كالإعانة بالنفس ، فليتلف في حيلة الخلاص ، فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله . إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إعانة الظلمة ، فإن هذه بدعة أحدثت ، وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة ، وفيه ذل وصغار على المساكين ببذل جزية ، ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر ، فانه لو قعد في البيت أخرج من الطريق لم يؤخذ منه شيء ، بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته ، فلو كان في زى الفقراء لم يطالب ، فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطراب

( ١ ) حديث يدخل الله بالحجّة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه : هو

من حديث جابر بسند ضعيف

( ٢ ) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها : ابن عدي من

حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد منكر المتن

الثالث : التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانتفاع من غير تنكير ولا إسراف ، بل على الاقتصاد ، وأغنى بالاسراف التمتع بأدلايب الأطعمة والترفيه بشرب أناسها على عادة المترفين ، فأما كثرة البذل فلاسرف فيه ، إذ لا خير في السرف ولا سرف في البذل كما قيل ، وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل ، والدرهم بسبع مائة درهم ، قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده في سفره . وكان يقول : أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة . وأحسنهم يقينا . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْحَجُّ الْمُبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ . فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا بَرُّ الْحَجِّ ؟ فَقَالَ : طَيْبُ الْكَلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّامِمِ »

الرابع : ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن . والرفث اسم جامع لكل لغو وخناء وفحش من الكلام ، ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهم ، والتحدث بشأن الجماع ومقدماته ، فان ذلك يهيج داعية الجماع المحظور ، والداعى إلى المحظور ومحظور . والنسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل . والجدال هو المبالغة في الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة ويناقض حسن الخلق . وقد قال سفيان : من رفث فسد حجه . وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج ، والمماراة تناقض طيب الكلام ، فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله ، وعلى غيره من أصحابه ، بل يلين جانبه ، ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ، ويلزم حسن الخلق . وليس حسن الخلق كف الأذى بل احتمال الأذى . وقيل سمى السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال . ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا : هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق ؟ قال لا ، فقال : ما أراك تعرفه

الخامس : أن يحج ماشيا إن قدر عليه ، فذلك الأفضل : أوصى عبدالله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال : يا بني حجوا مشاة فان للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبع مائة حسنة من حسنات الحرم ، قيل : وما حسنات الحرم : قال الحسنة بمائة ألف . والاستجاب في المشي في المناسك ، والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكد منه في الطريق ،

( ١ ) حديث الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة . قيل له ما بر الحج قال طيب الكلام وإطعام الطعام : أحمد

من حديث جابر بإسناد لين ورواه الحاكم مختصرا وقال صحيح الأسناد



وإنما نأمن إلى الله إلا برام من دويره أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج، قاله عمرو بن علي وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل: (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ<sup>(١)</sup>) وقال بعض العلماء: الركوب أفضل لما فيه من الاتفاق والمؤنة، ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه، وأقرب إلى سلامته وتتمام حجه. وهذا عند التحقيق ليس مخالفاً للأول، بل ينبغي أن يفصل ويقال: من سهل عليه المشي فهو أفضل، فإن كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن حمل الركوب له أفضل، كما أن الصوم للمسافر أفضل وللمريض ما لم يفرض إلى ضعف وسوء خلق. وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشى فيها أو يركب حملاً بدرهم فقال إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالكراء أفضل من المشي، وإن كان المشي أشد عليه كالأغنياء فالمشي لأفضل، فكانه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس؛ وله وجه، ولكن الأفضل له أن يمشي ويتصرف ذلك الدرهم إلى خير، فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضاً عن ابتذال الدابة فإذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فإذكره غير بعيد فيه

السادس: أن لا يركب إلا زاملة، أما الحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن لا يستمسك عليها لعذر، وفيه معنيان: أحدهما التخفيف على البعير فإن الحمل يؤذيه. والثاني اجتناب زى المترفين المتكبرين «حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> عَلَى رَاحِلَةٍ وَكَانَ تَحْتَهُ رَحْلٌ رَثٌّ وَقَطِيفَةٌ خَلَقَتْ فِيمَتَهَا أَرْبَعَةُ دَرَاهِمَ<sup>(٢)</sup>» «وَطَافَ عَلَى الرَّاحِلَةِ لِيَنْظُرَ النَّاسُ إِلَى هَذِيهِ وَشَمَائِلِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «<sup>(٣)</sup> خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ» وقيل إن هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها، فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال: برزت من الكوفة إلى انقادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجوا لقات ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا محملين. وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزي والمحامل يقول: الحاج قليل والركب كثير. ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذا نعم من الحجاج

(١) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحله وكان معه رث وقطيفة حلقة فبعثها

أربعة دراهم: الترمذي في النماذج وابن ماجه من حديث أس سند ضعيف

(٢) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته: تقدم

(٣) حديث خذوا عني مناسككم: من واللفظ له من حديث جابر

(١) البقرة: ١٩٦

السابع : أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر ، غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر ، يكتب في ديوان المتكبرين المترفين ، ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وبخصوص الصالحين ، فقد « أَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> بِالشُّعْثِ وَالْإِخْتِفَاءِ » . وَ « نَهَى عَنِ التَّنَعُّمِ وَالرَّفَاهِيَةِ » في حديث فضالة بن عبيد <sup>(٢)</sup> وفي الحديث <sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا الْحَاجُّ الشَّعِثُ النَّفِثُ » <sup>(٤)</sup> ويقول الله تعالى : انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوني شعثاً غبراً من كل فج عميق . وقال تعالى : ( ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ <sup>(٥)</sup> ) والنفث : الشعث والاعبرار ، وقضاؤه بالحق وقص الشارب والأظفار .

وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد . اخولقوا واخشوشنوا ، أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء : وقد قيل . زين الحبيج أهل اليمن . لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف ، فينبغي أن يحتنب الحمرة في زيه على الخصوص والشهرة كيفما كانت . على العموم ، فقد روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> كَانَ فِي سَفَرٍ فَنَزَلَ أَصْحَابُهُ مِنْزَلاً فَسَرَحَتْ الْأَبِلُ فَنَظَرَ إِلَى أَكْسِيَةِ حُمْرٍ عَلَى الْأَقْتَابِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى هَذِهِ الْحُمْرَةَ قَدْ غَلَبَتْ عَلَيْكُمْ قَالُوا فَقُمْنَا إِلَيْهَا وَنَزَعْنَاهَا عَنْ ظُهُورِهَا حَتَّى شَرَدَ بَعْضُ الْأَبِلِ »

الثامن : أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق ، والمحمل خارج عن حد طاقتها ، والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها . كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود ، وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَاسِيٍّ »

( ١ ) حديث الامر بالشعث والاختفاء : البغوى والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا واخشوشنوا واتصلوا وامشوا حفاة وفيه اختلاف ورواه ابن عدى من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف

( ٢ ) حديث فضالة بن عبيد في النهي عن التمتع والرفاهية وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الرفاه والأحمد من حديث معاذ أياك والتمتع - الحديث :

( ٣ ) حديث إنما الحاج الشعث النفث : ت ه من حديث ابن عمر وقال شريب

( ٤ ) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوا شعثاً غبراً من كل فج عميق : الحاكم وصححه

من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكدارواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو

( ٥ ) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فسرحت الأبل فنظر إلى أكسية حمراء على الاقتاب : فقال أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم - الحديث : د من حديث رافع بن

خديج وفيه رجل لم يسم

( ٦ ) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي : أحمد من حديث سهل بن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم

وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه

ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك<sup>(١)</sup> فهو سنة وفيه آثار عن السلف . وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل . ويوفى الأجرة ، ثم : كان ينزل عنها ليكون بذلك محسناً إلى الدابة ، فيكون في حسنة ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري . وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طولب به يوم القيامة . قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت : يا أيها البعير لا تخافني إلى ربك فاني لم أكن أحملك فوق طاقتك . وعلى الجملة في كل كبد حرء أجبر . فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعا . وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري . قال رجل لابن المبارك : احمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال : حتى أستأمر الجمال فاني قد اكرتيت . فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له ؟ وهو طريق الحزم في الورع ، فانه إذا فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيراً يسيراً

التاسع : أن يتقرب بآرافة دم وإن لم يكن واجبا عليه . ويحتشد أن يكون من سمين النعم ونفيسه ، وليأكل كل منه إن كان تطوعا ولا يأكل كل منه إن كان واجبا . قيل في تفسير قوله تعالى : ( ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَارَ اللَّهِ<sup>(١)</sup> ) إنه تحسينه وتسمينه . وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يجهده ولا يكده ، وليترك المكاس في شرائه ، فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن : الهدى والأضحية والرفقة ، فان أفضل ذلك أغلاها ثمناً وأنفسه عند أهله<sup>(٢)</sup> وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنهما أهدى بختية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها ، وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون . وفي ثلثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة ، وفيها تكثير اللحم ، ولكن ليس القعود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بحمال التعظيم لله عز وجل ، فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل

( ١ ) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك : الطبراني في الأوسط من حديث أنس بن مالك

الذي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر منى ورواه البيهقي في الأدب وقال منى فليلا وافته نفاذ

( ٢ ) حديث ابن عمر أن عمر أهدى بخية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها : أخرجه د وقال أخرها

(١) الحج : ٣٢

« وَسُبُلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : <sup>(١)</sup> مَا بَرَّ الْحَجَّ ؟ فَقَالَ : أَلْعَجُّ وَالشَّجُّ »  
والعج هو رفع الصوت بالنلبسة . والشج هو نحر البدن . وروت عائشة رضي الله عنها  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « مَا عَمِلَ آدَمِيُّ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّهَا لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأُظْلَافُهَا وَإِنَّ الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا » وفي الخبر : <sup>(٣)</sup> « لَكُمْ بِكُلِّ صُوفَةٍ مِنْ جِلْدِهَا  
حَسَنَةٌ وَكُلِّ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهَا حَسَنَةٌ وَإِنَّهَا تَوُضَعُ فِي الْمِيزَانِ فَأَبْشِرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم :  
« اسْتَنْجِدُوا هَذَا يَأْتِيكُمْ فَإِنَّهَا مَطَايَاكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

العاشر : أن يكون طيب النفس بما أنفق من نفقة وهدى ، وبما أصابه من خسران  
ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك ، فإن ذلك من دلائل قبول حجه ، فإن المصيبة في  
طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل : الدرهم بسبعمائة درهم ، وهو بمثابة الشدائد  
في طريق الجهاد ، فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب ، فلا يضيع منه شيء عند  
الله عز وجل . ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي ، وأن  
يتبدل باخوانه الباطلين إخوانا صالحين ، وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة

بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد  
الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها

من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم ، أعني فهم موقع الحج في الدين ، ثم الشوق إليه ، ثم العزم  
عليه ، ثم قطع العلائق المانعة منه ، ثم شراء ثوب الإحرام ، ثم شراء الزاد ، ثم اكتراء الراحة

( ١ ) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والشج : ت واستغربه وهو ك

صحيحه والبرار واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقر أي الحج أفضل

( ٢ ) حديث عائشة ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من إهراقه دما - الحديث : ت وحسنه

ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال خ انه مرسل ووصله ابن خزيمة

( ٣ ) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وانها لتوضع في الميزان فأبشروا

هك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف

قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى

أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث علي أما انها يخاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها

حتى توضع في ميزانك يقولها لعاطمة

ثم الخروج ، ثم السير في البادية ، ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ، ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق . وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للمتذكر ، وعبرة للمعتبر ، وتنبيه للمريد الصادق ، وتعريف وإشارة للفظن . فلزم من ذلك مفتاحها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه أما الفهم : فاعلم أنه لاوصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالنزهة عن الشهوات ، والكف عن اللذات ، والاقتصار على الضرورات فيها ، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ، ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق ، وانحازوا إلى قلل الجبال ، وآثروا التوحش عن الخلق ، لطلب الأُنس بالله عز وجل ، فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة ، وألزموا أنفسهم بالمجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة ، وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ <sup>(١)</sup> )

فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات ، وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل ، وفتروا عنه ، بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها <sup>(٢)</sup> فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم « أَبَدَلْنَا اللَّهَ بِهَا الْجِهَادَ وَالتَّكْبِيرَ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ » يعني الحج . « وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> عَنِ السَّائِحِينَ فَقَالَ هُمُ الصَّائِمُونَ » فانعم الله عز وجل على هذه الامة بأن جعل الحج رهبانية لهم . فشرف البيت العتيق بالاضافة إلى نفسه تعالى ، ونصبه مقصدا لعباده ، وجعل ما حوله حرمًا لبيته تفخيما لأمره ، وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه ،

( ١ ) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال بدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف: أبو داود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يارسول الله انشدني في السياحة فقال ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بلفظ ان لكل أمة سياحة وسياسة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو والبيهقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة ان رجلا قال يارسول الله اني أريد ان أسافر فأوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف

( ٢ ) حديث سئل عن السائحين فقال هم الصائمون البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن

عبيد بن عمير عن عمر مرسل .

وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ، ووضع على شال حضرة الملوك بتصدده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق ، شعشأ غبراً متواضعين لرب البيت ، ومستكينين له خضوعاً لجلاله واستكانة لعزته ، مع الاعتراف بتزويجه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ، ليكون ذلك أبلغ في رقهم وعبوديتهم ، وأتم في إذعانهم واتباعهم ، ولذلك وظف عليهم فيها أعمالاً لا تأنس بها النفوس ، ولا تهتدى إلى معانيها العقول : كرمي الجمار بالأحجار ، والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار . وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية ، فإن الزكاة أرفاق ، ووجهه مفهوم ، وللعقل إليه ميل . والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله ، وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل ؛ والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع ، وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل . فأما ترددات السعى ورمي الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ، ولا اهتداء للعقل إلى معانيها ، فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد ، وقصد الامتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه ، فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلاً ، فيكون ذلك الميل معيناً للأمر وباعثاً معه على الفعل ، فلا يكاد يظهر به كمال الرق والاتباع . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص <sup>(١)</sup> « لَبَّيْكَ بِحَجَّةٍ حَقًّا تَعْبُدًا وَرِقًّا » ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم ، وأن يكون زمامها بيد الشرع ، فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد ، وعلى مقتضى الاستبعاد وكان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التبعيدات في تركية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق . وإذا تفتنت لهذا فهت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التبعيدات . وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى وأما الشوق : فأنما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل ، وأنه وضع على مثال حضرة الملوك ، فقاصده قاصد إلى الله عز وجل وزائره ، وإن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته ، فيُرزق مقصود الزيارة في مياعده المضروب له ، وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الفانية في دار الدنيا

(١) حديث لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقاً تقدم في الزكاة

لا تتيها لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ، ولا تتيق احتماله ، ولا تستمد للاكتمال  
 به لقصورها ، وإنها إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والبناء استعدت  
 للنظر والإبصار ، ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تبتحق لقاء رب البيت بكم الوعد  
 الكريم . فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب الالتقاء لا محالة . هذا مع أن الحب  
 مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة ، والبيت منضاف إلى الله عز وجل ، فبالحرى أن  
 يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة ، فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل  
 وأما العزم : فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ، ومهاجرة الشهوات  
 والذات ، متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل . وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب  
 البيت ، وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره ، وأن من طلب عظيما خاطر بعظيم ،  
 وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة . وليتحقق أنه  
 لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص ، وأن من أخش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة  
 والمقصود غيره ، فليصحح مع نفسه العزم ، وتصحيحه بإخلاصه ، وإخلاصه باجتنب كل  
 ما فيه رياء وسمعة . فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير .

وأما قطع العلائق : فمعناه رد المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي ، فكل  
 مظالمه علاقة ، وكل علاقة مثل غريم حاضر متعاق بتلايبيه ينادى عليه ويقول له : إلى أين  
 تتوجه ؟ أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ، ومستهين به ، ومهمل له :  
 أولا تستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يتقبلك ، فإن كنت راغبا في  
 قبول زيارتك فنفذ أوامره ، ورد المظالم ، وتب إليه أولا من جميع المعاصي ، واقطع علاقة  
 قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك ، لتكون متوجها إليه بوجه قلبك ، كما أنك متوجه إلى  
 بيته بوجه ظاهرك ، فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء ،  
 وآخر إلا الطرد والرد . وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود إليه  
 وليكتب وصيته لأولاده وأهله ، فإن المسافر وماله لعل خطر إلا من وقى الله سبحانه .  
 وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة ، فإن ذلك بين يديه على  
 القرب ، وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر وإليه المصير ،  
 فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر .

وأما الزاد : فيطلبه من موضع حلال ، وإذا أحسن من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد ، فليذكر أن من الآخرة أطول من هذا السفر ، وأن زاده التقوى ، وأن ماعداه مما يظن أنه زاد يختلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه ، كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لا حيلة له . فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت ، بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير

وأما الراحة : إذا حضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتجمل عنه الأذى وتحفف عنه المشقة ، وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنابة التي يحمل عليها ، فإن أمر الحج من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أيصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب ، فما أقرب ذلك منه ، وما يدريه لعل الموت قريب ، ويكون ركوبه للجنابة قبل ركوبه للجمل ، وركوب الجنابة مقطوع به ، وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه ، فكيف يحاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن

وأما شراء ثوبى الاحرام : فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه ، فانه سيرتدى ويتزر بثوبى الاحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه ، وأنه سيلقى الله عز وجل مافوقا في ثياب الكفن لا محالة ، فكما لا يلقى بيت الله عز وجل إلا مخالفا عادته في الزى والهيئة ، فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت إلا في زى يخالف لزي الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه مخيط كما في الكفن

وأما الخروج من البلد : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل في سفر لا يضاهاى أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه ، وزيارة من يقصد وأنه متوجه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له ، الذين تودوا فأجابوا ، وشئقوا فاشتاقوا واستنهبوا فنهضوا ، وقطعوا العلائق ؛ وفارقوا الخلائق ، وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى تنغم أمره وعظم شأنه ورفع قدره ، تسليا بقاء البيت عن لقاء رب البيت ، إلى أن يبرزقوا منتهى منامهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم . وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول



لأنه لا ياتى به غير الله تعالى ، ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته ، ويروج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنيّة في الطريق لقي الله عز وجل وافداً إليه ، قال جل جلاله ( وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ )<sup>(١)</sup>

وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات : فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات . وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكر ونكير ، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعى والحيات ، ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحدته وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر

وأما الاحرام والتلبية من الميقات : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل ، فارج أن تكون مقبولا ، وأخش أن يقال لك : لا ليك ولا سعديك . فكن بين الرجاء والخوف متردداً ، وعن حولك وقوتك متبرئاً ، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلاً ، فان وقت التلبية هو بداية الأمر وهي محل الخطر . قال سفيان بن عيينة : حجج على بن الحسين رضى الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحلته اصفرّ لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلي ، فقيل له : لم لا تلي ؟ فقال : أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سعديك ، فلما لي غشى عليه ووقع عن راحلته ، فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد بن أبي الحواري : كنت مع أبي سليمان الدارني رضى الله عنه حين أراد الاحرام فلم يلب حتى سبرنا ميلاً فأخذته الغشية ثم أفاق وقال : يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مُرْظَامَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَقُولُوا مَنْ ذَكَرْنِي فَأَنْذِرْنِي مَنْ ذَكَرْنِي مِنْهُمْ بِالْعَنَةِ ، ويحك يا أحمد : بلغني أن من حج من غير حله ثم لم يلب قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك ، فإنا من أن يقال لنا ذلك ! وليتذكر الملبى عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عز وجل ، إذ قال : ( وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ )<sup>(٢)</sup> ونداء الخلق بنفخ الصور ، وحشرهم من القبور ، وازدحامهم في عرصات القيامة محييين لنداء الله سبحانه ، ومنقسمين إلى مقرين وممقوتين ، ومقبولين ومردودين ، ومترددن في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أيتسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا

(١) النساء : ١٠٠ . (٢) الحج : ٢٧

وأما دخول مكة : فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً ، وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل ، وليخش أن لا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خائباً ومستحقاً للمقت ، وليكن رجاؤه في جميع الأوقات غالباً ، فالكرم عميم ، والرب رحيم ، وشرف البيت عظيم ، وحق الزائر مرعى ، وذمام المستجير اللانث غير مضيع وأما وقوع البصر على البيت . فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ، ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه ، وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم . واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإحافه إياك بزمرة الوافدين عليه ، واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آملين لدخولها كافة ، ثم انقسامهم إلى مآذنين في الدخول ومصرفين ، انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين . ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه ، فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة

وأما الطواف بالبيت : فاعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة . واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله ، ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت ، بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت ، حتى لا تبتدىء الذكر إلا منه ولا تحتم إلا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتحتم بالبيت . واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية ، وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت ، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب ، وأن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب . وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السموات بأزاء الكعبة ، فان طواف الملائكة به كطواف الأنس بهذا البيت . ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ، ووعدوا بأن <sup>(١)</sup> « مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ » والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به ، على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى

( ١ ) حديث من تشبه بقوم فهو منهم: أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح

وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته ، فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعتك ، فمن غدر في المبايعه استحق الموت ، وقد روى ابن عباس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال « الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْأَرْضِ يُصَافِحُ بِهَا خَلْقَهُ كَمَا يُصَافِحُ الرَّجُلُ أَخَاهُ »

وأما التعاق بأستار الكعبة والاتصاق بالملتزم . فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت ، وتبركا بالمهاسة ، ورجاءا للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لافي البيت . ولتكن نيتك في التعلق بالستر الاحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان ، كالمذنب المتعلق بثياب من أذنب إليه المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر له أنه لاملجأ له منه إلا إليه ، ولا مفرع له إلا كرمه وعفوه ، وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعضو وبذل الأمن في المستقبل وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت : فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائئا وذاهبا مرة بعد أخرى ، إظهارا للخلوص في الخدمة ، ورجاءا للملاحظة بعين الرحمة ، كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذى يقضى به الملك في حقه من قبول أو رد ، فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى . وليتذكر عند ترده بين الصفا والمروة ترده بين كفتى الميزان في عرصات القيامة ، وليثقل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات . وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا إلى الرجحان والنقصان متردداً بين العذاب والغفران

وأما الوقوف بعرفة : فاذا كر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات ، واختلاف اللغات ، واتباع الفرق أئمتهم في الترددات على المشاعر ، اقتفاء لهم ، وسيرا بسيرهم ، عرصات القيامة ، واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة ، واقتفاء كل أمة نبيها ، وطمعهم في شفاعتهم وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول . واذا تذكرت ذلك فالزم قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل ، فتحشر في زمرة المائزين المرحومين . وحقق رجاءك بالاجابة فالوقوف شريف ، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض . ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد ، وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب . فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم ،

( ١ ) حديث ابن عباس الحجيريين الله في الأرض يصافح بها خلقه - الحديث : تقدم في العلم من حديث عبدالله بن عمرو

وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم ، وشخصت نحو السماء أبصارهم ، مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة ، فلا تظن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم . ولذلك قيل : إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له وكأن اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أنظار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد

وأما رمي الجمار : فاقصده به الاتقياء للأمر بإظهار اللرق والعبودية ، وانهضوا لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ، ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة أو يقتنه بمعصية فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طردا له وقطعا لأمله ، فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يمرض لي الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لافائدة فيه ، وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به . فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان . واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة ، وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقسم به ظهره اذ لا يحصل ارغام أنفه إلا بامتثال أمر الله سبحانه وتعالى تعظيما له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه ، وأما ذبح الهدى فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامتثال ، فأكل الهدى وأرج<sup>(١)</sup> أن يعتق الله بكل جزء منه جزءا منك من النار ، فهكذا ورد الوعد فكلما كان الهدى أكبر وأجزاؤه أوفر كان فداؤك من النار أعم

وأما زيارة المدينة : فاذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل إليها هجرته ، وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته ، وجاهد عدوه وأظهر بها دينه ، إلى أن توفاه الله عز وجل ، ثم جعل تربيته فيها وتربيته وزيريه القاعين بالحق بعده رضى الله عنهما . ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله

( ١ ) حديث أنه يعتق بكل جزء من الأضحية جزأ من المضحي من النار : لم أقف له على أصل وفي كتاب

الضحايا لأبي الشيخ من حديث أبي سعيد فإن لك بأول قطرة تقطر من دمه أن يغفر لك ما تقدم من ذنوبك يقوله لقاطمه وإسناده ضعيف

صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيها ، وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة ، فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينه ووجل ، وتدكر مشيه وتخطيه في سككها ، وتصور خشوعه وسكينته في المشى ، وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه ، وإحباطه عمل من هتك حرمة ولوبرفع صوته فوق صوته . ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدركوأ صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه ، وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه رضى الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتت رؤيته في الدنيا وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر ، وأنت ربما لاتراه إلا بمحسرة وقد خيل بينك وبينه قبوله إياك بسوء عملك ، كما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَفَعَ اللَّهُ إِلَى أَقْوَامٍ فَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ ! فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي ! فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَدِّكَ . فَأَقُولُ بَعْدًا وَسُحْقًا » فان تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعدولك عن محبته . وليعظم مع ذلك رجائك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الايمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا ، بل لمحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمخت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتت رؤيته ، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة

فاذا بلغت المسجد فاذا ذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأول المسلمين وأفضلهم عصاة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة ، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا ، فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه ، فادخله خاشعا معظما ، وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال : حج أويس القرني رضى الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فغشى عليه ، فلما أفاق قال : أخرجوني فليس يلذلي بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون !

(١) حديث يرفع الى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يارب أصحابي فيقول إنك لاتدري ما أخذوا بهدك فأقول بعدا وسحقا : متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فمستحب جداً ، ولا تقرب من قبره إلا بآذان ، تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً ، وكما كنت ترى الحرمه في أن لا تقرب من شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلا بين يديه ، فكذلك فافعل ، فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة النصارى واليهود . واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك ، وأنه يبلغه سلامك وقصداك . فمثل مسودته الكريمه في خيالك موضوعاً في اللحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أن الله تعالى وكل بقبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته » هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقاً الى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاتته مشاهدة غرته الكريمه ؟ وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرين » فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته بيده ؟ ثم انت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر ، ومثل في قلبك طلعت البهية كأنها على المنبر وقد أصدق به المهاجرون والأنصار رضى الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته ، وسل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه . فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج

فاذا فرغ منها كلها فينبغي أن يازم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه والحق بالمطرودين . وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافياً عن دار الغرور وانصرافاً إلى دار الأُنس بالله تعالى ، ووجد أعماله قد اترنت بميزان الشرع ، فليثق بالقبول ، فان الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ، ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته . وكف عنه سطوة عدوه إبليس لعنه الله ، فاذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب . نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك

تم كتاب أسرار الحج ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

( ١ ) حديث ان الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته : ان حبرك من

حديث ابن مسعود بلسان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن أمي السلام

( ٢ ) حديث من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرين م من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو

( كتاب الشعب )

# كتاب آداب تلاوة القرآن



## كتاب آداب تلاوة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتنَّ على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم ، وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار ، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام ، وفرَّق بين الحلال والحرام ، فهو الضياء والنور ، وبه النجاة من الغرور ، وفيه شفاء لما في الصدور . من خالفه من الجبابرة قصمه الله ، ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله . هو جبل الله المتين ، ونوره المبين ، والعروة الوثقى ، والمعتصم الأوفى ، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير ، لا تنقضى عجائبه ، ولا تنهاى غرائبه ، لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ، ولا يخلقه عند أهل التلاوة كثرة التريد . هو الذي أرشد الأولين والآخرين ، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا ( إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا <sup>(١)</sup> ) فكل من آمن به فقد وفق ، ومن قال به فقد صدق ، ومن تمسك به فقد هدى ، ومن عمل به فقد فاز . وقال تعالى : ( إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ <sup>(٢)</sup> ) : ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدابه وشروطه ، والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة ، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله

وتكشف مقاصده في أربعة أبواب

الباب الأول : في فضل القرآن وأهله

الباب الثاني : في آداب التلاوة في الظاهر

الباب الثالث : في الأعمال الباطنة عند التلاوة

الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره

(١) الجن : ١ ، ٢ . (٢) الحجر : ٩

## الباب الأول

في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته

### فضيلة القرآن

قال صل الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ ثُمَّ رَأَى أَنَّ أَحَدًا أَوْتِيَ أَفْضَلَ مِنِّي أَوْتِيَ فَقَدْ اسْتَصْغَرَ مَا عَظَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « مَا مِنْ شَفِيعٍ أَفْضَلَ مِنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْقُرْآنِ لَا نَبِيٌّ وَلَا مَلَكٌ وَلَا غَيْرُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَأْسَتْهُ النَّارُ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « أَفْضَلُ عِبَادَةٍ أُمِّي تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « أَيْضًا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَرَأَ طَهَ وَبِئْسَ قَبْلُ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بِأَلْفِ عَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتْ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لِأُمَّةٍ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ هَذَا، وَطُوبَى لِأَجْوَابِ تَحْمِلُ هَذَا، وَطُوبَى لِلْأَلْسِنَةِ تَنْطِقُ بِهِذَا » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ »

﴿ كتاب آداب تلاوة القرآن ﴾

﴿ الباب الأول في فضل القرآن وأهله ﴾

( ١ ) حديث من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله : طيب من حديث

عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

( ٢ ) حديث ما من شفيع أعظم منزلة عند الله من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره : رواه عبد الملك بن حبيب

من رواية سعيد بن سليم مرسلا والطبراني من حديث ابن مسعود القرآن شافع مشفع

ولسلم من حديث أبي أمامة أقرءوا القرآن فإنه يحيى يوم القيامة شفيعا لصاحبه

( ٣ ) حديث لو كان القرآن في إهاب مأمسته النار : الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل

ابن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدى

والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف

( ٤ ) حديث أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن : أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس

واسنادها ضعيف

( ٥ ) حديث إن الله عز وجل قرأ طه وليس قبل أن يخلق الخلق بألف عام - الحديث : الدارمي من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

( ٦ ) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه : رخ من حديث عثمان بن عفان :

وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَنْ دُعَائِي وَمَسْأَلَتِي أُعْطِيَتهُ أَفْضَلَ ثَوَابِ الشَّاكِرِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> « ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكٍ أَسْوَدَ لَا يَهُوُّ لَهُمْ فَرْعٌ وَلَا يَنْكَلُهُمْ حِسَابٌ حَتَّى يُفْرَغَ مَا بَيْنَ النَّاسِ : رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَجُلٌ أَمَّ بِهِ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ ». وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٣)</sup> « أَهْلُ الْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> « إِنْ الْقُلُوبَ تَصَدَّأَ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ ، فَقِيلَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَا جِلاؤُهَا؟ فَقَالَ: تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ وَذِكْرُ الْمَوْتِ » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٥)</sup> « اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى قَارِيءِ الْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ »

الآثار: قال أبو أمامة الباهلي: اقرءوا القرآن ولا تفرنكم هذه المصاحف المعلقة: فإن الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن. وقال ابن مسعود: إذا أردتم العلم فاثروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين. وقال أيضا: اقرءوا القرآن فانكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات، أمّا إني لأقول الحرف الم، ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف. وقال أيضا: لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم، وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم. وقال عمرو بن العاص: كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم. وقال أيضا من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة: إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله، وكثر خيره، وحضرته الملائكة، وخرجت منه الشياطين، وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله، وقل خيره، وخرجت منه الملائكة، وحضرته الشياطين. وقال أحمد بن حنبل:

(١) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتى أعطيته ثواب الشاكرين: ت من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف

(٢) حديث ثلاثه يوم القيامة على كتيب من مسك - الحديث: تقدم في الصلاة

(٣) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته: ن في الكبرى و هـ ك من حديث أنس بإسناد حسن

(٤) حديث إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ماجلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموت: البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٥) حديث الله أشد أذنا إلى قاريء القرآن من صاحب القينة إلى قينته: هـ حبه ك وصححه من حديث فضالة بن عبيد

رأيت الله عز وجل في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك؟ قال بكلامي يا أحمد . قال قلت يا رب بفهم أو بفهم فهم؟ قال : بفهم وبغير فهم . وقال محمد بن كعب القرظي : إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعه قط . وقال الفضيل بن عياض : ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلقاء ، فمن دونهم ، فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه . وقال أيضا : حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلومع من يلهو ، ولا يسهوم مع من يسهو ، ولا يلغومع من يلغو ، تعظيما لحق القرآن . وقال سفيان الثوري : إذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه . وقال عمرو بن ميمون : من نشر مصحفاً حين يصلي الصبح فقراءته مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا ويروى (٢) أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أقرأ على القرآن فقراءاً عليه ( إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى ) الآية فقال له : أعد فأعاد ، فقال والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أسفل له لمورق ، وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر . وقال الحسن : والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة . وقال الفضيل : من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ، ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء . وقال القاسم بن عبد الرحمن : قلت لبعض النساك : ماها هنا أحد تستأنس به ، فديده إلى المصحف ووضعه على حجره وقال : هذا . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ثلاث يزدن في الحفظ ، ويذهبن البليغ : السواك ، والصيام ، وقراءة القرآن

## في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك : رب تال للقرآن والقرآن يلغنه . وقال ميسرة : الغريب هو القرآن في جوف الفاجر . وقال أبو سليمان الدارني : الزبانية أسرع إلى حملة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن . وقال بعض العلماء : إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقراً ، قيل له : مالك وللكلامي

( ٢ ) حديث أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أقرأ على فقراءاً عليه إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى فقال أعد فأعاد فقال إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفل له لمورق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر : ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير اسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عتبة وكذا ذكره ابن اسحق في السيرة بنحوه

وقال ابن الرماح : ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغنى أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة . وقال ابن مسعود : ينبغى لحامل القرآن أن يعرف بليته إذا الناس ينامون ، وبهاره إذا الناس يفرطون ، وبجزئه إذا الناس يفرحون ، وبمكانه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يختالون وينبغى لحامل القرآن أن يكون مستكينا لنا ، ولا ينبغى له أن يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولا صخابا ولا حديدا

وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « أَكْثَرُ مُنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَاؤُهَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اقْرَأِ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحَلَّ حَرَامَهُ »

وقال بعض السلف : إن العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها ، وإن العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها ، فقيل له : وكيف ذلك ؟ فقال : إذا أحل حلالها وحرّم حرامها صلت عليه وإلا لعنته . وقال بعض العلماء : إن العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم ، يقول . ألعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ، ألعنة الله على الكاذبين وهو منهم ! وقال الحسن : إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحلا وجعلتم الليل جملا فأنتم تركبونه فتقطعون به مراحله ، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود : أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملا ، إن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به . وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضى الله عنهما <sup>(٤)</sup> « لَقَدْ عَشْنَا دَهْرًا طَوِيلًا وَأَحَدُنَا يُؤْتَى الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ فَتَنْزِلُ السُّورَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَعَلَّمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا وَأَمْرَهَا وَنَاجِرَهَا وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ثُمَّ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتَى أَحَدُهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا بَيْنَ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ إِلَى خَاتَمِهِ لَا يَدْرِي مَا أَمْرُهُ وَلَا زَجْرُهُ وَلَا مَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهُ يَنْتَرُهُ نَتْرَ الدَّقَلِ »

( ١ ) حديث أ كثر منافق أمتي قراؤها : أحمد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيها ابن لهيعة

( ٢ ) حديث اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه : طب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

( ٣ ) حديث ما آمن بالقرآن من استحل حرامه : ت من حديث صهيب وقال ليس اسناده بالقوى

( ٤ ) حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا دهرًا واحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن - الحديث : تقدم في العلم

وقد ورد في التوراة : يا عبيدى أما تستحي منى : يأتيت كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشى فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه ، وهذا كتابي أنزلته إليك ، أنظر كم فصحت لك فيه من القول ، وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه ، أفكنت أهزن عليك من بعض إخوانك ! يا عبيدى يقعد اليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتضني إلى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات إليه أن كف ، وها أنا ذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني ، أجمعلتني أهون عندك من بعض إخوانك ؟

## الباب الثاني

في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة

الأول في حال القارئ :

وهو أن يكون على الوضوء وانفاً على هيئة الأدب والسكون إماماً ، وإما جالساً مستقبل القبلة ، مطرقاً رأسه ، غير مترج ولامتكى ولا جالس على هيئة التكبر ، ويكون جالوسه وحده جالوسه بين يدي أستاذه . وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً ، وأن يكون في المسجد ، فذلك من أفضل الأعمال . فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ( الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )<sup>(١)</sup> فأثنى على الكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا . قال علي رضي الله عنه : من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ، ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ، ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء خمسين وعشرون حسنة ، ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات ، وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب . قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه : إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل

الثاني في مقدار القراءة :

وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار ، فمنهم من يحتم القراءة في اليوم واليلة مرة ، وبعضهم مرتين ، وانتهى بعضهم إلى ثلاث ، ومنهم من يحتم في الشهر مرة .

(١) آل عمران ١٩١

وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ لَمْ يَفْقَهُهُ » وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل . وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما سمعت رجلا يهذر القرآن هذرا : إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت . « وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنْ يَخْتِمَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ سَبْعٍ » وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يهتمون القرآن في كل جمعة : كعثمان ، وزيد بن ثابت ، وابن مسعود ، وأبي بن كعب رضي الله عنهم . ففي الختم أربع درجات : الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة ، والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا ، وكأنه مبالغة في الاختصار كما أن الأول مبالغة في الاستكثار ، وبينهما درجتان معتدلتان : إحداهما في الأسبوع مرة ، والثانية في الأسبوع مرتين تقريبا من الثلاث

والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ، ويجعل ختمه بالنهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ، ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ، ليستقبل أول النهار وأول الليل بختمته ، فإن الملائكة عليهم السلام تصلي عليه إن كانت ختمته ليلا حتى يصبح ، وإن كان نهارا حتى يمسي فتشمن بركتهما جميع الليل والنهار . والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الأسبوع ، وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة ، وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بمرة لكثرة حاجته إلى كثرة التريد والتأمل

الثالث في وجه القسمة :

أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن <sup>(٣)</sup> سبعة أحزاب ، فقد حزب الصحابة رضي الله عنهم القرآن أحزابا ، فروى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائة

#### ﴿ الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة ﴾

- ( ١ ) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه : أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه  
 ( ٢ ) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في كل أسبوع : متفق عليه من حديثه  
 ( ٣ ) حديث تحزيب القرآن على سبعة أحزاب د ه من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه طرأ على حزبي من القرآن قال أوس فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمس وسبع وتسع وأحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وفي رواية للطبراني فسألنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزئ القرآن فقالوا كان يجزئه ثلاثا فذكره مرفوعا واسناده حسن

وليلة السبت بالأندلس إلى سرود ، وليلة الأحد يوسف إلى مريم ، وليلة الاثنين بطه إلى طسم مريم وفرعون ، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص ، وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ، ويختتم ليلة الخميس . وابن مسعود كان يقسمه أقساما لعل هذا الترتيب . وقيل أحزاب القرآن سبعة : فالحزب الأول ثلاث سور ، والحزب الثاني خمس سور ، والحزب الثالث سبع سور ، والرابع تسع سور ، والخامس إحدى عشرة سورة ، والسادس ثلاث عشر سورة ، والسابع المفصل من ق إلى آخره . فهكذا حزه الصحابة رضي الله عنهم ، وكانوا يقرءونه كذلك . وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا قبل أن تعمل الأخماس والأعشار والأجزاء ، فانسوى هذا محدث .

#### الرابع في الكتابة :

يستحب تحسين كتابة القرآن وتبينه ، ولا بأس بالنقط والعلامات بالحرمة وغيرها ، فإنها تزيين وتبين وصد عن الخطأ واللعن لمن يقرؤه . وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأخماس والبواشر والأجزاء . وروى عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقط بالحرمة وأخذ الأجرة على ذلك ، وكانوا يقولون : جردوا القرآن . والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدي إلى أحداث زيادات وحسب للباب ، وتشوقا إلى حراسة القرآن عما يطرأ عليه تغييراً ، وإذا لم يؤدي إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ، ولا يمنع من ذلك كونه محدثاً ، فمنهم من محدث حسن ، كما قيل في إقامة الجماعات في التراويح إنها من محدثات عمر رضي الله عنه ، وإنها بدعة حسنة ، إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها . وبعضهم كان يقول : أقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسى . وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير : كان القرآن مجرداً في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على البناء والتاء وقالوا لا بأس به ، فإنه نور له ، ثم أحدثوا بعده نقطا كباراً عند منتهى الآية فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتم والفواحي . قال أبو بكر الهذلي : سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأجر فقال : وما تنقيطها ؟ قلت : يعربون الكلمة بالمرية . قال : أما إني راب القريان فلا بأس به .



وقال خالد الحذاء : دخلت على ابن سيرين فرأيتَه يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط . وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك ، وأحضر القراء حتى عدّوا كلمات القرآن وحروفه وسوّوا أجزائه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام آخر  
الخامس الترتيل :

هو المستحب في هيئة القراءة لأنّ أسننين أن المقصود من القراءة التفكير ، والترتيل معين عليه ، ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً . وقال ابن عباس رضي الله عنه : لأنّ أقرأ البقرة وآل عمران أرّتلها وأتدبرها أحب إلى من أن أقرأ القرآن كله هذرمةً . وقال أيضاً : لأنّ أقرأ إذا زلزلت والقارة أتدبرها أحب إلى من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذيراً . وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحداً إلا أنّ أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال : هما في الأجر سواء . واعلم أن الترتيل مستحب للمجرد التدبر ، فإن العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والتؤدة ، لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام ؛ وأشدّ تأثيراً في القلب من الهذرمة والاستعجال  
السادس البكاء :

البكاء مستحب مع القراءة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن » وقال صالح المري : قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : يا صالح هذه القراءة فأين البكاء ؟ وقال ابن عباس رضي الله عنهما : إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه . وإعنا طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن ، فمن الحزن ينشأ البكاء . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إنّ القرآن أنزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » ووجه احضار الحزن أن يتأمل مافيه من التهديد والوعيد والموائيق واليهود ، ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجره فيحزن لا محالة ويبكي ، فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الساقية فليبك على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب

(١) حديث نعتت أم سلمة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هي نعتت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً : دنت وقال حسن صحيح

(٢) حديث اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا : هـ من حديث سعد ابن أبي وقاص بأسناد جيد

(٣) حديث ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن : خ من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أن القرآن أنزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا : أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف

السابع: ان يراعى حق الآيات فاذا امر بآية سجدة سجد ، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالى ، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة . وفى القرآن أربع عشرة سجدة وفى الحج سجدتان ، وليس فى ص سجدة . وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض ، وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو فى سجوده بما يليق بالآية التى قرأها ، مثل أن يقرأ قوله تعالى : ( خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ<sup>(١)</sup> ) فيقول : اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك . وإذا قرأ قوله تعالى : ( وَيَخْرُوتُونَ لِلَّذِّقَانِ يَتَكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا<sup>(٢)</sup> ) فيقول : اللهم اجعلنى من الباكين إليك ، الخاشعين لك . وكذلك كل سجدة . ويشترط فى هذه السجدة شروط الصلاة : من ستر العورة ، واستقبال القبلة ، وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث . ومن لم يكن على طهارة عند السماع فاذا تطهر يسجد . وقد قيل فى كمالها أن يكبر رافعا يديه لتحريمه ، ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم . وزاد زائدون التشهد ، ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد ، فانه ورد الأمر فى السجود فليتبع فيه الأمر ، وتكبيره الهوى أقرب للبداية وما عدا ذلك ففیه بعد . ثم المأموم ينبى أن يسجد عند سجود الإمام ، ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموما

الثامن: أن يقول فى مبتدأ قراءته : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون . وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله ، وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه ، الحمد لله رب العالمين ، وأستغفر الله الحى القيوم ، وفى أثناء القراءة اذا مر بآية تسبيح سبح وكبر ، وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر ، وإن مر بمرجو سأل ، وإن مر بمخوف استعاذ . يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول : سبحان الله نعوذ بالله ، اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا . قال حذيفة : « صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْدَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ<sup>(١)</sup> فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِآيَةِ رَحْمَةِ إِلَّا سَأَلَ ، وَلَا بِآيَةِ عَذَابٍ إِلَّا اسْتَعَاذَ ،

( ١ ) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب الا تعوذ ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبح . مع اختلاف لفظ

(١) السجدة : ١٥ (٢) الاسراء : ١٠٩

وَلَا بَايَةَ تَنْزِيهِهِ إِلَّا سَبَّحَ، فَاذْفَرَّغَ قَالَ مَا كَانَ يَقُولُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ<sup>(١)</sup> عِنْدَ خَتَمِ الْقِرَاءَانِ  
« اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقِرْءَانِ وَاجْعَلْهُ لِي إِمَامًا وَنُورًا وَهُدًى وَرَحْمَةً اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ  
وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَارَبَّ الْعَالَمِينَ »  
التاسع في الجهر بالقراءة :

ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت  
بالحروف، ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه، فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته. فأما الجهر  
بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر  
• ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> قال: « فَضِّلْ قِرَاءَةَ السِّرِّ  
عَلَى قِرَاءَةِ الْعَلَانِيَةِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السِّرِّ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ » وفي لفظ آخر: « أَجْلَاهُ  
بِالْقِرْءَانِ كَأَجْلَاهُ بِالصَّدَقَةِ وَالْمَسْرُوبِ كَالْمَسْرُوبِ بِالصَّدَقَةِ » وفي الخبر العام: «<sup>(٣)</sup> يَفْضَلُ عَمَلُ  
السِّرِّ عَلَى عَمَلِ الْعَلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا » وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « خَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي  
وَخَيْرُ الدَّكْرِ الْخَفِيُّ » وفي الخبر<sup>(٥)</sup> « لَا يَنْبَغُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ »  
وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز  
يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لعلامه: اذهب إلى هذا المصل فمره أن  
يخفص من صوته فقال العلام: إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته

( ١ ) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ختم الفراءان اللهم ارحمنا بالفراءان واحمله لي  
اماما وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما سمعت وعلمي منه ما جهلت وارزقني تلاوته آتاء الليل  
وأطراف النهار واحمله لي حجة يارب العالمين : رواه أبو منصور المظهر بن الحسين الأرجاني  
في فضائل الفراءان وأبو بكر بن الصالح في النائل كلاهما من طريق أبي ذر المروزي من  
رواية داود ابن قيس معصلا

( ٢ ) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفصل صدقة السر على صدقة العلانية: قال وفي لفظ آخر  
الحاهر بالفراءان كالأجهر بالصدقة والمسر بالفراءان كالسر بالصدقة: دونت وحسنه من حديث  
عمرو بن عامر باللفظ الثاني

( ٣ ) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفا : البيهقي في الشعب من حديث عائشة  
( ٤ ) حديث خير الرزق ما يكفي وخير الذكر الخفي : أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص  
( ٥ ) حديث لا يجهر بعضكم على بعض في الفراءان بين المغرب والعشاء : رواه أبو داود من حديث البيهقي  
دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهقي في الشعب من حديث علي بن عبد الله وعندهما وفيه الحارث  
الأعور وهو ضعيف

وقال : يا أيها المصلي إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك، وإن كنت تريد الناس فانهم ان يغنوا عنك من الله شيئاً فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته، فلما سلم أخذ نعليه وانصرف ، وهو يومئذ أمير المدينة

ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « سَمِعَ جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِهِ يَجْهَرُونَ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ فَضَوَّبَ ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى فَلْيَجْهَرْ بِالْقِرَاءَةِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَغَمَارَ الدَّارِ يَسْتَمِعُونَ قِرَاءَتَهُ وَيُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ » ومروى صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم مختلفي الأحوال <sup>(٣)</sup> فمر على أبي بكر رضى الله عنه وهو يخافت ، فسأله عن ذلك ، فقال : إن الذي أناجيه هو يسعني ، ومروى على عمر رضى الله عنه وهو يجهر ، فسأله عن ذلك ، فقال : أوقظ الوَسَنَانَ وأزجر الشيطان، ومروى على بلال وهو يقرأ آيات هذه السورة وآيات من هذه السورة ، فسأله عن ذلك ، فقال : أخاطب الطيب بالطيب . فقال صلى الله عليه وسلم « كُلُّكُمْ قَدْ أَحْسَنَ وَأَصَابَ »

فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه ، فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل ، لأن العمل فيه أكثر ، ولأن فائدته أيضاً تتعلق بغيره ، فالخير المتعمد أفضل من اللازم ، ولأنه يوقظ قلب القاري ، ويجمع همه إلى الفكر فيه ، ويصرف إليه سمعه ، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ، ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ، ولأنه يرجو بجهره تيقظ الناس فيكون له سبب إحيائه . ولأنه قد يراه بطل

( ١ ) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل ، فتروى ذلك : في الصحيحين من حديث عائشة إن رجلاً قام من الليل يقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رحم الله فلاناً - الحديث : « من حديث أنى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رأيته وأنا أسمع فراءتاً بالراحه - الحديث : ومن حديثه أيضاً أنما أعرف أصوات رفقة الأنعريين بالقرآن حين ياء بلون بالليل وأعرف من أحوالهم بالقرآن : الحديث

( ٢ ) حديث إذا قام أحدكم من الليل فصلى فاجهر بهراءته فإن الملائكة وغمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته : رواه بنحوه زيادة فيه أبو بكر البزار وبصر المتدسى في المواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكسر منقطع

( ٣ ) حديث مروى صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخاف ويعد وهو يجهر ويبلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة - الحديث : تقدم في الصلاة

غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة ، فتي حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل ، وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر ، وبكثرة النيات تركو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم ، فإن كان في العمل الواحد عشرين نيات كان فيه عشر أجور .

ولهذا تقول : قراءة القرآن في المصاحف أفضل ، إذ يزيد في العمل النظر ، وتأمل المصحف ، وجملة ، فيزيد الأجر بسببه . وقد قيل الختمة في المصحف بسبع ، لأن النظر في المصحف أيضا عبادة . وخرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما ، فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصاحف ، ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف . ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحر وبين يديه مصحف ، فقال له الشافعي : شغلكم الفقه عن القرآن ، إني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح العاشر : تحسين القراءة وترتيلها بترديد الصوت من غير تعطيط مفراط يغير النظم ، فذلك سنة . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ » وقال عليه السلام : <sup>(٢)</sup> « مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ إِذْنُهُ لِحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ » وقال صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ ، إِنْ قِيلَ أَرَادَ بِهِ الْاسْتِغْنَاءُ ، وَقِيلَ أَرَادَ بِهِ التَّرْنِيمَ . وَتَرْدِيدَ الْأَلْحَانِ بِهِ ، وَهُوَ أَقْرَبُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ . وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَيْلَةً <sup>(٣)</sup> يَنْتَظِرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَابْطَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَبَسَكَ ؟ قَالَتْ : يَارَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَسْتَمِعُ قِرَاءَةَ رَجُلٍ مَا سَمِعْتُ أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ ، فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَمَعَ إِلَيْهِ طَوِيلًا ثُمَّ رَجَعَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَذَا سَأَلِمُ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مِثْلَهُ <sup>(٤)</sup> » واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما

- ( ١ ) حديث زينوا القرآن بأصواتكم : ذكره حاكم وصححه من حديث البراء بن عازب  
( ٢ ) حديث ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن : منفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لني يتغنى بالقرآن زاد من لني حسن الصوت وفي رواية له كأذنه لني يتغنى بالقرآن  
( ٣ ) حديث كان ينتظر عائشة فابطأت عليه فقال ما حبسك قالت يارسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حديفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله : هـ من حديث عائشة ورجال اسناده ثقات  
( ٤ ) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد : أحمد بن في الكبرى من حديث عمر و ت هـ من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن به الحديث : قال ت حسن صحيح

فوقفوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًا طَوِيلًا كَمَا أَنْزَلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَدْبٍ »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> لابن مسعود : اقْرَأْ عَلَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي ، فَكَانَ يَقْرَأُ وَعَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقِيضَانِ <sup>(٢)</sup> . واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أنى موسى فقال : « لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » فبلغ ذلك أبا موسى فقال : يا رسول الله لو علمت أنك تسمع حَبْرَتَهُ لَكَ تَحْيِيرٌ . ورأى هَيْثُمُ التَّمَارِيُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لى : أنت الهَيْثُمُ الذى تزين القرآن بصوتك ؟ قلت : نعم . قال : جزاك الله خيراً . وفى الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبى موسى رضى الله عنهما ذكرنا ربنا ، فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط ، فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة ، فيقول أولسنا فى صلاة ؟ إشارة إلى قوله عز وجل ( وَلَذِكُرُّ اللَّهَ أَكْبَرُ ) <sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَانَتْ لَهُ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وفى الخبر : كتب له عشر حسنات . ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالى هو السبب فيه كان شريكاً فى الأجر ، إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع

## الباب الثالث

فى أعمال الباطن فى التلاوة وهى عشرة

فهم أصل الكلام ، ثم التعظيم ، ثم حضور القلب ، ثم التدبر ، ثم التفهم ، ثم التخلي عن موانع الفهم ، ثم التخصيص ، ثم التأثر ، ثم الترقى ، ثم التبرى ، فالأول : فهم عظمة الكلام وعلوه ، وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه فى نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه . فلينظر كيف لطف بخلقهم فى إيصال معانى كلامه

( ١ ) حديث أنه قال لا بن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك وأرل فقال انى أحب أن أسمع من

غيرى - الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود

( ٢ ) حديث استمع إلى قراءة أنى موسى فقال لقد أوتى هذا من مزامير آل داود : متفق عليه من حديث أنى موسى

( ٣ ) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفى الخبر كتب له عشر حسنات : أحمد

من حديث أبى هريرة من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها

كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع

(١) المنكوت : ٤٥

الذى هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه ، وكيف تجلت لهم تلك الصفة فى طى حروف وأصوات هى صفات البشر ، اذ يعجز البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه . ولولا استتار كنه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسمع الكلام عرش ولا ترى ، ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره ، ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق لسمع كلامه كالم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكا ، ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة ، على حدّ فهم الخلق . ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال : إن كل حرف من كلام الله عز وجل فى اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف ، وإن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه ، حتى يأتى إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ، ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به

ولقد تأنق بعض الحكماء فى التعبير عن وجه اللطف فى إيصال معانى الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته ، وضرب له مثالا لم يقصر فيه ، وذلك أنه دعا بعض الماوك حكيماً إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام ، فسأله الملك عن أمور فاجاب بما لا يحتمله فهمه ، فقال الملك : أرأيت ما تأتى به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله ؟ فقال الحكيم : إن أراينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وأقبالها وإدبارها ، ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمه ، فقلوا إلى درجة تمييز البهائم ، وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لائحة بهم من النقر والصفيير والأصوات القرية من أصواتها لكي يطيقوا حملها ، وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكمال صفاته ، فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التى سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفيير الذى سمعت بالدواب من الناس ، ولم يمنع ذلك معانى الحكمة الخبوءة فى تلك الصفات من أن شرف الكلام أى الأصوات لشرفها وعظم تنظيمها ، فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً ، والحكمة للصوت نفساً وروحاً ، فكان أجساد البشر تكرم وتمز لكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف بالحكمة التى فيها ،

والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل ، وهو القاضى العدل ، والشاهد المرتضى ، يأمر وينهى ، ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة ، كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة ، كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ، ولكنهم يتألمون من ضوء عين الشمس ماتحيا به أبصارهم ، ويستدلون به على حوائجهم فقط ، فالكلام كملك! المحجوب ، الغائب وجهه ، النافذ أمره ، وكالشمس العزيزة الظاهرة مكنون عنصرها ، وكانجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها ، فهو مفتاح الخزان النفيسة ، وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يموت ، ودواء الأسقام الذي من سقى منه لم يسقم . فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام ، والزيادة عليه لاتليق بعلم المعاملة ، فينبغي أن يقتصر عليه .

الثاني : التعظيم للمتكلم . فالقارىء عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ، ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر ، وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر ، فانه تعالى قال : ( لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ <sup>(١)</sup> ) وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهرا ، فباطن معناه أيضا يحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهرا عن كل رجس ومستنيرا بنور التعظيم والتوقير ، وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ، ولأنليل معانيه كل قلب ، ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف غشي عليه ويقول : هو كلام ربى ، هو كلام ربى فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ، ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله ، فاذا حضر بباله العرش والكرسى والسموات والأرض وما بينهما من الجن والانس والدواب والأشجار ، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد ، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين تقمته وسطوته ، إن أنعم بفضله ، وإن عاقب بعبده ، وأنه الذى يقول : هو لاء إلى الجنة ولا أبالي ، وهو لاء إلى النار ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالى ، فبالفكر فى أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام

الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس . قيل فى تفسير ( يَا نَحْيِ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ <sup>(٢)</sup> )

(١) الواقعة : ٧٩ (٢) مريم : ١٢



أى مجد واجتهاد ، وأخذه الجِدُّ أن يكون مقرباً له عند فراغه من صلاته إليه عن غيره ،  
وقيل لبعضهم : إذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء ؟ فقال : أوثق أحد إلى من القرآن  
حتى أحدث به نفسى ؟ وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية . وهذه  
الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم ، فإن المعظم للكلام الذى يتلوه يستبشر به ويستأنس  
ولا يغفل عنه ، فى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلاً له ، فكيف يطلب الأُنس  
بالفكر فى غيره وهو فى منزله ومتفرج ، والذى يتفرج فى المنزهات لا يتفكر فى غيرها ،  
فقد قيل : إن فى القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياضا وخانات ، فالميادين  
ميادين القرآن ، والراءات بساتين القرآن ، والحلقات مقاصير ، والمسبحات عرائس القرآن ،  
والحليقات ديابيح القرآن ، والمفصل رياضه ، والخانات ماسوى ذلك فإذا دخل القارى  
الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيح وتنزه فى الرياض  
وسكن غرف الخانات ، استغرقه ذلك ، وشغله عما سواه ، فلم يعزب قلبه ، ولم يفرق فكره  
الرابع : التدبر وهو وراء حضور القلب ، فانه قد لا يتفكر فى غير القرآن ، ولكنه  
يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره . والمقصود من القراءة التدبر ، ولذلك  
سنن فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن . قال على رضى الله عنه :  
لا خير فى عبادة لا فقه فيها ، ولا فى قراءة لا تدبر فيها . وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد  
فيردد إلا أن يكون خلف إمام ، فانه لو بقى فى تدبر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى كان  
مسيئاً ، مثل من يشتغل بالمعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه ، وكذلك  
إن كان فى تسبيح الركوع وهو متفكر فى آية قرأها إمامه فهذا وسواس ، فقد روى عن  
عاصم بن عباد قيس أنه قال : الوسواس يترينى فى الصلاة ، فقل فى أمر الدنيا فقال : لأن  
تختلف فى السنة أحب إلى من ذلك ، ولكن يشتغل قلبى بموقفى بين يدي ربى عز وجل  
وانى كيف أنصرف . فبعد ذلك وسواساً ، وهو كذلك ، فانه يشغله عن فهم ما هو فيه ،  
والشيطان لا يقدر على ذلك إلا بأن يشغله بمهمة دنيوية ، ولكن يذمعه به عن الأفضل . ولما ذكر  
ذلك نحس قال : إن كنتم صادقين عنه فما استطاع الله ذلك حسداً

ويروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَرَدَّدَهَا عِشْرِينَ مَرَّةً »  
وإنما رَدَّدَهَا صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيها . وعن أبي ذر قال : « قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> بِنَا لَيْلَةً فَقَامَ بِآيَةِ يُرَدِّدُهَا وَهِيَ (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ) <sup>(٣)</sup> الْآيَةَ وَقَامَ تَعِيمَ الدَّارِ لَيْلَةً بِهَذِهِ الْآيَةِ (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ <sup>(٤)</sup>) الْآيَةَ وَقَامَ سَعِيدُ ابْنُ جَبْرِ لَيْلَةً يَرُدُّ هَذِهِ الْآيَةَ (وَأَمَّا زُورُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُنْجِرُونَ <sup>(٥)</sup>) وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنِّي لَأَفْتَحُ السُّورَةَ فَيُوقِفُنِي بَعْضُ مَا أَشْهَدُ فِيهَا عَنِ الْفَرَاغِ مِنْهَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ . وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ : آيَةٌ لَا أَتَقَرَّبُهَا وَلَا يَكُونُ قَلْبِي فِيهَا لَا أَعِدُّهَا ثَوَابًا . وَحَكَى عَنْ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِي أَنَّهُ قَالَ : إِنِّي لَأَتْلُو الْآيَةَ فَأَتِمُّ فِيهَا أَرْبَعَ لَيَالٍ أَوْ خَمْسَ لَيَالٍ وَلَوْ لَا أَنِّي أَقْطَعُ الْفِكْرَ فِيهَا مَا جَاوَزْتُهَا إِلَى غَيْرِهَا . وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ أَنَّهُ بَقِيَ فِي سُورَةِ هُودٍ سِتَّةَ أَشْهُرٍ يَكْررها وَلَا يَفْرُغُ مِنَ التَّدْبِيرِ فِيهَا . وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : لِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ خَتْمَةٌ ، وَفِي كُلِّ شَهْرٍ خَتْمَةٌ ، وَفِي كُلِّ سَنَةٍ خَتْمَةٌ وَلِيَ خَتْمَةٌ مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً مَا فَرَّغْتُ مِنْهَا بَعْدَ ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ دَرَجَاتِ تَدْبِيرِهِ وَتَقْوِيَتِهِ . وَكَانَ هَذَا أَيْضًا يَقُولُ : أَقَمْتُ نَفْسِي مَقَامَ الْأَجْرَاءِ فَأَنَا أَعْمَلُ مِثْلَهُ وَمِجَامَعَةٍ وَمِشَاهِرَةٍ وَمَسَاهِنَةٍ الْخَامِسُ : التَّفْهِيمُ ، وَهُوَ أَنْ يَسْتَوْضِحَ مِنْ كُلِّ آيَةٍ مَا يَلِيْقُ بِهَا إِذَا قُرِئَ أَنْ يَشْتَمِلَ عَلَى ذِكْرِ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَذِكْرِ أَفْعَالِهِ ، وَذِكْرِ أَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَذِكْرِ أَحْوَالِ الْمَكْذِبِينَ لَهُمْ وَأَنْهُمْ كَيْفَ أَهْلَكُوا ، وَذِكْرِ أَوْامِرِهِ وَزَوَاجِرِهِ ، وَذِكْرِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَّا صِفَاتُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَقُولُهُ تَعَالَى : ( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ <sup>(٦)</sup> ) وَكَقُولُهُ تَعَالَى : ( أَلَمْ يَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِمِّنُ الْغَزِيْرُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ <sup>(٧)</sup> ) فَلْيَتَأَمَّلْ مَعَانِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ لِيَنْكَشِفَ لَهُ أَسْرَارُهَا ، فَيُفْتَحَ مَعَانٍ مَدْفُونَةٍ لَا تَنْكَشِفُ إِلَّا لِلْمُؤَقِّقِينَ ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ بِقَوْلِهِ <sup>(٨)</sup> « مَا أَسْرَأَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا كَتَبْتُهُ عَنِ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يُوْتِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدًا فَهَمَّا فِي كِتَابِهِ » فليكن حريصًا على طلب ذلك الْفَهْمِ

( ١ ) حديث انه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة : رواه أبو ذر الهروي في معجمه من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

( ٢ ) حديث أبي ذر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة بآية يرددها وهي إن تعذبهم فأنهم عبادك : ن ه بسند صحيح

( ٣ ) حديث علي ما أسرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كنمه عن الناس الا أن يوتي الله عبدا فيها في كتابه

(١) المائدة : ١١٨ (٢) الجاثية : ٢١ يس : ٥٩ (٤) الشورى : ١١ (٥) الحشر : ٣٢

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن، وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته، إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أموراً لا ثقة بأفهامهم ولم يعثروا على أغوارها

وأما أفعاله تعالى فكذلكه خلق السموات والأرض وغيرها. فليفهم التالي منها صفات الله عز وجل وجلاله، إذا لفعل يدل على الفاعل، فتدل عظمته على عظمته، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل، فمن عرف الحق رآه في كل شيء، إذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله، فهو الكل على التحقيق، ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه، ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل، وأن كل شيء هالك إلا وجهه، لأنه سيبطل في ثاني الحال، بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو، إلا أن يعتبر وجوده من حيث أنه موجود بالله عز وجل وبقدرته، فيكون له بطريق التبعية ثبات، وبطريق الاستقلال بطلان محض. وهذا مبدأ من مبادئ علم المكاشفة. ولهذا ينبغي إذا قرأ التالي قوله عز وجل: (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ<sup>(١)</sup>) (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ<sup>(٢)</sup>) (أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ<sup>(٣)</sup>) (أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ<sup>(٤)</sup>) فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرث والمني، بل يتأمل في المنى وهو نقطة متشابهة الأجزاء، ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب، وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة، كما قال تعالى: (أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ<sup>(٥)</sup>) فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب، فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع

ت من رواية أبي حنيفة قال سألتنا علياً قلنا هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطي الله عبداً فيها في كتابه - الحديث - وهو عند البخاري بلفظ هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس في القرآن وفي رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولأبي داود والنسائي قلنا هل عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يعهد إلى الناس قال لا إلا ما في كتابي هذا - الحديث - ولم يذكر الفهم في القرآن

(١) الواقعة: ٦٣، ٥٨، ٦٨، ٧١ (٢) يس: ٧٧

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام: فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم، وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئاً، وإذا سمع نصرتهم في آخر الأمر فليفهم قدره الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق وأما أحوال المكذبين: كعاد وثمود وما جرى عليهم، فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته، وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية، وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن، فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لانهائية له، وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين. ( قلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفُذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا <sup>(١)</sup> ) ولذلك قال علي رضي الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب. فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه، فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه، ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى: ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ <sup>(٢)</sup> ) والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم، وقد قيل: لا يكون المريد مریداً حتى يحد في القرآن كل ما يريد، ويعرف منه النقصان من المزيد، ويستغنى بالمولى عن العبيد

السادس: التخلي عن موانع الفهم، فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى الْمَلَكُوتِ» معاني القرآن من جملة الملكوت، وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت وحجب الفهم أربعة:

أولها: أن يكون الهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها، وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقرآن ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل، فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف يخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه، فهذا يكون تأمله مقصوراً على خارج الحروف

(١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى الملكوت: تقدم في الصلاة

(٢) الكهف: ١٠٩ (٣) محمد: ١٦

فأني تنكشف له المعاني ؟ وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التليس  
 ثانيها: أن يكون مقلدا للمذهب سمعه بالتقليد وجد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد  
 الانباع للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة ، فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه  
 فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده ، فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لمع برق  
 على بعد وبذله معنى من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال :  
 كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك ؟ فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد  
 منه ويحتز عن مثله ، ومثل هذا قالت الصوفية إن العلم حجاب ، وأرادوا بالعلم العقائد التي  
 استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد ، أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب  
 وألقوها إليهم ، فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون  
 حجابا وهو منتهى المطلب ؟ وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا : كمن يعتقد في الاستواء  
 على العرش التمكن والاستقرار ، فان خطر له مثلا في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز  
 على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ، ولو استقر في نفسه لانبجر إلى كشف  
 ثان وثالث ، ولتواصل ، ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضة تقليده الباطل ،  
 وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده  
 له مراتب ودرجات ، وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول  
 إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد

ثالثها : أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر ، مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع  
 فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالخبث على المرأة فيمنع جلية الحق من أن يتجلى فيه  
 وهو أعظم حجاب للقلب ، وبه حجب الأكترون . وكلما كانت الشهوات أشد تراكما  
 كانت معاني الكلام أشد احتجابا ، وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه ،  
 فالقلب مثل المرأة ، والشهوات مثل الصندا ، ومعاني القرآن مثل الصور التي تترأى في المرأة ،  
 والرياضة للقلب باماطة الشهوات مثل تصفيل الجلاء للمرأة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>  
 « إِذَا عَظُمَتِ أُمِّي الدِّينَارَ وَالذَّرْهَمَ نَزَعَ مِنْهَا هَيْبَةُ الْإِسْلَامِ ، وَإِذَا تَرَكَوْا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ

(١) حديث اذا عظمت أمي الدينار والدرهم نزع منها هيبه الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف حرموا لبركة الوحي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف معضلا من حديث الفضل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم

وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُشْكِرِ جَرِّمُوا بَرَكَةَ الْوَحْيِ ، قال الفضيل : يعنى حرّموا فهم القرآن . وقد شرط الله عز وجل الانابة في الفهم والتذكير فقال تعالى ( تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ <sup>(٣)</sup> ) فالذى أثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الأبواب ، ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب رابعها : أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى ، وأن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار ، فهذا أيضاً من الحجب العظيمة . وسنبين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول على رضى الله عنه : إلا أن يؤتى الله عبداً فهماً في القرآن ، وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه

السابع : التخصيص ، وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن ، فإن سمع أمراً أو نهياً قدّر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع وعداً أو وعيداً فكتمل ذلك ، وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود ، وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضعيفه ما يحتاج اليه ، فاما من قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمثه ولذلك قال تعالى ( مَا تُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ <sup>(٤)</sup> ) فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء ، وصبرهم على الأذى ، وثباتهم في الدين لا تنتظار نصر الله تعالى ، وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله خاصة ، بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ، ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى : ( وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظِلَكُمْ بِهِ <sup>(٥)</sup> ) وقال عز وجل ( أَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ <sup>(٦)</sup> ) ( وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ <sup>(٧)</sup> ) ( كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ <sup>(٨)</sup> ) ( وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ <sup>(٩)</sup> ) ( هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ <sup>(١٠)</sup> ) ( هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ <sup>(١١)</sup> ) وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصدت أآحاد ، فهذا القارىء

(١) ق : ٨ (٢) غافر : ١٣ (٣) الرعد : ١٩ (٤) هود : ١٢٠ (٥) البقرة : ٢٣١ (٦) الانبياء : ١٠

(٧) السجدة : ٤٤ (٨) محمد : ٣ (٩) الزمر : ٥٥ (١٠) المجاثية : ٢٠ (١١) آل عمران : ١٣٨

الواحد مقصود، فإله ولسائر الناس؛ فليقدر أنه المقصود قال تعالى ( وَأَوْحِيَ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لَا تُذِرْكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ <sup>(١)</sup> ) قال محمد بن كعب القرظي : من يأنه القرآن فكانما كتبه الله . وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله ، بل يقرؤه كما يقرأ البصير كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه ، ولذلك قال بعض العلماء : هذا القرآن رسائل أتتنا من قبل ربنا عز وجل بهوده ، تدبرها في الصلوات ، وتقف عليها في الخلوات ، ونفذهما في الطاعات والسنن المتبعات . وكان مالك بن دينار يقول : ما زرع القرآن في قلوبكم يأهل القرآن ؟ إن القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض . وقال قتادة : لم ينالس أحد هذا القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان ، قال الله تعالى : ( هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا <sup>(٢)</sup> ) الثامن : التأثير ، وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات ، فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه ، فإن التضييق غالب على آيات القرآن ، فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقر وناشروا يطير العارف عن نيلها ، كقوله عز وجل ( وَإِنِّي لَفَقَّارٌ <sup>(٣)</sup> ) ثم أتبع ذلك بأربعة شروط ( لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ) وقوله تعالى ( وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بالصَّبْرِ <sup>(٤)</sup> ) ذكر أربعة شروط ، وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى ( إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ <sup>(٥)</sup> ) فلا حسان يجمع الكل . وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك . فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ، ولذلك قال الحسن : والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقل فرحه ، وكثر بكائه وقل ضحكته ، وكثر نصبه وشغله ، وقلت راحته وبطالته

وقال وهيب بن الورد : نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ فلم نجد شيئاً أرق للقلوب ولا أشد استجلاً بالحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره ، فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعد وتبديد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت ، وعند التوسيع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح ، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعاراً لمعظمته

(١) الانعام : ١٩ (٢) الاسراء : ٨٢ (٣) طه : ٨٢ (٤) العصر (٥) الاعراف : ٥٦

وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرهم لله عز وجل ولدا وصاحبة يهنئ صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقاتلهم ، وعند وصف الجنة ينبعث بياضه شوقا اليها ، وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها . ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لابن مسعود : اقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت ( فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ آلِ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ) (٢) رأيت عينه تذرفان بالدمع ، فقال لي : حسبك الآن . وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استفرقت قلبه بالكلية

ولقد كان في الخائفين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد ، ومنهم من مات في سماع الآيات . فمثل هذه الأحوال يخرجها عن أن يكون حاكيا في كلامه فاذا قال ( إِنَّ أُنَافُ إِنَّ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ) (٣) ولم يكن خائفا كان حاكيا ، واذا قال ( عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ) (٤) ولم يكن حاله التوكل والاناة كان حاكيا ، واذا قال ( وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا ) (٥) فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلالة التلاوة فان لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى ( أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ) (٦) وفي قوله تعالى ( كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ) (٧) وفي قوله عز وجل ( وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ) (٨) وفي قوله ( فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) (٩) وفي قوله تعالى : ( وَمَنْ لَمْ يُتَّبِعْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ) (١٠) الى غير ذلك من الآيات ، وكان داخلا في معنى قوله عز وجل : ( وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَفْقَهُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي ) (١١) يعني التلاوة المجردة ، وقوله عز وجل : ( وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ) (١٢) لأن القراءان هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض . ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها . ولذلك قيل : إن من لم يكن متصفا بأخلاق القراءان فاذا قرأ القراءان ناداه الله تعالى : مالك ولكلامي وأنت معرض عني ! دع عنك كلامي إن لم تُتَّبِعْ إِلَيَّ

( ١ ) حديث انه قال لابن مسعود اقرأ على : الحديث تقدم في الباب قبله

(١) النساء : ٤١ (٢) الانعام : ١٥ (٣) الممتحنة : ٤ (٤) ابراهيم : ١٣ (٥) هود : ١٨ (٦) الصف : ٣ (٧) الانبياء : ١ (٨) النجم : ٣٩ (٩) الحجرات : ١١ (١٠) البقرة : ٧٨ (١١) يوسف : ١٠٥



ومثال الماصي اذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه ، فلعله لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت . ولذلك قال يوسف ابن أسباط : إني لأهم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فأعدل إلى التسبيح والاستغفار . والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل ( فَبَدَّوْهُ وَرَأَوْهُ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ <sup>(١)</sup> ) ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا ائْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ وَلَا نَتَ لَهُ جُلُودُكُمْ فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَلَسْتُمْ تَقْرَؤْنَهُ » وفي بعضها ( فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ ) قال الله تعالى : ( الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ <sup>(٣)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأَ رَأَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَا يَسْمَعُ الْقُرْآنُ مِنْ أَحَدٍ أَشْهَى مِنْهُ يَمْنَنُ يَخْشَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ » فالقرءان يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به ، وإلا فالملؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة . ولذلك قال بعض القراء : قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ ثانياً فانهرنى وقال : جمعت القرآن على عملاً ، اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر عماذا يأمرك وبماذا ينهاك . وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « عَنْ عِشْرِينَ أَلْفًا مِنَ الصَّحَابَةِ لَمْ يَحْفَظِ الْقُرْآنَ مِنْهُمْ إِلَّا سِتَّةٌ »

( ١ ) حديث اقرؤ القرآن ما ائتلفتم عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرؤنه وفي بعضها فاذا اختلفتم

فقوموا عنه : متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولانت جلودكم

( ٢ ) حديث ان احسن الناس صوتا بالقرءان الذي اذا سمعته يقرأ رأيت انه يخشى الله تعالى : ه بسند ضعيف

( ٣ ) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشهى ممن يخشى الله تعالى : رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره

أبو القاسم العافقي في كتاب فضائل القرآن

( ٤ ) حديث مات رسول الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف

منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من

علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفاً لعله أراد بالمدينة والاقصد رويناعن أبي زرعة الرازي

انه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن ررى عنه وسمع منه انتهى

اختلف في اثنين منهم . وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين . وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم <sup>(١)</sup> ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فانتهى إلى قوله عز وجل ( مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ) <sup>(٢)</sup> قال يكفي هذا وانصرف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انصرف الرجل وهو ققيه . وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية ، فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى ، بل التالي باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى : ( وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ) <sup>(٣)</sup> وبقوله عز وجل ( كَذَلِكَ آتَيْنَا آيَاتِنَا فَتَسَيِّئُهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ) <sup>(٤)</sup> أي تركها ولم تنظر إليها ولم تعبأ بها ، فإن المقصر في الأمر يقال إنه نسي الأمر

وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب ، فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل ، وحفظ العقل تفسير المعاني ، وحفظ القلب الاتباع والتأثر بالانزجار والالتزام . فاللسان يرتل ، والعقل يترجم ، والقلب يتعظ

وأما من حفظ القرآن في عهده في الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت ومن أبو زيد قال أحد عمومي وزاد ابن أبي شيبة كالصنف من رواية الشعبي مرسلًا وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو استقرءوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأثير بسنده إلى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها - الحديث : وسنده ضعيف ولترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعنا وهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فأتى على رجل من أخذتهم سنا فقال ما معك يا فلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم - الحديث :

( ١ ) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فانتهى إلى قوله تعالى - مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ - فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو ققيه : دن في الكبرى وحب لك وصححه من حديث عبد الله بن عمرو وقال أبي رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقترئ يا رسول الله - الحديث : وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أنزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح الرويحل أفلح الرويحل ولاحمدون في الكبرى من حديث صعدة عم الفرزدق أنه صاحب القصة فقال حسبي لأبالي أن لا أسمع غيرها

التاسع الترقى : وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام ، من الله عز وجل ، لا من نفسه .  
فدرجات القراءة ثلاث .

أدناها : أن يقدر العبد كانه يقرؤه على الله عز وجل ، واقفا بين يديه ، وهو ناظر اليه .  
ومستمع منه ، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتملق والتضرع والابتهاال .  
الثانية : أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالظافه ، ويناجيه بانعامه وإحسانه  
فقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم

الثالثة : أن يرى في الكلام المتكلم ، وفي الكلمات الصفات ، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى  
قراءته ولا إلى تعلق الأنعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصور الهم على المتكلم  
موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره ، وهذه درجة المقربين وما قبله  
درجة أصحاب اليمين ، وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين . وعن الدرجة العليا أخبر  
جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال : والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكنهم  
لا يبصرون ! وقال أيضاً . وقد سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فأمسرى  
عنه قيل له في ذلك فقال : ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها ، فلم يثبت  
جسمي لمعاينة قدرته . ففي مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة . ولذلك قال بعض  
الحكماء : كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلوته كأتى أسمعه من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه ، ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أتلوه كأتى أسمعه من  
جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا  
الآن أسمعه من المتكلم به ، فعندها وجدت له لذة ونعما لا أصبر عنه . وقال عثمان وحذيفة  
رضي الله عنهما : لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن . وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة  
ترقى الى مشاهدة المتكلم في الكلام . ولذلك قال ثابت البناني : كابدت القرآن عشرين  
سنة ، وتعمت به عشرين سنة . وبمشاهدة المتكلم دون ماسواه يكون العبد ممثلا لقوله  
عز وجل : ( فَقرُّوا إِلَى اللَّهِ <sup>(١)</sup> ) ولقوله تعالى : ( وَلَا تَجْمَعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ <sup>(٢)</sup> ) فمن  
لم يره في كل شيء فقد رأى غيره ، وكل ما التفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته

شيئاً من الشرك الخفى ، بل التوحيد الخالص أن لا يرى فى كل شئ إلا الله عز وجل  
 العاشر : التبرى ، وأعنى به أن يتبرأ من حوله وقوته والاتفات إلى نفسه بعين الرضا  
 والتزكية ، فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك . بل يشهد الموقنين  
 والصديقين فيها ، ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم . وإذا تلا آيات المقت وذم  
 العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه مخاطب خوفاً وإشفاقاً . ولذلك كان ابن  
 عمر رضى الله عنهما يقول : اللهم إني أستغفرك لظلمى وكفرى . ففيل له . هذا الظلم فما بال  
 الكفر ؟ فتلا قوله عز وجل : ( إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ <sup>(١)</sup> )

وقيل ليوسف بن أسباط : إذا قرأت القرآن بماذا تدعو ؟ فقال : بماذا أدعو ؟ أستغفر  
 الله عز وجل من تقصيرى سبعين مرة فإذا رأى نفسه بصورة التقصير فى القراءة كان رؤيته  
 سبب قربه ، فإن من شهد العبد فى القرب لطف به فى الخوف حتى يسوقه الخوف إلى  
 درجة أخرى فى القرب وراءها ، ومن شهد القرب فى البعد مكر به بالأمن الذى يفضيه  
 إلى درجة أخرى فى البعد أسفل مما هو فيه ، ومهما كان مشاهداً نفسه بعين الرضا صار محجوباً  
 بنفسه ، فإذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى فى قراءته كشف له سر  
 المكوت . قال أبو سليمان الدارنى رضى الله عنه : وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر عنده  
 فأبطأ عليه حتى طلع الفجر ، فلقى أخوه من الغد فقال له : وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت  
 فقال : لو لا ميعادى معك ما أخبرتك بالذى حبسنى عنك : إني لما صليت العتمة قلت أوتر  
 قبل أن أجيئك لآنى لا آمن ما يحدث من الموت ، فلما كنت فى الدعاء من الوتر رفعت  
 إلى روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فمازلت أنظر إليها حتى أصبحت

وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبرى عن النفس وعدم الالتفات إليها وإلى هواها  
 ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف : فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على  
 حاله الاستبشار ننكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عياناً ، وإن غلب عليه الخوف  
 كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها ، وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف

(١) إبراهيم : ٣٤

والشديد العسوف والمرجو والخوف ، وذلك بحسب أوصافه ، إذ منها الرحمة واللطيف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقارنها الذي يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام حنان متعطف لا يهمل .

### الباب الرابع

في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول : عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القراء وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه ، فكيف يستحب ذلك . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القراء على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين ، وذهبوا إلى أنه كفر ، فان صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القراء سوى حفظ تفسيره ؟ وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »

فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقراء إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه ، وهو مصيب في الإخبار عن نفسه ، ولكنه مخطيء في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه <sup>(٢)</sup> بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القراء متسعا لأرباب الفهم ، قال على رضى الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القراء . فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم ؟ وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ لِلْقُرْآنِ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَحَدًّا وَمَظْلَعًا » وروى أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير ، فما معنى الظهر

في الباب الرابع في فهم القراء وتفسيره بالرأى من غير نقل

( ١ ) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم

( ٢ ) حديث الاخبار والآثار الدالة على أن في معاني القراء متسعا لأرباب الفهم تقدم في قول على في الباب

قبله إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه

( ٣ ) حديث ابن القراء ظهرا وبطنا وحدا ومظلا تقدم في قواعد العقائد

والباطن والحد والمطلع ؟ وقال على كرم الله وجهه : لو كانت لأوفرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب ، فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار ؟ وقال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها . وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم وما يق من فهمها أكثر . وقال آخرون : القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم ، اذ كل كلمة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف ، اذ لكل كلمة ظاهر وباطن وسند ومطلع . وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عشرين مرة لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها ، والافترجتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : من أراد علم الأولين والآخريين فليتدبر القرآن . وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر

وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته . وهذه العلوم لانهاية لها ، وفي القرآن إشارة الى خبايعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن . ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك ، بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها ، فكيف يني بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ؟ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَانْتَسُوا غَرَائِبَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> في حديث علي كرم الله وجهه « وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَتَفْتَرِقَنَّ أُمَّتِي عَنْ أَصْلِ دِينِهَا وَجَمَاعَتِهَا عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا ضَلَالَةٌ مُضِلَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَعَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ فِيهِ نَبَأٌ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَنَبَأٌ مَا يَأْتِي بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا يَنْبَغِيكُمْ مِنْ خَلْفِهِ مِنْ الْجَبَابِرَةِ قَسَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ ابْتَغَى الْعِلْمَ فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ

( ١ ) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم السبعة عشرين مرة نهدم في الباب قبله .

( ٢ ) حديث اقراءوا القرآن وانتسوا غرائبه ابن أبي شيبة في المعنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ اعربوا وسنده ضعيف

( ٣ ) حديث علي والذي بعثني بالحق لتفترقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فان فيه نبأ من كان قبلكم - الحديث : بطوله هو عندت دون ذكر افتراق الامة بلفظ ألا انها ستكون فئة مضلة قتلت ما أخرج منها يارسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب وأساده مجهول

الْمُتَيْنِ وَنُورُهُ الْمُتَيْنِ وَشِفَاؤُهُ النَّافِعُ ، عَصْمَةُ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَنَجَاةُ لِمَنْ اتَّبَعَهُ ، لَا يَعْوَجُ فَيَقْوَمُ وَلَا يُرِيعُ فَيَسْتَقِيمُ ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ وَلَا يُخْلِقُهُ كَثْرَةُ التَّرْدِيدِ » الحديث . وفي حديث جَدِيفَةَ لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بالاختلاف والفرقة بعده قال : فقلت يارسول الله فإذا تأمرني إن أدركت ذلك ؟ فقال : تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَعْمَلَ بِمَا فِيهِ فَهُوَ الْمُنْخَرَجُ مِنْ ذَلِكَ . قال : فأعدت عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثا : تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَعْمَلَ بِمَا فِيهِ فَفِيهِ النَّجَاةُ وقال على كرم الله وجهه : من فهم القرآن فسر به جمل العلم ، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجاميع العلوم كلها : وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ( وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ) <sup>(٢)</sup> يعنى الفهم في القرآن : وقال عز وجل : ( فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ) <sup>(٣)</sup> سمي ما آتاها علما وحكما ، وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم ، وجعله مقدما على الحكم والعلم . فهذه الأمور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا ، وأن المنقول من ظاهره التفسير ليس منتهى الإدراك فيه

فأما قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ ، وَنَهَيْهِ عَنْهُ صلى الله عليه وسلم ، وقول أبي بكر رضي الله عنه أى أرض تقلني وأى السماء تظلني اذا قلت في القرآن برأى إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار في النهى عن تفسير القرآن بالرأى فلا يخلو : إما أن يكون المراد به الافتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم ، أو المراد به أمرا آخر . وباطل قطعا أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما يسمعه لوجوه أحدها : أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُسْنَدًا إليه ، وذلك مما لا يصادف إلا في بعض القرآن فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ، ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم

(١) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة بعده فقلت ما تأمرني ان أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمل

بما فيه - الحديث د ن في الكبرى وفيه تعلم كتاب الله وتبع ما فيه ثلاث مرات

(٢) حديث النهى عن تفسير القرآن بالرأى غريب

(٣) البقرة ٢٦٩ : (٢) الانبياء : ٧٩

والثاني : أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات . فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها ، وسمع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ، ولو كان الواحد مسموعاً لرُدَّ الباقي فتيين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه ، حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فتيين إن (الر) هي حروف من الرحمن وقيل : إن الألف الله ، واللام لطيف ، والراء رحيم . وقيل غير ذلك ، والجمع بين الكل غير ممكن ، فكيف يكون الكل مسموعاً

والثالث : أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> دعا لابن عباس رضي الله عنه وقال : « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » فان كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومحفوظاً مثله فما معنى تخصيصه بذلك والرابع : أنه قال عز وجل ( لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ<sup>(٢)</sup> ) فثبت لأهل العلم استنباطاً ومعلوم أنه وراء السماع ، وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القراء ينافض هذا الخيال ، فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القراء أن بقدر فهمه وحد عقله وأما النهي فانه ينزل على أحد وجهين .

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى ، واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القراء على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ، ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القراء ذلك المعنى ، وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحتج ببعض آيات القراء على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه ، وتارة يكون مع الجهل ، ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه ، أى رأيه هو الذي سمعه على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه ، وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القراء ، ويستدل عليه بما يعلم أنه ما يريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالأسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهً » ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر ، وهو يعلم أن المراد به الأكل ، وكذلك يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى

( ١ ) حديث دعائه لا بن عباس اللهم فقِّهه في الدين وعلمه لتأويل تقدم في الباب الثاني من العلم

( ٢ ) حديث تسحروا فان في السحور بركة تقدم في الباب الثالث من العلم

( ١ ) النساء : ٨٣



يقول: قال الله عز وجل: ( اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى <sup>(١)</sup> ) ويشير إلى قلبه ويؤمى إلى أنه المراد  
 فرعون: وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الفاسدة لتخريف الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل  
 وهو ممنوع، وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتخريف الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل  
 فيزلون القراء على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يمامون قطعاً أنها غير مرادة به فهذه  
 الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي، ويكون المراد بالرأي الرأى الفاسد الموافق للهوى  
 دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى  
 والوجه الثاني: أن يتسارع إلى تفسير القراء بظاهر العربية من غير استظهار بالسمع  
 والنقل فيما يتعلق بفرائب القراء، وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة، وما فيه من الاختصار  
 والحذف والاضمار والتقديم والتأخير. فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعاني  
 بمجرد فهم العربية كثر غلطه، ودخل في زمرة من يفسر بالرأى. فالتقل والسمع لا بد منه  
 في ظاهر التفسير أولاً، ليتق به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط  
 والفرائب التي لا تفهم إلا بالسمع كثيرة، ونحن نرمز إلى جمل منها، ليستدل بها على  
 أمثالها، ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولاً، ولا مطمع في الوصول إلى  
 الباطن قبل إحكام الظاهر. ومن ادعى فهم أسرار القراء ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن  
 يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب، أو يدعى فهم مقاصد الأثر كمن كلامهم  
 وهو لا يفهم لغة الترك، فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها لفهم  
 وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة: منها الإيجاز بالجذف والاضمار كقوله تعالى:  
 (وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا <sup>(٢)</sup>) معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها. فالناظر  
 إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء، ولم يدرك أنهم بماذا  
 ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم أو أنفسهم. وقوله تعالى: (وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ <sup>(٣)</sup>)  
 أي حب العجل، فحذف الحب. وقوله عز وجل: (إِذَا لَادَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ <sup>(٤)</sup>)  
 أي ضعف عذاب الأحياء، وضعف عذاب الموتى، فحذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى

(١) طه: ٢٤ (٢) الاسراء: ٥٩ (٣) البقرة: ٩٣ (٤) الاسراء: ٧٥

بذكر الحياة والموت ، وكل ذلك جائز في فصيح اللغة . وقوله تعالى : ( وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا <sup>(١)</sup> ) أى أهل القرية وأهل العير ، فالأهل فيها محذوف مضمّر . وقوله عز وجل ( ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ <sup>(٢)</sup> ) معناه خفيت على أهل السموات والأرض ، والشئ إذا خفي ثقل ، فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على ، وأضمر الأهل وحذف . وقوله تعالى : ( وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ <sup>(٣)</sup> ) أى شكر رزقكم . وقوله عز وجل : ( آتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ <sup>(٤)</sup> ) أى على السنة رسلك خذف الألسنة . وقوله تعالى : ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ <sup>(٥)</sup> ) أراد القراءان وما سبق له ذكر . وقال عز وجل : ( حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ <sup>(٦)</sup> ) أراد الشمس وما سبق لها ذكر . وقوله تعالى : ( وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى <sup>(٧)</sup> ) أى يقولون ما نعبدهم . وقوله عز وجل ( فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا . مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ <sup>(٨)</sup> ) معناه لا يفقهون حديثا ، يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله ، فان لم يرد هذا كان مناقضا لقوله ( قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ <sup>(٩)</sup> ) وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية ومنها المنقول المنقلب : كقوله تعالى ( وَطُورِ سِينِينَ <sup>(١٠)</sup> ) أى طور سيناء (سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ <sup>(١١)</sup> ) أى على الياس ، وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر : كقوله عز وجل : ( وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ <sup>(١٢)</sup> ) معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن . وقوله عز وجل : ( قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ <sup>(١٣)</sup> ) معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر : وهو مظنة الغلط . كقوله عز وجل : ( وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى <sup>(١٤)</sup> ) معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لازما ولولا لكان نصبا كاللزام . وقوله تعالى : ( يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا <sup>(١٥)</sup> ) أى يسألونك عنها كأنك خفي بها . وقوله عز وجل : ( لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ <sup>(١٦)</sup> )

(١) يوسف : ٨٢ (١٥، ٢) الاعراف : ١٨٧ (٣) الواقعة : ٨٢ (٤) آل عمران : ١٩٤ (٥) القدر : ١ (٦) ص : ٣٢

(٧) الزمر : ١٦ (٨، ٩) النساء : ٧٩ ، ٧٨ (١٠) التين : ٢ (١١) الصافات : ١٣٠ (١٢) يونس : ٦٦ (١٣) الاعراف : ٧٥

(١٤) طه : ٢٩ (١٥) الأنفال : ٤ ، ٥

فهذا الكلام غير متصل وانما هو عائد إلى قوله السابق قل الانفال لله والرسول. كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، أى فصارت أنفال الغنائم لك، إذا أنت راض بخروجك وهم كارهون، فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره، ومن هذا النوع قوله عز وجل: (حَتَّى تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ) (١)

ومنها المبهم: وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف، أما الكلمة فكالمشئ والقرين، والامة، والروح، ونظائرهما. قال الله تعالى: (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) (٢) أراد به النفقة مما رزق. وقوله عز وجل: (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) (٣) أى الأمر بالعدل والاستقامة. وقوله عز وجل: (فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ) (٤) أراد به من صفات الربوبية وهى العلوم التى لا يحل السؤال عنها حتى يبتدئ بها العارف فى أوان الاستحقاق. وقوله عز وجل: (أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ) (٥) أى من غير خالق، فربما يتوهم به أنه لا يخلق شئ إلا من شئ وأما القرين. فكقوله عز وجل: (وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ. أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ) (٦) أراد به الملك الموكل به، وقوله تعالى: (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ) (٧) أراد به الشيطان وأما الأمة: فتطلق على ثمانية أوجه، الامة الجماعة. كقوله تعالى: (وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ) (٨) وأتباع الأنبياء، كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم، ورجل جامع للخير يقتدى به. كقوله تعالى: (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ) (٩) والأمة الدين. كقوله عز وجل: (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ) (١٠) والأمة الحين والزمان. كقوله عز وجل (إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ) (١١) وقوله عز وجل: (وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ) (١٢) والأمة القامة، يقال فلان حسن الأمة أى القامة، وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد. قال صلى الله عليه وسلم (١) «يُبْعَثُ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ نُفَيْلٍ أُمَّةً وَحْدَهُ» والأمة الأم. يقال هذه امة زيد أى أم زيد والروح أيضا ورد فى القرآن على معان كثيرة فلا نطول بإيرادها

(١) حديث يعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده فى الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأسماء بنت أبى بكر باسنادين جيدين

(١) للممتحنة: ٤ (٢، ٣) النحل: ٧٥، ٧٦ (٤) الكهف: ٧٠ (٥) الطور: ٣٥ (٦) ق: ٢٣ (٧) ق: ٢٧

(٨) القصص: ٢٣ (٩) النحل: ١٢٠ (١٠) الزخرف: ٢٢ (١١) هود: ٨ (١٢) يوسف: ٤٥

وكذلك وديقع الابهام في الحروف مثل قوله عز وجل: ( فَأَنْزَلْنَاهُ نَقْعًا فَوْسَطُنَ بِهِ جُمُعًا )<sup>(١)</sup> فالهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي الموريات ، أى أثرن بالحوافر نقعا . والثانية كناية عن الانارة ، وهى المغبرات صبحا فوسطن به جمعا ، جمع المشركين فاغاروا بجمعهم . وقوله تعالى ( فَأَنْزَلْنَاهُ بِالْمَاءِ )<sup>(٢)</sup> بمعنى السحاب ( فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ )<sup>(٣)</sup> يعنى الماء وأمثال هذا فى القرآن لا ينحصر

ومنها التدرىج فى البيان . كقوله عز وجل: ( شَهْرَ رَجَبَانَ الَّذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ )<sup>(٤)</sup> إذ لم يظهر به انه ليل أو نهار . وبأن بقوله عز وجل: ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي آيَةٍ مُبَارَكَةٍ )<sup>(٥)</sup> ولم يظهر به أى ليلة فظهر بقوله تعالى: ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي آيَةٍ الْقَدَرِ )<sup>(٦)</sup> وربما يظن فى الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات ، فهذا وأمثاله مما لا يغنى فيه إلا النقل والسماع ، فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس ، لأنه أنزل بلغة العرب ، فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقدير وتأخير ليكون ذلك مفحما لهم ومعجزا فى حقهم ، فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ، وبأدرا إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسماع والنقل فى هذه الأمور ، فهو داخل فىمن فسر القرآن برأيه ، مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه ، فيميل بلبعه ورأيه إليه ، فإذا سمعه فى موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل فى كثير معانيه ، فهذا ما يمكن أن يكون منهيًا عنه دون التفهم لأسرار المعانى كما سبق : فإذا حصل السماع بامثال هذه الامور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ ، ولا يكفى ذلك فى فهم حقائق المعانى ، ويدرك الفرق بين حقائق المعانى وظاهر التفسير بثال ، وهو أن الله عز وجل : قال ( وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَسَكِنَّ اللَّهَ رَمَى )<sup>(٧)</sup> فظاهر تفسيره واضح ، وحقيقة معناه غامض ، فانه اثبات للرعى ، ونفى له ، وهما متضادان فى الظاهر ، مالم يفهم انه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذى لم يرم رماه الله عز وجل ، وكذلك قال تعالى : ( قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ )<sup>(٨)</sup> فإذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب ، وإن كان الله تعالى هو المعذب بتحريك أيديهم ، فاما معنى أمرهم بالقتال ؛ فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات

(١) العاديات ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، الاعراف ٥٧ ، البقرة ١٨٥ ، (٥) الدخان ٣ ، (٦) القدر : ١

(٧) الانفال ١٧ ، (٨) التوبة : ١٤

لا يبنى عنه ظاهر التفسير ، وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ، ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل : ( وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ) (١) ولعل العمر لو أنفق في استكشاف أسرار هذا المعنى ، وما يرتبط بمقدماته ولواحقه ، لا تقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه ، وما من كلمة من القرآن إلا وتحققها محوج إلى مثل ذلك ، وإنما ينكشف للراستخين في العلم من أسرار بقدرة غزارة علومهم ، وصفاء قلوبهم ، وتوفير دواعيهم على التدبر ، وتجردهم للطلب ، ويكون لكل واحد حد في الترقى إلى درجة أعلى منه ، فاما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والاشجار أقلاما ، فأسرار كلمات الله لانهائية لها ، فتنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل ، فمن هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير ، وظاهر التفسير لا يبنى عنه ، ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم (٢) « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ وَأَعُوذُ بِعِمَاقَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » أنه قيل له اسجد واقترب ، فوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض ، فان الرضا والسخط وصفان ، ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى الذات ، فقال « أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » ثم زاد قربه بما استحياه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأثنى بقوله « لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ » ثم علم أن ذلك قصور فقال « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ، ثم لها أغوار وراء هذا ، وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ، ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به ، وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه ، وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ، ووصول إلى لبابه عن ظاهره ، فهذا ما نورده لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم :  
تم كتاب آداب التلاوة ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة على محمد خاتم النبيين ، وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين ، وعلى آل محمد وصحبه وسلم . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات ، والله المستعان لأرب سواه

(١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعافيتك من عقوبتك . الحديث : مسلم من حديث عائشة

# كتاب الأذكار والدعوات

## كتاب الأذكار والدعوات

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاملة رأفته ، العامة رحمته ، الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى :  
( فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ <sup>(١)</sup> ) ورغبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال ( ادْعُونِي أَسْتَجِبْ  
لَكُمْ <sup>(٢)</sup> ) فأطلع المطيع والعاصي والداني والفاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله ، برفع  
الحاجات والأمانى ، بقوله ( فَأَبْنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ <sup>(٣)</sup> ) والصلاة على  
محمد سيد أنبيائه ، وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياه ، وسلم تسليماً كثيراً

أما بعد : فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر  
الله تعالى ، ورفع الحاجات بالادعية الخالصة إلى الله تعالى ، فلا بد من شرح فضيلة الذكر على  
الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار ، وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ، ونقل المأثور  
من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة  
وغيرها ، ويتحرر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة

الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلاً

الباب الثاني : في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها

الباب الرابع : في أدعية منتخبة محذوفة الاسناد من الادعية المأثورة

الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث

## الباب الأول

في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار  
ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات قوله سبحانه وتعالى : ( فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ <sup>(١)</sup> )  
قال ثابت البناني رحمه الله . اني أعلم متى يذكرني ربي عز وجل ففرغوا منه وقالوا كيف  
تعلم ذلك ؟ فقال إذا ذكرته ذكرني ، وقال تعالى : ( اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى  
( فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ <sup>(٣)</sup> )

<sup>(١)</sup> البقرة ١٥٢ ، <sup>(٢)</sup> غافر : ٦٠ ، <sup>(٣)</sup> البقرة : ١٨٦ ، <sup>(٤)</sup> الأحزاب : ٤١ ، <sup>(٥)</sup> البقرة : ١٩٨

وقال عز وجل: (فَإِذَا قُضِيَتْمْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا<sup>(١)</sup>)  
وقال تعالى: (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ<sup>(٢)</sup>) وقال تعالى: (فَإِذَا قُضِيَتْ  
الصَّلَاةُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ<sup>(٣)</sup>) قال ابن عباس رضي الله عنهما أي  
بالليل والنهار في البر والبحر، والسفر والحضر، والغنى والفقر، والمرض والصحة، والسر  
والملاينة، وقال تعالى في ذم المنافقين (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا<sup>(٤)</sup>) وقال عز وجل:  
(وَإِذْ كَرِهَ رَبُّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ  
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ<sup>(٥)</sup>) وقال تعالى: (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ<sup>(٦)</sup>) قال ابن عباس رضي الله عنهما  
له وجهان، أحدهما: أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه، والآخر: أن ذكر الله أعظم  
من كل عبادة سواه، إلى غير ذلك من الآيات

وأما الأخبار: فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ذَا كَرِهَ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ  
الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الْمَهِشِيمِ<sup>(١)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم: «ذَا كَرِهَ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمَقَاتِلِ  
بَيْنَ الْفَارِزَيْنِ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> يقول الله عز وجل: «أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي  
وَتَحَرَّكَتْ شَفَاتُهُ بِي» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى لَهُ  
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال:  
«وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقُطِعَ ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقُطِعَ ثُمَّ تَضْرِبَ  
بِهِ حَتَّى يَنْقُطِعَ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَفَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ

(١) حديث ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط المهشيم: أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب

من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر - الحديث

(٢) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاه: هـ حب من حديث أبي هريرة

وك من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الأسناد

(٣) حديث ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد

في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات: ابن

أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ باسناد حسن

(٤) حديث من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى: ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني

من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في اللبثاء من حديث أنس وهو عندت بلفظ

إذا مررتم رياض الجنة فارتعوا: وقد تقدم في الباب الثالث من العلم

(١) البقرة: ٢٠٠ (٢) آل عمران: ١٩١ (٣) النساء: ١٠٣ (٤) النساء: ١٤٢ (٥) الاعراف: ٢٠٥

(٦) العنكبوت: ٤٥



١ ذَكَرَ اللَّهُ عَنْ وَجَلَّ « وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (٢) «أَصْبَحَ وَأَمْسَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ تَصْبِيحُ وَتَمْسِي وَلَيْسَ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (٣) «لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَفْضَلُ مِنْ حَطْمِ السُّيُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْ إِعْطَاءِ الْمَالِ سُخًّا» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٤) يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِذَا ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَكِيهِ وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِذَا مَشَى إِلَيَّ هَرَوَلْتُ إِلَيْهِ» يَعْنِي بِالْهَرَوَلَةِ سُرْعَةَ الْإِجَابَةِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٥) «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» مِنْ جَمَلِهِمْ «رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» وَقَالَ أَبُو الدَّرَاءِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (٦) «أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرُ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الْوَرَقِ وَالذَّهَبِ وَخَيْرُ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُونَ أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُونَ أَعْنَاقَكُمْ» قَالُوا وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ «ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ دَائِمًا» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٧) «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ»

(١) حديث سئل أي الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى: حب وطب في الدعاء

والبيهقي في الشعب من حديث مباد

(٢) حديث أمس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله نصبح وتمسى وليس عليك خطيئة: أبو القاسم الأصمعي

في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسي

ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف

(٣) حديث لذكر الله بالعداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سخا: رويناه

من حديث أنس بسند ضعيف في الأصل وهو معروف من قول ابن عمر كرواه ابن عبد البر في التمهيد

(٤) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه: متفق

عليه من حديث أبي هريرة أيضا

(٦) حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم - الحديث: ت ه ك

وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء

(٧) حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيتة أفضل ما أعطى السائلين: خ في التاريخ

والبراز في السند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا

ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضا

وأما الآثار: فقد قال الفضيل : بلغنا أن الله عز وجل قال : عبي، اذكروني بعد الصبح ساعة ، وبعد العصر ساعة ، أكفك ما بينهما . وقال بعض العلماء : ان الله عز وجل يقول : أيما عبد اطلعت على قلبه ، فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى ، توليت سياسته وكنيت جليسه ، ومحادثه وأنيسه . وقال الحسن : الذكر ذكر ان ، ذكر الله عز وجل ، بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره ، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل . ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إلا إذا ذكر الله عز وجل . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء ، إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها . والله تعالى أعلم

## فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَحَبَّ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيمَنْ عِنْدَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا مِنْ قَوْمٍ اجْتَمَعُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُرِيدُونَ بِذَلِكَ إِلَّا وَجْهَهُ إِلَّا نَادَاهُمْ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ قُومُوا مَغْفُورًا لَكُمْ قَدْ بَدَلْتُ لَكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ » وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا قَعَدَ قَوْمٌ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال داود صلى الله عليه وسلم : « إِلَهِي إِذَا رَأَيْتَنِي أَجَاوِزُ مَجَالِسَ الذَّاكِرِينَ إِلَى مَجَالِسِ الْغَافِلِينَ فَاصْبِرْ رَجُلِي ذُنُوبَهُمْ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ تُنْعِمُ بِهَا عَلَيَّ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> : « الْمَجْلِسُ الصَّالِحُ يَكْفُرُ عَنِ الْمُؤْمِنِ أَلْفَ مَجْلِسٍ مِنَ الْمَجَالِسِ السُّوءِ »

( ١ ) حديث ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله تعالى الاحبت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله

فيمن عنده : م من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء

قوموا مغفور لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات : أحمد وأبو يعلى والطبرانى بسند ضعيف من حديث أنس

( ٣ ) حديث ما قعد قوم مقعداً لم يذكروا الله ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فيه الا كان عليهم حسرة

يوم القيامة : ت وحسنه من حديث أبي هريرة

( ٤ ) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء : ذكره صاحب المردوس

من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج له ولده وكذلك لم أجده أسناداً

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تراءى النجوم . وقال سفيان بن عيينة رحمه الله ، إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى ، اعتزل الشيطان والدنيا ، فيقول الشيطان للدنيا ألا ترين ما يصنعون ؟ فتقول الدنيا دعهم فانهم إذا تفرقوا أخذت بأعناقهم إليك .<sup>(١)</sup> وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه دخل السوق وقال : اراكم ها هنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد ! فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق ، فلم يزوميراثا ، فقالوا يا أبا هريرة ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد ، قال فإذا رأيتم ؟ قالوا رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرؤون القرآن ، قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم

وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال<sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ فَضْلاً عَنْ كُتَابِ النَّاسِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَيْنَا بُعِثْكُمْ . فَيَحِثُّونَ فَيَحْقُقُونَ بِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَيُّ شَيْءٍ تَرَكَتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَهُ . فَيَقُولُونَ تَرَكَتُاهُمْ يَحْمَدُونَكَ وَيُحْجَدُونَكَ وَيُسَبِّحُونَكَ . فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَهَلْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَا . فَيَقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ لَكُنَّا أَشَدَّ تَسْبِيحًا وَتَحْمِيدًا وَتَعْبِيدًا . فَيَقُولُ لَهُمْ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَعَوَّذُونَ . فَيَقُولُونَ مِنَ النَّارِ . فَيَقُولُ تَعَالَى وَهَلْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَا فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا . فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَشَدَّ هَرَبًا مِنْهَا وَأَشَدَّ نُفُورًا . فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . وَأَيُّ شَيْءٍ يَطْلُبُونَ ؟ فَيَقُولُونَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ تَعَالَى وَهَلْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَا . فَيَقُولُ تَعَالَى فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَشَدَّ عَلَيْهَا حَرَصًا . فَيَقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ إِنِّي أَشْهَدُكُمْ . أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَيَقُولُونَ كَانَ فِيهِمْ فُلَانٌ لَمْ يَرُدَّهُمْ إِنَّمَا جَاءَ حَاجَةً . فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْتَقِي جَلِيسَهُمْ

(١) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال اراكم ها هنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق - الحديث : الطبراني في المعجم الصغير

باسناد فيه جهالة أو انقطاع

(٢) حديث الأعمش عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل

ملائكة سباحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس - الحديث : رواه من هذا الوجه والحديث في

الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم

## فضيلة التسليم

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُنِيتَ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِبَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزاً مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَمُوتَ وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا مِنْ عَبْدٍ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءَ ثُمَّ رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْشَةٌ فِي قُبُورِهِمْ وَلَا فِي نُشُورِهِمْ كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِمْ عِنْدَ الصَّيْحَةِ يَنْفُضُونَ رُؤُوسَهُمْ مِنَ التُّرَابِ وَيَقُولُونَ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحُزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَيْضاً لَا بِيْ هَرِيرَةٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنْ كُلَّ حَسَنَةٍ تَعْمَلُهَا تُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهَا لَا تَوْضَعُ فِي مِيزَانٍ لِأَنَّهَا لَوْ وُضِعَتْ فِي مِيزَانٍ مِنْ قَالَهَا صَادِقاً وَوُضِعَتْ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ وَمَا فِيهِنَّ كَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَرْجَحَ مِنْ ذَلِكَ »

( ١ ) حديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله - الحديث : تقدم في الباب الثاني من الحج

( ٢ ) حديث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد علي كل شيء قدير مائة مرة

الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا اله الا الله - الحديث

د من حديث عتبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة

( ٤ ) حديث ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور - الحديث : أبو يعلى والطبراني

والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

( ٥ ) حديث يا أبا هريرة ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة أن لا اله الا الله فانها لا توضع في

ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقاً ووضعت السموات السبع والأرضون السبع

وما فيهن كان لا اله الا الله أرجح من ذلك قلت وصية أبي هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث

رواه المستفيري في الدعوات ولو جعلت لا اله الا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد

مرفوعاً لو أن السموات السبع وعمارهن غیری والأرضين السبع في كفة مالت بهن

لا اله الا الله روائ في اليوم واليلة وجب لك وصحة

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَوْ جَاءَ قَائِلٌ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ صَادِقًا بِقِرَابِ الْأَرْضِ ذُنُوبًا لَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ»  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ لَقَدْ أَلْمَوْتُ شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّمَا تَهْدِمُ الذُّنُوبَ  
هَذَا» قلت يا رسول الله هذا الموتى فكيف للأحياء؟ قال صلى الله عليه وسلم هي آهدم وأهدم  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ» وقال صلى الله عليه وسلم  
<sup>(٤)</sup> «لَتَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ كُلُّكُمْ إِلَّا مَنْ أَبَى وَشَرَّدَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شِرَادَ الْبَعِيرِ عَنْ أَهْلِهِ»  
فقيل يا رسول الله من الذي يأبى ويشرد عن الله قال «مَنْ لَمْ يَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَأَكْثَرُوا  
مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ يَنْتَكُمُ وَيَنْتَهَا فَإِنَّمَا كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ وَهِيَ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ  
وَهِيَ كَلِمَةُ التَّقْوَى وَهِيَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ وَهِيَ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَهِيَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى  
وَهِيَ ثَمَنُ الْجَنَّةِ» وقال الله عز وجل (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ <sup>(١)</sup>)

(١) حديث لو جاء حامل لا اله الا الله صادقا بقرب الارض ذنوبا لغفر الله له غريب بهذا اللفظ وللترمذي  
في حديث لانس يقول الله يا ابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك  
بى شيأ لأبنيك بقرابها مغفرة ولأبى الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ما حزاء من  
هلل غلصا من قلبه فال جزاؤه أن يكون كيوم ولدت أمه من الذنوب وفيه انقطاع  
(٢) حديث يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله فانها تهديم الذنوب - الحديث : أبو منصور  
الدليلى في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث أبى هريرة وفيه موسى بن  
وردان مختلف فيه وزواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في  
المختصرين من حديث الحسن مرسل

(٣) حديث من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة: الطبراني من حديث زيد بن أرقم باسناد ضعيف  
(٤) حديث لندخان الجنة كلكم الا من أبى وشرد على الله شرود البعير على أهله : البخاري من حديث  
أبى هريرة كل أمتى يدخلون الجنة الا من أبى: زادك وصححا وشرد على الله شرود البعير على  
أهله قال البخاري قالوا يا رسول الله ومن يأبى قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصاني فقد  
أبى: ولابن عدى وأبى يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثر من قول لا اله الا الله قبل  
أن يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان أيضا ولأبى الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن  
عمير المالى مرسل اذا قلت لا اله الا الله وهي كلمة التوحيد - الحديث والحكم ضعيف ولأبى بكر  
ابن الضحاك في النماثل من حديث ابن مسعود في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة  
المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الاخلاص ولابن عدى من حديث ابن عمر في إجابة  
المؤذن دعوة الحق وللطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمر وكلمة الاخلاص لا اله الا الله  
- الحديث : وللطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله  
وللطبراني في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا اله الا الله وله عنه في قوله دعوة  
الحق قال شهادة أن لا اله الا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا اله الا الله ولابن  
عدى والمستغفرى من حديث أنس ثمن الجنة لا اله الا الله ولا يصح شيء منها

ف قيل الاحسان في الدنيا، قول لا إله إلا الله، وفي الآخرة الجنة . وكذا قوله تعالى: (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ<sup>(١)</sup>) وروى البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال<sup>(٢)</sup> «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَتْ لَهُ عِدْلُ رَقَبَةٍ أَوْ قَالَ نَسَمَةٍ» وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ مِائَتِي مَرَّةً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَمْ يَسْبِقْهُ أَحَدٌ كَانَ قَبْلَهُ وَلَا يُدْرِكُهُ أَحَدٌ كَانَ بَعْدَهُ إِلَّا مَنْ عَمِلَ بِأَفْضَلَ مِنْ عَمَلِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَالَ فِي سُوقٍ مِنَ الْأَسْوَاقِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُخَيَّرُ وَيُعَيَّنُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَبَنَى لَهُ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ»<sup>(٤)</sup> وروى أن العبد إذا قال لا إله إلا الله . أتت إلى صحيفته ، فلا تمر على خطيئة إلا محتها . حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها . وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> أنه قال «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> أنه قال: «مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي غُفْرًا لَهُ أَوْ دَعَا أُسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ»

( ١ ) حديث البراء من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له - الحديث : الحاكم وقال صحيح على شرط

الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات

( ٢ ) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة

لا اله الا الله وحده لا شريك له - الحديث : أحمد بلفظ مائة وكذا رواه كفي المستدرک واستاده

جيد وهكذا هو في بعض نسخ الاحياء

( ٣ ) حديث ابن العبد اذا قال لا اله الا الله أتت الى صحيفته فلا تمر على خطيئة الا محتها حتى تجد حسنة مثلها

فتجلس اليها : أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف

( ٤ ) حديث أبي أيوب من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر

مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل : متفق عليه

( ٥ ) حديث عبادة بن الصامت من تعار من الليل فقال لا اله الا الله - الحديث : رواه خ

## فضيلة التسبيح والتحميد

### وبقية الأذكار

قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَبَّحَ <sup>(١)</sup> ذُبِرَ كُلُّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَخَتَمَ الْمِائَةَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فقال : تولت عنى الدنيا ، وقلت ذات يدي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فَأَيْنَ أَنْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَلَائِكَةِ وَتَسْبِيحِ الْخَلَائِقِ وَبِهَا يُرْزَقُونَ » قال فقلت وماذا يا رسول الله ؟ قال : « قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِائَةً مَرَّةً مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ تُصَلِّيَ الصُّبْحَ تَأْتِيكَ الذُّبَابُ رَاغِمَةً صَاغِرَةً وَيَخْلُقُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كُلِّ كَلِمَةٍ مَلَكًا يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَكَ ثَوَابُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « إِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّانِيَةَ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى فَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّالِثَةَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : سَلْ تُعْطَ »

(١) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين - الحديث : م من حديث أبي هريرة

(٢) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر : متفق عليه

من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عنى الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله عليه وسلم

فأين أنت عن صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون - الحديث : المستغفر في الدعوات

من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولا احمد

من حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا قال لابنه آمرك بلا إله الا الله - الحديث ثم قال وسبحان

الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق واسناده صحيح

(٤) حديث اذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والارض واذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء

السابعة الى الارض واذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعط : غريب بهذا اللفظ لم أجده

قال رفاعة الزرقى كنا يوما نصلى وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> فلما رفع رأسه من الركوع ، وقال سمع الله لمن حمده ، قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد ، حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال « مَنِ اُتَتْكُمْ اَنْفَاء ؟ » قال أنا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ رَأَيْتُ بُضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَدَكًا يَتَدَرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلًا » وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :<sup>(٢)</sup> « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِلَّا غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبْدِ الْبَحْرِ » رواه ابن عمر . وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال :<sup>(٤)</sup> « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ وَتَسْبِيحِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَحْمِيدِهِ يَنْعُطِفْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ هُنَّ دَوَى كَدَوَى النَّحْلِ يَذْكُرُونَ بِصَاحِبِهِنَّ أَوْ لَا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ لَا يَزَالَ عِنْدَ اللَّهِ مَا يَذْكُرُ بِهِ » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> قال : « لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ » وفي رواية أخرى زاد « لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ »

( ١ ) حديث رفاعة الزرقى كنا يوما نصلى وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع

الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - الحديث : رواه خ

( ٢ ) حديث الباقيات الصالحات هن لا اله الا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله

ن في اليوم والليلة وحسب لك وصححه من : حديث أبى سعيد ون لك من حديث أبى هريرة دون

قوله ولا حول ولا قوة الا بالله

( ٣ ) حديث ما على الأرض رجل يقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله

الاغفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر : لك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على

شرط مسلم وهو عند حسنه ون في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد لله

( ٤ ) حديث النعمان بن بشير الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتحميده وتهليله وتحميده ينعطف

حول العرش له دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبه - الحديث : هو لك وصححه على شرط م

( ٥ ) حديث أبى هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس

وزاد في رواية ولا حول ولا قوة الا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها : م باللفظ الأول والمستغرق

في الدعوات من رواية مالك بن دينار ان أبا أمامة قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله

والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خير من الدنيا وما فيها قال أنت أغنى القوم وهو مرسل جيد الاسناد



وَقَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنْ اللَّهِ نِيًّا وَمَا فِيهَا» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: <sup>(١)</sup> «أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بَأْسُهُنَّ بَدَأَتْ» رَوَاهُ سَمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ وَرَوَى أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> كَانَ يَقُولُ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّهُ أَلْيَزَانُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ يَمَلِّانِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ . كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو . فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَوْقَ بَيْعِهَا . أَوْ مُشْتَرٍ نَفْسَهُ فَمَنْعَتُهَا . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> أَيُّ الْكَلَامِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا اصْطَفَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِلْمَلَائِكَةِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى اصْطَفَى مِنْ الْكَلَامِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَإِذَا قَالَ أَلْعَبْدُ سُبْحَانَ اللَّهِ كَثَبَتْ لَهُ عِشْرُونَ حَسَنَةً وَنَحَطَتْ عَنْهُ عِشْرُونَ سَيِّئَةً وَإِذَا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ فَثَلَاثٌ ذَلِكَ » وَذَكَرَ إِلَى آخِرِ الْكَلِمَاتِ . وَقَالَ جَابِرٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٦)</sup> « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ » وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ الْفُقَرَاءُ لِرَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام الى الله اربع - الحديث : رواه م

(٢) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان - الحديث : رواه م وقد تقدم في الطهارة

(٣) حديث أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان - الحديث : متفق عليه

(٤) حديث أبي ذر أي الكلام أحب الى الله قال ما اصطفى الله للملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م دون قوله سبحان الله العظيم

(٥) حديث أن الله اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله - الحديث : ن في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الاثنيهما قالا في ثواب الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة ونحطت عنه ثلاثون سيئة

(٦) حديث جابر من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة : ت وقال حسن و ن في اليوم والليلة وجب وك وقال صحيح على شرط م وصححه

صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ذهب أهل الدثور بالأجور ، يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم ، فقال « أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ بِهِ إِنْ لَكُمْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَتَحْمِيدَةٍ وَتَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَتَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَنْزِلُ بِمَعْرُوفِ صَدَقَةٍ وَهَنِي عَنْ مُنْكَرِ صَدَقَةٍ وَيَضَعُ أَحَدُكُمْ اللِّقْمَةَ فِي فِي أَهْلِهِ فَهِيَ لَهُ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ » قالوا يا رسول الله يأتى أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال صلى الله عليه وسلم « أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وَزْرٌ؟ قَالُوا نَعَمْ. قَالَ كَذَلِكَ إِنْ وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ » وقال أبو ذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « سَبَقَ أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِالْأَجْرِ . يَقُولُونَ كَمَا تَقُولُ وَيُنْفِقُونَ وَلَا تُنْفِقُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا أَنْتَ عَمَلْتَهُ أَذْرَكَتَ مِنْ قَبْلِكَ ، وَفَقَّتَ مِنْ بَعْدِكَ إِلَّا مَنْ قَالَ مِثْلَ قَوْلِكَ تُسَبِّحُ اللَّهَ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ » . وروى بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> أنه قال « عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ فَلَا تَغْفُلْنَ وَاعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهَا مُسْتَنْطَقَاتٌ » يعنى بالشهادة فى القيامة . وقال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> يعقد التسبيح . وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبوسعيد الخدرى<sup>(٥)</sup> « إِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَدَقَ عَبْدِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ ، وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ تَعَالَى صَدَقَ عَبْدِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي ، وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

( ١ ) حديث أبى ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلى

الحديث : رواه م

( ٢ ) حديث أبى ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الاموال بالأجر يقولون كما تقول

وينفقون ولا تنفق - الحديث : رواه ه الا أنه قال قال سفيان لأدري أيهن أربع ولاحمد

فى هذا الحديث وتحمد أربعاً وثلاثين واسنادهما جيد ولأبى الشيخ فى الثواب من حديث

أبى الدرداء وتكبر أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف

( ٣ ) حديث بسرة عليكن بالتسبيح والتهلل والتقدس ولا تغفلن واعقدن بالانامل فانها مستنطقات : ذلك باسناد جيد

( ٤ ) حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح قلت انما هو عبد الله بن عمرو بن العاص : كما

رواه دن ت وحسنه وك

( ٥ ) حديث أبى هريرة وأبى سعيد إذا قال العبد لا إله الا الله والله أكبر قال الله صدق عبدى - الحديث :

ت وقال حسن ون فى اليوم واليلة وهك وحمحه

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ صَدَقَ عَبْدِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَمَنْ  
 فَاهُنَّ عِنْدَ الْمَوْتِ لَمْ تَمْسَسْهُ النَّارُ» وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>  
 أَنَّهُ قَالَ أَيْعِزُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَقِيلَ كَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟  
 فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيَكْتُبُ لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ وَيُحِطُّ عَنْهُ أَلْفُ  
 سَيِّئَةٍ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> «يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ أَوْ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ لَا أَذْلكَ عَلَى كَنْزٍ  
 مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» وفي رواية أخرى «أَلَا أَعْلَمُكَ  
 كَلِمَةً مِنْ كَنْزِ تَحْتِ الْعَرْشِ. لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» وقال أبو هريرة قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم: <sup>(٣)</sup> «أَلَا أَذْلكَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ قَوْلِ لَا حَوْلَ  
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَسْلَمَ عَبْدِي وَاسْتَسْلَمَ» وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> «مَنْ قَالَ  
 حِينَ يُصْبِحُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِالنَّبِيِّ إِمَامًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 نَبِيًّا وَرَسُولًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وفي رواية «مَنْ قَالَ ذَلِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ»  
 وقال مجاهد إذا خرج الرجل من بيته، فقال بسم الله، قال الملك هديت، فإذا قال. توكلت على الله  
 قال الملك كفيت، وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله، قال الملك وقيت فتتفرق عنه الشياطين  
 فيقولون ما تريدون من رجل، قد هدى وكفى ووقى لا سبيل لكم إليه  
 فإن قلت: فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان، وقلة التعب فيه، صار أفضل  
 وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها

(١) حديث مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم - الحديث : م إلا أنه

قال أو يحط كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح

(٢) حديث يابعد الله بن قيس أو يابا موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا  
 قوة إلا بالله : متفق عليه

(٣) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله  
 أسلم عبدي واستسلم: ن في اليوم والليلة و لك من قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله  
 أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث من قال حين يصبح رضى الله ربا - الحديث : د ن في اليوم والليلة و لك وقال صحيح الاسناد  
 من حديث خادم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر  
 ففيه سعد بن الرزبان ضعيف جدا .

فاعلم أن تحقيق هذا لا يلق إلا بعلم المكاشفة . والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب ، فاما الذكر باللسان والقلب لا يفرو قليل الجدوى ، وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً <sup>(١)</sup> وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى ، بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الاوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات ، وهو غاية ثمرة العبادات العملية ، وللذكر أول وآخر ، فأوله يوجب الانس والحب ، وآخره يوجبه الانس والحب ويصدر عنه ، والمطلوب ذلك الانس والحب ، فان المريد في بداية أمره قد يكون متكافاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل ، فان وفق للمداومة أنس به وانغرس في قلبه حب المذكور ، ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من المشاهد في العادات أن تذكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيحبه ، وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ، ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أولاً صار مضطراً إلى كثرة الذكر آخر بحيث لا يصبر عنه ، فإن من أحب شيئاً أكثر من ذكره ، ومن أكثر ذكر شيء وأن كان تكلفاً أحبه ، فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يشمر الانس بالمذكور والحب له ، ثم يمتنع الصبر عنه آخر فيصير الموجب موجبا والثمر مشمراً ، وهذا معنى قول بعضهم كابدت القراءان عشرين سنة ، ثم تنعمت به عشرين سنة ، ولا يصدر التنعم إلا من الانس والحب ولا يصدر الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً ، فكيف يستبعد هذا ؟ وقد يتكلف الانسان تناول طعام يستبشعه أولاً ، ويكابدأ كفه ، ويواظب عليه فيصبر موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه ، فالنفس معتادة متحملة لما تتكلف \* هي النفس ماعودتها تعود \*

أى ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخر ، ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله ، وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت ، فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل

( ١ ) حديث الدال على أن الذكر والقلب لا ه قليل الجدوى : ت وقال حسن والحاكم وقال حديث مسني

الاسناد من حديث أبي هريرة واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه

فان كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانتقطاع العوائق الصارفة عنه ، إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق ، فكانه خلى بينه وبين محبوبه فعمّمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعا فيه عما به أنسه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي ، أَحْبَبَ مَا أَحْبَبْتَ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ » أراد به كل ما يتعلق بالدنيا ، فان ذلك يفنى في حقه بالموت ، فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ، وانما تفنى الدنيا بالموت في حقه إلى أن تفنى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله ، وهذا الانس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ، ويترقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يبعثر ما في القبور ويحصل ما في الصدور ، ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت ، فيقول انه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت ، وإلى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْقَبْرِ إِمَّا حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ أَوْ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ » وقوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خَضِرٍ » وقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَقَتْلَى بَدْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » يَأْفُلَانُ يَأْفُلَانُ » وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَائِي وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا » فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جيفوا ، فقال صلى الله عليه وسلم « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَتُمْ بِأَسْمَعٍ لِكَلَامِي مِنْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يُجِيبُوا » والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين

( ١ ) حديث ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحب فانك مفارقة : تقدم في الكتاب السابع من العلم

( ٢ ) حديث القبر اما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة : ت من حديث أبي سعيد بتقديم وتأخير وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف

( ٣ ) حديث أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر : م من حديث ابن مسعود انه سئل عن هذه الآية

« وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَانًا - الْآيَةَ قال أما أنا قد سألتنا عن ذلك فقال

أرواحهم في جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ت أما أنا سألتنا

عن ذلك فأخبرنا وذكر صاحب مسند الفردوس ان ابن منيع صرح برفعه في مسنده

( ٤ ) حديث ندائه لقتلى بدر من المشركين يافلان يافلان وقد سماهم اني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فهل

وجدتم ما وعدكم ربكم حقا : م من حديث أنس -

فأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَرْوَاهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خَضِرٍ مُعَلَّقَةٍ تَحْتَ الْعَرْشِ » وهذه الحالة وما أشير بهذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى : (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ \* فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ) <sup>(٢)</sup> الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة ، لأن المطالب الخاتمة وننى بالخاتمة وداع الدنيا والقسود على الله ، والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلائق عن غيره ، فان قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل ، فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة الا في صف القتال ، فانه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده ، بل من الدنيا كلها فانه يريد لها حياته ، وقد هوّن على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته ، فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك أعظم أمر الشهادة ، وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى ، فمن ذلك انه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> لجابر « أَلَا أَبْشُرُكَ يَا جَابِرُ قَالَ بَلَى بَشَّرَكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحْيَا أَبَاكَ فَأَقْعَدَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ سِتْرٌ فَقَالَ تَعَالَى تَمَنَّ عَلَى يَأْغَبْدِي مَا شِئْتَ أُعْطِيكَهُ فَقَالَ يَا رَبِّ أَنْ تُرْذِنِي إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى أَقْتَلَ فِيكَ وَفِي نَبِيِّكَ مَرَّةً أُخْرَى فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ سَبَقَ الْقَضَاءُ مِنِّي بِأَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ » ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة ، فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ، ولهذا أعظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة ، فان القلب وان ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب ، لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ، ولا ينفك عن فترة تعثره ، فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا ، والحالة هذه ، فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحن بعد الموت اليه ، ويتمنى الرجوع إلى الدنيا ، وذلك لقلة حظه في الآخرة ، إذ يموت المرء على ما عاش عليه ، ويحشر على مامات عليه ، فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة ،

( ١ ) حديث أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش : ه من حديث كعب بن مالك

ان أرواح المؤمنين في طير خضر تعاق بشجر الجنة وروى ن بلفظ انما سمع المؤمن طائر

ورواه ت بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحيح

( ٢ ) حديث ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال ان الله أحيا أباك وأقعدته بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن على يآغبدي ما شئت أعطيكه فقال يا رب أن ترذني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون

(١) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

إذا لم يكن قصد الشهيد (١) نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر ، بل حب الله عز وجل ، وإعلاء كلمته ، فهذه الحالة هي التي عبر عنها بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا والآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك ، لا إله إلا الله ، فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود ، وكل معبود إله ، فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا إله إلا الله ، إذ لا مقصود له سواه ، ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ، ولذلك فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى سَائِرِ الْأَذْكَارِ » وذكر ذلك مطلقاً في مواضع الترغيب ، ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصاً ومعنى الاخلاص مساعدة الحال للمقال .

فنسأل الله تعالى ، أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالاً ومقالاً ، وظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها ، بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله ، فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، فهذه مرامى إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة .

## الباب الثاني

في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة

وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

## فضيلة الدعاء

قال الله تعالى : ( وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي (١) ) وقال تعالى : ( اذْعُبُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٢) )

( ١ ) حديث الرجل يقاتل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك : متفق عليه من حديث أبي موسى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل للمعم والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ( ٢ ) حديث تفصيل لا إله الا الله على سائر الاذكار : توفيق حسن ون في اليوم واليلة و همن حديث جابر .

(١) البقرة : ١٨٦ (٢) الاعراف : ٥٥

وَقَالَ تَعَالَى: (وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ<sup>(١)</sup>) وقال عز وجل: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى<sup>(٢)</sup>) وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> أنه قال « إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ . ثُمَّ قَرَأَ - ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » الآية . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « الدُّعَاءُ مُنْجُ الْعِبَادَةِ » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> قال « لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ الدُّعَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَخْطِئُهُ مِنَ الدُّعَاءِ إِحْدَى ثَلَاثٍ إِلَّا ذَنْبٌ يُمَقِّرُهُ وَإِمَّا خَيْرٌ يَجْعَلُ لَهُ وَإِمَّا خَيْرٌ يَدْخُرُ لَهُ » وقال أبو ذر رضي الله عنه ، يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح ، وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> « سَأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجِيبُ أَنْ يُسْأَلَ وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ انْتِظَارُ الْفَرَجِ »

## آداب الدعاء

وهي عشرة

الأول : أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة ، كيوم عرفة من السنة ، ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، وفوقت السحر من ساعات الليل ، قال تعالى : (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ<sup>(١)</sup>) . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي

﴿ الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله ﴾

- ( ١ ) حديث النعمان بن بشير أن الدعاء هو العادة : أصحاب السنن و ك وقال صحيح الاسناد وقال ت حسن صحيح
- ( ٢ ) حديث الدعاء منج العباداة : ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا يعرف إلا من حديث بن لمية
- ( ٣ ) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء : ت وقال غريب و ه ح ك وقال صحيح الاسناد
- ( ٤ ) حديث أن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يجعل له وإما خير يدخر له : الديلمي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أبيات بن أبي عياش وكلاهما ضعيف : ولأحمد وخ في الأدب والحاكم وصحح اسناده من حديث أبي سعيد أما أن تعجل له دعوته وأما أن يدخر له في الآخرة وأما أن يدفع عنه من السوء مثلها
- ( ٥ ) حديث سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل وأفضل العباداة انتظار الفرج : ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضعفه ابن معين وغيره .
- ( ٦ ) حديث ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة /

م - ٢١ - ثالث - إحياء

(١). عاقر : ٦٠ - (٢) بالاسراء : ١١٠ - (٣) الداريات : ١٨



فَأَعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرْ لَهُ» . وقيل إن يعقوب صلى الله عليه وسلم إنما قال (سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي<sup>(١)</sup>) ليدعو في وقت السحر، فقيل : انه قام في وقت السحر يدعو، وأولاده يؤمنون خلفه، فأوحى الله عز وجل إليه، أني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء.

الثاني : أن يقتنم الأحوال الشريفة . قال أبو هريرة رضى الله عنه . إن أبواب السماء تنفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى ، وعند نزول النيث ، وعند إقامة الصلوات المكتوبة ، فاعتنموا الدعاء فيها ، وقال مجاهد . إن الصلاة جعلت في خير الساعات ، فليكن بالدعاء خلف الصلوات ، وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لَا يُرَدُّ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> أيضاً «الصَّائِمُ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُ» وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضاً، إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه ، وفراغه من المشوشات ، ويوم عرفة ويوم الجمعة ، وقت اجتماع ألهم وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل ، فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها، وحالة السجود أيضاً أجدر بالاجابة ، قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا فِيهِ مِنَ الدُّعَاءِ» وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> أنه قال «إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ إِذَا رَأَيْتُ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرَّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ تَعَالَى وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِيهِ بِالدُّعَاءِ فَإِنَّهُ قَبْلُ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ»

الثالث : أن يدعو مستقبل القبلة ، ويرفع يديه بحيث يرى يياض ابطيه ، وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> «أَتَى الْمَوْقِفَ بِعَرَفَةَ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَلَمْ يُزَلْ»

(١) حديث الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد : دن في اليوم والليلة وت وحسنه من حديث أنس وضعفه

ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم والليلة باسناد آخر جيد وحب وك وصححه

(٢) حديث الصائم لا ترد دعوته : ت وقال حسن وه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه

(٣) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء : رواه م

(٤) حديث ابن عباس انني نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً الحديث : م أيضاً

(٥) حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى

غربت الشمس : م دون قوله يدعو قتال مكانها واقفاً ون من حديث أسامة بن زيد كنت

ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقات

(١) يوسف : ٩٨

يَدْعُو حَتَّى غَرُبَتِ الشَّمْسُ ». وقال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ رَبَّكُمْ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَجِي مِنْ عِبْدِهِ إِذَا رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهَا صُفْرًا ». وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِيهِ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يُشِيرُ بِأَصْبِعِهِ » وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> مر على انسان يدعو ويشير بأصبعيه السبابتين فقال صلى الله عليه وسلم « أَحَدًا أَحَدًا » أى اقتصر على الواحدة . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه ارفعوا هذه الايدي قبل أن تغل بالاغلال

ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء . قال عمر رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ » وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِذَا دَعَا ضَمَّ كَفَيْهِ وَجَعَلَ بَطُونَهُمَا مِمَّا يَلِي وَجْهَهُ » فهذه هيأت اليد . ولا يرفع بصره إلى السماء . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « لَيْتَنِي بَيْنَ أَقْوَامٍ عَنْ رَفِيعٍ أَبْصَارِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ الدُّعَاءِ أَوْ لَتُخَطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ »

الرابع : خفض الصوت بين المخافتة والجهر . لما روى أن أبا موسى الأشعري . قال قدما مع رسول الله . فلما دنونا من المدينة كبروا كبر الناس ورفعوا أصواتهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٌ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ يَنْتَكُمُ وَيُنْ أَعْنَاقِي رَكَابِكُمْ »

( ١ ) حديث سلمان إن ركبكم حيي كرم يستحي من عبده اذا رفع يديه أن يرددها صفرًا : دت وحسنه و؛

هك وقال أسناد صحيح على شرطها

( ٢ ) حديث أنس كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه : م دون قوله ولا يشير

بأصبعه والحديث : متفق عليه لكن مفيد بالاستسقاء

( ٣ ) حديث أبي هريرة مر على انسان يدعو بأصبعيه السبابتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد

أحد : ن وقال حسن و هك وقال صحيح الاسناد.

( ٤ ) حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مد يديه في الدعاء لم يرددهما حتى يمسح بهما وجهه

ت وقال غريب وك في الاستدراك وسكت عليه وهو ضعيف

( ٥ ) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه : الطبراني

في الكبير بسند ضعيف

( ٦ ) حديث ليتني بين أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم : م من حديث

أبي هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة

( ٧ ) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب : متفق عليه مع

اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لابي داود

قالت عائشة رضي الله عنها في نواه عز وجل <sup>(١)</sup> «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتُ بِهَا» أي بدعائك . وقد أثبت الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه السلام حيث قال : (إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا <sup>(٢)</sup>) وقال عز وجل : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً <sup>(٣)</sup>)

الخامس : أن لا يتكلف السجع في الدعاء . فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ» وقد قال عز وجل : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ <sup>(٥)</sup>) قيل معناه التكلف للاسجاع ، والاولى أن لا يجاوز الدعوات الماثورة فانه قد يعتدى في دعائه ، فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته ، فما كل أحد يحسن الدعاء ، ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه . أن العلماء يحتاج إليهم في الجنة . اذ يقال لأهل الجنة تمنوا ، فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء ، وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> «إِيَّاكُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ حَسْبُ أَحَدِكُمْ . أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» وفي الخبر «سَيَأْتِي قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ» ومر بعض السلف بقاص يدعو بسجع ، فقال له . أعلی الله تبالغ؟ أشهد لقد رأيت حبيباً العجمي يدعو وما يزيد على قوله . اللهم اجعلنا جيدين ، اللهم لا تفضحننا يوم القيامة ، اللهم وفقنا للخير ، والناس يدعون من كل ناحية وراءه ، وكان يعرف بركة دعائه ، وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار ، لا بلسان الفصاحة والانطلاق ، ويقال ان العلماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فما دونها ، ويشهد له آخر سورة البقرة ، فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك

(١) حديث عائشة في قوله تعالى - ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها - أي بدعائك : معق عليه  
(٢) حديث سيكون قوم يعدون في الدعاء وفي رواية الطهور : ذه حبك من حديث عبد الله بن مغفل  
(٣) حديث اياكم والسجع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل : سريب بهذا السباق والبخاري  
عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاحسبه فاني عهدت أنحاج رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعلون الا ذلك : وهك والعظ له وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكمال وفيه وأسألك الجنة الى آخره

(١) الاسراء : ١١٠ (٢) مريم : ٣ (٣) الاعراف : ٥٥

واعلم أن المراد بالسجع هو المنكلف من الكلام ، فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة ، وإلا ففي الأدعية الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَسْأَلُكَ الْآمَنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ . وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ وَالرَّكْعَ السُّجُودِ الْمُؤَفِّينَ بِالْعُهُودِ إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ » وأمثال ذلك . فليقتصر على الماثور من الدعوات ، أوليلتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف ، فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل

السادس : التضرع والخشوع ، والرغبة والرهبة ، قال الله تعالى ( إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل : ( ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً <sup>(٢)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ حَتَّى يَسْمَعَ تَضَرُّعَهُ »

السابع : أن يجزم الدعاء ، ويوقن بالإجابة ، ويصدق رجاءه فيه ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ إِذَا دَعَا اللَّهَ أَعْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ لِيَعِزَّ الْمَسْأَلَةُ فَإِنَّهُ لَا مَكْرَهَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٌ غَافِلٌ » وقال سفيان بن عيينة . لا يمنعن أحدكم

( ١ ) حديث أسألك الأمان يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين

بالعهود أنك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد : ت من حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثاً طويلاً من جملته هذا وقال حديث غريب انتهى وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سبيء الحفظ

( ٢ ) حديث إذا أحب الله عبد ابتلاه حتى يسمع تضرعه : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث

أنس إذا أحب الله عبداً صب عليه البلاء صا - الحديث : وفيه دعه فاني أحب أن أسمع صوته والطراني من حديث أبي أمامة أن الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عبيدي فصبوا عليه البلاء الحديث : وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف

( ٣ ) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي أن شئت اللهم ارحمني أن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مكره له : منفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٤ ) حديث إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء : حب من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل : ت من حديث أبي هريرة وقال غريب : وك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قلت لكنه ضعيف في الحديث

من الدعاء ما يعلم من نفسه ، فإن الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق ابليس لعنه الله ، إذ قال  
( رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ \* قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ <sup>(١)</sup> )

الثامن : أن يلح في الدعاء ، ويكرره ثلاثاً ، قال ابن مسعود كان عليه السلام <sup>(١)</sup>  
« إِذَا دَعَا دَعَا ثَلَاثًا وَإِذَا سَأَلَ سَأَلَ ثَلَاثًا » وينبغي أن لا يستبطن الإجابة لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup>  
« يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولْ قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي فَإِذَا دَعَوْتُ فَأَسْأَلُ  
اللَّهَ كَثِيرًا فَإِنَّكَ تَدْعُو كَرِيحًا » وقال بعضهم . اني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة  
وما أجابني وأنا أرجو الإجابة ، سألت الله تعالى أن يوفقني لترك ما لا يعنيني ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup>  
« إِذَا سَأَلَ أَحَدُكُمْ رَبَّهُ مَسْأَلَةً فَتَعَرَّفَ الْإِجَابَةَ فَلْيَقُلْ أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَمَّ الصَّالِحَاتُ  
وَمَنْ أَبْطَأَ عَنْهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ أَحْمَدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ »

التاسع : أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل ، فلا يبدأ بالسؤال . قال سامة بن الأكوع :  
« مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> يَسْتَفْتِحُ الدُّعَاءَ إِلَّا اسْتَفْتَحَهُ بِقَوْلِ سُبْحَانَ رَبِّيَ  
الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ » وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ، من أراد أن يسأل الله حاجة ،  
فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم ، فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين ، وهو أكرم من أن يدع ما بينهما ،  
وروي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> أنه قال « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً  
فَابْتَدِئُوا بِالصَّلَاةِ عَلَىَّ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حَاجَتَيْنِ فَيَقْضِيَ إِحْدَاهُمَا  
وَيَرْدُّ الْأُخْرَى » رواه أبو طالب المكي

( ١ ) حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم إذا دعاه ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ، رواه مسلم وأصله : متفق عليه

( ٢ ) حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث إذا سأل أحدكم مسألة فتعرف الإجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه

من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال : البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة والحاكم

نحوه من حديث عائشة مختصراً بإسناد ضعيف

( ٤ ) حديث سامة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء إلا استفتحته وقال سبحان

الرب العلي الأعلى الوهاب : أحمد وك وقال صحيح الأسناد قلت فيه عمر بن راشد الليامي ضعفه الجمهور

( ٥ ) حديث إذا سألت الله حاجة فابدها بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى

أحدهما ويرد الأخرى : لم أجده مرفوعاً وإنما هو موقوف على أبي الدرداء

العاشر : وهو الأدب الباطن ، وهو الأصل في الاجابة ، التوبة ورد المظالم والاقبال على الله عز وجل بكنهه المهمة ، فذلك هو السبب القريب في الاجابة ، فيروى عن كعب الأجار أنه قال : أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج موسى ببني اسرائيل يستسقى بهم ، فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أني لا استجيب لك ولا لمن معك وفيكم نعام ، فقال موسى يارب ومن هو حتى نخرجه من بيننا ، فأوحى الله عز وجل إليه يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون ناعما ، فقال موسى لبني اسرائيل توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النعمة فتابوا ، فأرسل الله تعالى عليهم الغيث ، وقال سعيد بن جبيرة . قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا ، فقال الملك لبني اسرائيل لي أرسلن الله تعالى علينا السماء أولئذينه ، قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء . فقال . أقتل أوليائه وأهل طاعته ، فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء . وقال سفيان الثوري بلغني أن بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل ، وأكلوا الأطفال ، وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال فيكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام ، لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحن ركبتكم وتبلغ أيديكم عنان السماء ، وتكل ألسنتكم عن الدعاء ، فاني لأجيب لكم داعيا ، ولا أرحم لكم باكيا ، حتى تردوا المظالم إلى أهلها ، ففعلوا فطروا من يومهم ، وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني اسرائيل قحط ، فخرجوا صرارا فأوحى الله عز وجل . إلى نبيهم أن أخبرهم انكم تخرجون إلى بآبدان نجسة ، وترفعون إلى أ كفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بطونكم من الحرام ، الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تردادوا مني إلا بعدا ، وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقى فرّ بنملة ملقاة على ظهرها ، رافعة قوائمها إلى السماء ، وهي تقول . اللهم انا خلق من خلقك ، ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا ، فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم . وقال الأوزاعي . خرج الناس يستسقون ، فقام فيهم بلال بن سعد . فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال يا معشر من حضر أستم مقررّين بالاساءة ؟ فقالوا اللهم نعم ، فقال اللهم إنا قد سمعناك تقول (مَاعَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ<sup>(١)</sup>) وقد أقررنا بالاساءة فهل تكون مغفرتك إلّا لئلا نلنا ، اللهم فاعفّر لنا وارحمنا واسقنا

(١) التوبة : ٩١

فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا. وقيل لمالك بن دينار، ادع لنا ربك يقال أنكم تستبطلون المطر، وأنا أستبطل الحجارة، وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقى فلما ضجروا قال لهم عيسى عليه السلام. من أصاب منكم ذنبا فليرجع فارجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة الا واحد، فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنب؟ فقال والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي، فمرت بي امرأة فنظرت إليها بعيني هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانتزعتها واتبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى تؤمن. على دعائك، قال فدعا فتجلت السماء سحابا، ثم صبت فسقوا، وقال يحيى الغساني. أصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام، فاختروا ثلاثة من علمائهم، فخرجوا حتى يستسقوا بهم، فقال أحدهم. اللهم انك أنزلت في توراتك أن نعفو عمن ظلمنا، اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا، وقال الثاني. اللهم انك أنزلت في توراتك أن نعق أرقاءنا، اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا، وقال الثالث. اللهم انك أنزلت في توراتك أن لا نرد المساكين إذا وقفوا بأبوابنا، اللهم إنا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا. فسقوا، وقال عطاء السلمي. منعنا الغيث فخرجنا نستسقى، فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر، فنظر إلي فقال يا عطاء أهذا يوم النشور أو بعثر ما في القبور؟ فقلت لا، ولكننا منعنا الغيث فخرجنا نستسقى، فقال يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية. فقلت بل بقلوب سماوية، فقال هيهات يا عطاء قل للمشبهين لا تتبهرجوا، فإن الناقد بصير، ثم رمق السماء بطرفه، وقال الهى وسيدى ومولاي، لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسر المكنون من أسمائك، وما وارت الحجب من آلائك إلا ماسقينا ماء غدقا فراتا تحيي به العباد وتروى به البلاد، يامن هو على كل شيء قدير، قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت، وجاءت بمطر كأفواه القرب، فولى وهو يقول

أفلح الزاهدون والمابدونا \* إذ لمولاهم أجاجوا البطونا  
أسهروا الأعين العلية حبا \* فاتقضى ليلهم وهم ساهرونا  
شغلهم عبادة الله حتى \* حسب الناس إن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك : قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم : إذ أقبل غلام أسود عليه قطعتا خيش . قد اتزر باحداهما وأتى الأخرى على عاتقه فجلس إلى جنبي فسمعتة يقول : الهى أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك ، فأسألك يا حليما ذا أناة ، يا من لا يعرف عباده منه إلا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة ، فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتست السماء بالغيام وأقبل المطر من كل جانب ، قال ابن المبارك فجئت إلى الفضيل فقال ما لي أراك كئيبا فقلت أمر سبقنا إليه غيرنا فتولاه دوننا ، وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه ويروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس رضى الله عنه ، فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب ، ولم يكشف إلا بتوبة قد توجه بي القوم اليك لمكانى من نبيك صلى الله عليه وسلم ، وهذه أيدينا اليك بالذنوب ، ونواصينا بالتوبة ، وأنت الراعى لا تهمل الضالة ، ولا تدع الكسير بدار مضیعة فقد ضرع الصغير ورق الكبير وارتفعت الأصوات بالشكوى ، وأنت تعلم السر وأخفى ، اللهم فاغثهم بفيضك قبل أن يقنطوا فيهلكوا ، فانه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، قال فما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال

## فضيلة الصلاة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا <sup>(١)</sup> ) وروى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشَيْرَى تَرَى فِي وَجْهِهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُ جَاءَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ أَمَا تَرْضَى يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ صَلَاةً وَاحِدَةً إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ

( ١ ) حديث انه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال انه جاءني جبريل عليه الصلاة

والسلام فقال ماترضى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمتك الا صليت عليه عشرة ولا يسلم

عليك أحد من أمتك الا سلمت عليه عشرة : ن وحب من حديث أبى طلحة باسناد جيد

م - ٤٢ - ثالث - أحياء

(١) الاحزاب : ٥٦



إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ صَلَّاتٍ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ مَا صَلَّى عَلَىَّ فَلْيَقُلْ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْ لِيَكْثُرْ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي أَكْثَرُهُمْ عَلَىَّ صَلَاةً » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « بِحَسَبِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْبُخْلِ أَنْ أَذْكَرَ عِنْدَهُ فَلَا يُصَلِّي عَلَىَّ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَىَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ مِنْ أُمَّتِي كَتَبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمُحِيتُ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَأَعْطِهِ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالذَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالشَّفَاعَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

( ١ ) حديث من صلى على صلت عليه الملائكة ما صلى فليقل عبد من ذلك أوليسكثر : هـ من حديث عامر ابن ربيعة باسناد ضعيف والطبراني في الاوسط باسناد حسن

( ٢ ) حديث ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة : ت من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحب

( ٣ ) حديث بحسب امرئ من البخل ان أذكرك عتده فلا يصلى على : قاسم بن أصبغ من حديث الحسن ابن علي هكذا : ون وحب من حديث أخيه الحسن البخيل . من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح

( ٤ ) حديث أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة : د ن هـ ج ك وقال صحيح على شرطه من حديث أوس بن أوس وذكره بن أبي حاتم في العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكر

( ٥ ) حديث من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات : ن في اليوم واليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه خلاصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعها بها عشر درجات وله في السير ولا بن جبان من حديث أنس نحوه دون قوله خلاصا من قلبه ودون ذكر عمو السيئات ولم يذكر ابن جبان أيضا رفع الدرجات

( ٦ ) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي : البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء ولمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمرى في اليوم واليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله ولمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه واذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة - الحديث : وزاد وقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمع المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على نبيكم صلوا الله على الوسيلة وفيه فمن سأل بالوسيلة حلت عليه الشفاعة

(١) « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ »  
 وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ يَبْلُغُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ »  
 وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « لَيْسَ أَحَدٌ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ »  
 (٤) وقيل له يارسول الله كيف نصلى عليك فقال « قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ  
 وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ  
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ » وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد  
 موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد كان يجذع  
 تخطب الناس عليه فلما كثرت الناس اتخذت منبرا لتسمعهم (٥) فحين الجذع لفرافك حتى جعلت  
 يدك عليه فسكن فامتك كانت أولى بالحنين إليك لما فارقتهم بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد  
 بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) (١)

(١) حديث من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب : الطبراني في

الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث أن في الأرض ملائكة سياحين يبلغونني عن أمتي السلام : تقدم في آخر الحج

(٣) حديث ليس أحد يسلم على إلا رد الله على روجي حتى أرد عليه السلام : دمن حديث أبي هريرة بسند جيد

(٤) حديث قيل له يارسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ

الحديث : متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي

(٥) حديث عمر في حنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه والأسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة

الصباح من ليثته بالبطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دمي وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر

لقومي فانهم لا يعلمون وأنه لبس الصوف وركب الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض

ولعن أصابعه : وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجه أخرى . حديث

حنين الجذع : متفق عليه من حديث جابر وابن عمر . وحديث نبع الماء من بين أصابعه : متفق

عليه من حديث أنس وغيره . وحديث الأسراء : متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة

الصباح بالبطح . وحديث كلام الشاة المسمومة : رواه دمن حديث جابر وفيه انقطاع . وحديث

أنه دمي وجهه وكسرت رباعيته : متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد . وحديث

اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة : والحديث في الصحيح من حديث

ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه . وحديث لبس الصوف

رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد . وحديث ركوبه الحمار وأردافه خلفه : متفق عليه

من حديث أسامة بن زيد . وحديث وضع طعامه بالأرض : رواه أحمد في الزهد من حديث

الحسن مرسل والخاري من حديث أنس ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط .

وحديث لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك

بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعضو عنك قبل أن يخبرك بالذنب ، فقال تعالى : ( عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ <sup>(١)</sup> ) بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم ، فقال عز وجل : ( وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ <sup>(٢)</sup> نُوْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ ) الآية ، بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعضون ( يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ) <sup>(٣)</sup> بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تتفجر منه الأنهار فمذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر فمذا بأعجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك ، بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لئن كان عيسى بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فمذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت لك الذراع لانا كنى فاني مسمومة ، بأبي أنت وأمي يارسول الله . لقد دعا نوح على قومه فقال ( رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ) <sup>(٤)</sup> ولودعوت علينا بمثلها هلكنا كلنا فاقعد وطىء ظهرك وأدى وجهك وكسرت رباعيتك فايبت أن تقول إلا خيرا ، فقلت « اللَّهُمَّ اغْفِرْ الْقَوْمَ فَإِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ، ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل ، بأبي أنت وأمي يارسول الله ، لو لم تجالس إلا كفؤا لك ما جالسنا : ولو لم تنكح إلا كفؤا لك ما نكحت إلينا ، ولو لم تأكل إلا كفؤا لك ما أكلتنا ، فلقد والله جالسنا ونكحت إلينا وأكلتنا ، ولبست الصوف ، وركبت الحمار ، وأردفت خلفك ، ووضعيت طعامك على الأرض ، ولعقت أصابعك تواضعا منك صلى الله عليك وسلم ، وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي ، أما تم الصلاة على في كتابك فاككت بعد ذلك إلا صليت وسأمت عليه ، وروى عن أبي الحسن قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يارسول الله يم جوزي الشافعي عنك . حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الناكرون وغفل عن ذكره الغافلون ، فقال صلى الله عليه وسلم جوزي عنى أنه لا يوقف للحساب

(١) التوبة : ٤٣ (٢) الأحزاب : ٧ (٣) الأحزاب : ٦٦ (٤) نوح : ٢٦

## فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل: (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ) (١)  
 وقال علقمة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم فى كتاب الله عز وجل آيتان  
 ما أذنبت عبد ذنباً فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا  
 فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) (٢) الآية وقوله عز وجل (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ  
 يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً) (٣) وقال عز وجل (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً) (٤)  
 وقال تعالى (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ) (٥) وكان صلى الله عليه وسلم: (٦) يكثر أن يقول  
 «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٧)  
 «مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ مِنْ كُلِّ غَمٍّ فَرْجاً وَمِنْ كُلِّ ضَيْقٍ مَخْرَجاً  
 وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٨) «إِنِّى لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى وَأَتُوبُ  
 إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً» هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
 وقال صلى الله عليه وسلم: (٩) «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى إِنِّى لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ»  
 وقال صلى الله عليه وسلم: (١٠) «مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِى  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَىُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ  
 زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدِ رَمْلِ عَالِيَجٍ أَوْ عَدَدِ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدِ أَيَّامِ الدُّنْيَا» وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي أنك أنت النواب الرحيم:

الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح أن كان أبو عبيدة سمع من أبيه. والحديث منفق عليه من  
 حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله أنك أنت النواب الرحيم

(٢) حديث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل غم فرجاً ومن كل غم مخرجاً ورزقه من حيث

لا يحتسب: دن في اليوم والليلة هكذا وقال صحيح الإسناد من حديث ابن عباس وضعفه ابن جبان

(٣) حديث أنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة: بخ من حديث أبي هريرة إلا أنه قال أكثر

من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره الصنف

(٤) حديث أنه ليغان على قلبي حتى أنى لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة: م من حديث الأغر

(٥) حديث من قال حين يأوى إلى فراشه أستغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات

غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر - الحديث: ت من حديث أبي سعيد وقال غريب

لانعرفه الا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافي قلت الوصافي وإن كان ضعيفاً فقد تابعه عليه

عصام بن قدامة وهو ثقة. رواه بخ في البارخ دون قوله حين يأوى إلى فراشه وقوله ثلاث مرات

(١) في حديث آخر . « مَنْ قَالَ ذَلِكَ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ قَارًا مِنَ الرَّحْفِ » وقال حذيفة (٢) كنت ذرب اللسان على أهلي ، فقلت يارسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسانى النار ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « فَأَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ ، فَإِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) « إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ . فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ النَّدَمُ وَالِاسْتِغْفَارُ » وكان صلى الله عليه وسلم (٤) يقول في الاستغفار « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي هَزْلِي وَجِدِّي وَخَطَايَا وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه ، وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلفته فإذا حلف صدقته ، قال وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) « يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا غُفِرَ لَهُ » ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (١) ) الآية .

( ١ ) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان قارًا من الزحف : د ت من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب . قلت ورجاله مؤثفون ورواه ابن مسعود و ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين

( ٢ ) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلي - الحديث : وفيه أين أنت عن الاستغفار : ن في اليوم واليلة و ه ك وقال صحيح على شرط الشيخين

( ٣ ) حديث عائشة ان كنت ألمت بذنب فاستغفري الله فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار : متفق عليه دون قوله فان التوبة الح و زاد أو توبى إليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه : وللطبراني في الدعاء فان العبد اذا أذنب ثم استغفر الله غفر له

( ٤ ) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي : متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم

( ٥ ) حديث على عن أبي بكر ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله الا غفر الله له أصحاب السنن وحسنه ت

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا كَانَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَتَزَعَّ وَاسْتَغْفَرَ صُفِّلَ قَلْبُهُ مِنْهَا فَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَغْلِفَ قَلْبُهُ فَذَلِكَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ : (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) <sup>(١)</sup> »  
وروى أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : « إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أُنِّي لِي هَذِهِ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ بِاسْتَغْفَارٍ وَلَدَيْكَ لَكَ »  
وروت عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> قال : « اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا وَإِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٤)</sup> « إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ وَيَغْفِرُ الذَّنْبَ عَبْدِي أَعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ صَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « إِنَّ رَجُلًا لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ إِنَّ لِي رَبًّا يَأْرَبُّ فَأَغْفِرْ لِي فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غُفِرَتْ لَكَ »  
وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٧)</sup> « مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَيْهِ غُفْرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ »

( ١ ) حديث أبي هريرة أن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب وتزع واستغفر صقل

قلبه - الحديث : ت وصححه و ن في اليوم والليلة و ه حب ك

( ٢ ) حديث أبي هريرة أن الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يا رب أني لى هذه فيقول باستغفاره وادك

لاك : رواه أحمد بإسناد حسن

( ٣ ) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا : ه وفيه على بن

زيد بن جدهان مختلف فيه

( ٤ ) حديث إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبدى ذنبا فعلم أن له ربا يأخذ بالذنوب

ويعفو الذنب - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة : د ت من حديث أبي بكر وقال غريب

وليس أسناده بالقوى

( ٦ ) حديث أن رجلا لم يعمل خيرا قط نظر إلى السماء فقال أن لى ربا يارب اغفر لى فقال الله تعالى قد

غفرت لك لم أقف له على أصل

( ٧ ) حديث من أذنب فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر : الطبرانى في الأوسط من حديث

ابن مسعود بسند ضعيف

(١) للطفتين : ١٤

وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا عَبْدِي كُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتَهُ فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ وَمَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى أَنْ أَغْفِرَ لَهُ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ قَالَ سُبْحَانَكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءًا فَأَغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ غَفَرْتُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَلَوْ كَانَتْ كَدَبِ النَّمْلِ » وروى <sup>(٣)</sup> أن أفضل الاستغفار « اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ عَلَى نَفْسِي بِذَنْبِي فَقَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي مَا قَدَّمْتُ مِنْهَا وَمَا أَخَّرْتُ فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعَهَا إِلَّا أَنْتَ »

الآثار: قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل إن أحب عبادي إلى المتحابون بحبي، والمتعلقة قلوبهم بالمساجد. والمستغفرون بالأسحار، أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بعقوبة ذكرتهم فتركتهم، وصرفت العقوبة عنهم، وقال قتادة رحمه الله القراء أن يدلُّكم على دلائكم ودوائكم، أما دوائكم فالذنوب، وأما دوائكم فالاستغفار، وقال على كرم الله وجهه. العجب ممن يهلك ومعه النجاة، قيل وما هي قال الاستغفار، وكان يقول: ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه، وقال الفضيل. قول العبد أستغفر الله، تفسيرها أقلني

وقال بعض العلماء. العبد يذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار، وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكذبا إن لم يفعل، ولكن ليقول اللهم اغفر لي وتب عليّ، وقال الفضيل، رحمه الله. الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين،

(١) حديث يقول الله يا عبدی کلکم مذنب إلا من عافيتہ فاستغفرونی أغفر لکم ومن علم انی ذو قدرة

على أن أغفر له غفرت له ولا أبالی : ت ه من حدیث أبی ذر وقال ت حسن وأصله عندهم بلفظ آخر

(٢) حدیث من قال سبحانک ظلمت نفسی وعملت سوءا فأغفر لی انه لا یغفر الذنوب الا أنت غفرت ذنوبه

وان كانت کذب النمل : البیهقی فی الدعوات من حدیث علی أن رسول الله صلی الله علیه وسلم

قال ألا أعلمک کلمات تقولهن لو کان علیک کعد النمل أو کعد النور ذنوبا غفرها الله لک فذكره

بزيادة لا اله الا أنت فی أوله وفيه ابن لمیعة

(٣) حدیث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربی وأنا عبدک وأنا على عهدک ووعدک ما استطعت - الحدیث : خ

من حدیث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسی واعترفت بذنبی ودون قوله ذنوبی

ما قدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا

وقالت رابعة العدوية رحمها الله : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير ، وقال بعض الحكماء من قدّم الاستغفار على الندم كان مستهزئاً بالله عز وجل وهو لا يعلم ، وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول . اللهم إن استغفاري مع إصراري للثوم ، وإن تركي استغفارك مع عامي بسعة عفوك لعجز ، فكم تنحب إلي بالنعم مع غناك عني ، وكم أتبغض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك ، يا من إذا وعد وفي ، وإذا أوعد عفا ؛ أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين ، وقال أبو عبد الله الوراق . لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوباً لمحت عنك إذا دعوت ربك بهذا الدعاء مخلصاً إن شاء الله تعالى . اللهم اني أستغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه ، وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به ، وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك ، وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها على معصيتك ، وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت في ضياء النهار وسواد الليل ، في ملأ أو خلاء وسر وعلائية ، يا حلیم . ويقال انه استغفار آدم عليه السلام وقيل اخضر عليه الصلاة والسلام

### الباب الثالث

في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها

مما يستحب أن يدعو بها المرء صباحاً ومساءً ويعقب كل صلاة

فمنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر ، قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته ممسياً وهو في بيت خالتي ميمونة ، فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح<sup>(١)</sup> قال : « اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعبي وترد بها الفتن عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايي وترفع بها شاهدي وتركني بها عملي وتبيض بها وجهي وتليهنني بها رُسدي »

الباب الثالث في أدعية مأثورة

( ١ ) حديث ابن عباس اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعبي - الحديث : ت وقال غريب ولم يذكر في أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه في بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني



وَتُعْصِمْنِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ . اللَّهُمَّ اعْطِنِي إِيمَانًا صَادِقًا وَيَقِينًا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ وَرَحْمَةً أَنَا لِي بِهَا  
شَرَفٌ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ عِنْدَ الْقَضَاءِ وَمَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ  
وَعِيشَ السُّعَدَاءِ وَالنَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْزِلْ بِكَ حَاجَتِي وَإِنْ  
ضَعُفَ رَأْيِي وَقَلَّتْ حِيلَتِي وَفُضِرَ عَمَلِي وَافْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ فَأَسْأَلُكَ يَا كَافِيَ الْأُمُورِ وَيَا شَافِيَ  
الضُّدُورِ كَمَا تُجِيرُ بَيْنَ الْبُحُورِ أَنْ تُجِيرَنِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ وَمِنْ دَعْوَةِ الثُّبُورِ وَمِنْ فِتْنَةِ  
الْقُبُورِ ، اللَّهُمَّ مَا قَصُرَ عَنْهُ رَأْيِي وَضَعُفَ عَنْهُ عَمَلِي وَلَمْ تَبْلُغْهُ نِيَّتِي وَأُمْنِيَّتِي مِنْ خَيْرٍ وَعَدْتَهُ  
أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ أَوْ خَيْرٍ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ وَأَسْأَلُكَهُ  
يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ خَرَبًا لِأَعْدَائِكَ وَسِلْمًا  
لِأَوْلِيائِكَ تُحِبُّ بِحُبِّكَ مَنْ أَطَاعَكَ مِنْ خَلْقِكَ وَلُعَادَى بِعَدَاوَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ مِنْ خَلْقِكَ  
اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ وَهَذَا الْجَهْدُ وَعَلَيْكَ التَّسْكُلَانُ وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ  
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ذِي الْحَبْلِ الشَّدِيدِ وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ أَسْأَلُكَ الْآمَنَ  
يَوْمَ الْوَعِيدِ وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ مَعَ الْمُقَرَّرِينَ الشُّهُودِ وَالرَّكْعَ السُّجُودِ الْمَوْفِينَ بِالْعُهُودِ إِنَّكَ  
رَحِيمٌ وَدُودٌ وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَيْسَ الْغَرْزُ وَقَالَ بِهِ سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ  
بِالْجُدِّ وَتَكْرَّمَ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ ، سُبْحَانَ  
ذِي الْعِزَّةِ وَالْكَرَمِ ، سُبْحَانَ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي وَنُورًا  
فِي قَبْرِي وَنُورًا فِي سَمْعِي وَنُورًا فِي بَصَرِي وَنُورًا فِي شَعْرِي وَنُورًا فِي بَشَرِي وَنُورًا فِي لَحْيِي  
وَنُورًا فِي دَمِي وَنُورًا فِي عِظَامِي وَنُورًا مِنْ بَيْنَ يَدَيَّ وَنُورًا مِنْ خَلْفِي وَنُورًا عَنْ يَمِينِي  
وَنُورًا عَنْ شِمَالِي وَنُورًا مِنْ فَوْقِي وَنُورًا مِنْ تَحْتِي اللَّهُمَّ زِدْنِي نُورًا وَأَعْطِنِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا

دعاء عائشة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> لعائشة رضي الله عنها « عَلَيْكَ بِالْجَوَامِعِ الْكَوَامِلِ  
قُولِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَمِلْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ

(١) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما عملت

منه وما لم أعلم - الحديث : هو لك وصححه من حديثها

عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَأَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ ، وَأَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ مَا سَأَلَكَ  
عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْتَعِيذُكَ بِمَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْأَلُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِنْ أَمْرٍ أَنْ تَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

دعاء فاطمة رضى الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يَا فَاطِمَةُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَسْمِعِي مَا أَوْصِيكَ بِهِ أَنْ تَقُولِي  
يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ »

دعاء أبي بكر الصديق رضى الله عنه

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أبا بكر الصديق رضى الله عنه أن يقول « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ وَابِرَاهِيمَ خَلِيلِكَ وَمُوسَى نَبِيِّكَ وَعِيسَى كَلِمَتِكَ وَرُوحِكَ وَبَتُورَةَ مُوسَى  
وَأَنْجِيلَ عِيسَى وَذُبُورَ دَاوُدَ وَفُرْقَانَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَبِكُلِّ وَحْيٍ  
أَوْحَيْتَهُ أَوْ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ أَوْ سَأَلٍ أَعْطَيْتَهُ أَوْ غِنًى أَفْقَرْتَهُ أَوْ فَقِيرٍ أَغْنَيْتَهُ أَوْ ضَالٍّ هَدَيْتَهُ وَأَسْأَلُكَ  
بِاسْمِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَهُ عَلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بَنَيْتَ بِهِ أَرْزَاقَ الْعِبَادِ  
وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى السَّمَوَاتِ  
فَاسْتَقَلَّتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْجِبَالِ فَارْسَتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي اسْتَقَلَّ بِهِ  
عَرْشُكَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الظَّهِيرِ الطَّاهِرِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الْوَحْدُ الْمُنَزَّلُ فِي كِتَابِكَ مِنْ لَدُنْكَ  
مِنَ النُّورِ الْأَمِينِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى النَّهَارِ فَاسْتَنَارَ وَعَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ وَبِعَظَمَتِكَ  
وَكِبَرِيَّاتِكَ وَبُنُورِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ أَنْ تَرْزُقَنِي الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ بِهِ وَتَخْلِطَهُ بِلَحْجِي وَدِينِي وَتَسْمِعَنِي  
وَبَصَرِي وَتَسْتَعْمِلَ بِهِ جَسَدِي بِخَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ فَإِنَّهُ لَأَحَوْلُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

( ١ ) حديث فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقول يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلني إلى نفسي

طرفة عين وأصاح لي شأني كله : في اليوم والليلة و لك من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

( ٢ ) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضى الله عنه أن يقول اللهم اني أسألك

بمحمد نبيك و ابراهيم خليلك و موسى نبيك و عيسى كتمك الحديث : في الدعاء لحفظ القرآن :

رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عبثة عن

أبيه أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أعلم القرآن و يتفلسف مني فذكره

أبو عبد الملك و أبوه ضعيفان وهو منقطع بين هارون و أبي بكر :

## دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه

رُوي أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> يَا بُرَيْدَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَلِمَهُنَّ إِيَّاهُ ثُمَّ لَمْ يُفَسِّهِنَّ إِيَّاهُ أَبَدًا قَالَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُلْ « اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوِي رِضَاكَ ضَعْفِي، وَخُذْ بِي الْخَيْرَ بِنَاصِيَتِي، وَاجْعَلْ الْإِسْلَامَ مُنْتَهَى رِضَايَ اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوِي وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي وَإِنِّي فَقِيرٌ فَأَغْنِنِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ »

## دعاء قبيصة بن الحارث

إِذَا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> عَامَنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا فَقَدْ كَبَّرَ سُنَى وَعَجَزَتْ عَنْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ كُنْتُ أَعْمَلُهَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَمَّا لَدُنْيَاكَ فَإِذَا صَلَّيْتَ الْعَدَاةَ فَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَهُنَّ أَمِنْتَ مِنَ النَّعْمِ وَالْجُدَامِ وَالْبَرَصِ وَالْفَالِجِ . وَأَمَّا لِآخِرَتِكَ فَقُلْ اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ وَأَفِضْ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ وَأَنْشُرْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ مَرَكَاتِكَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا لِنَفْسِهِ إِذَا وَقَفَ بَيْنَ عَيْنَيْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمْ يَدْعُهُنَّ فَيُشِحَّ لَهُ أَرْبَعَةٌ أَبْوَابٍ مِنَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ »

## دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قِيلَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ <sup>(٣)</sup> قَدْ احْتَرَقَتْ دَارُكَ ، وَكَانَتْ النَّارُ قَدْ وَقَعَتْ فِي مَحَلَّتِهِ ، فَقَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَهُوَ يَقُولُ . مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَنَاهُ آتَ فَقَالَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ . إِنْ النَّارُ حِينَ دَنَتْ مِنْ دَارِكَ طَفَعَتْ ، قَالَ قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ مَا نَدْرِي أَيْ قَوْلِكَ أَعْجَبَ ، قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ يَقُولُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ وَقَدْ قُلْتُهُنَّ وَهِيَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ »

( ١ ) حديث بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خير اعلمهن إياه - الحديث : كمن حديث بريدة وقال صحيح الإسناد

( ٢ ) حديث ابن قبيصة بن الحارث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم عامني كلمات ينفعني الله بها فقد كبرت

سنن وعجزت - الحديث : ابن السني في اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحمد

في السند بنصر من حديث قبضة نفسه وفيه رجل لم يسم

( ٣ ) حديث قيل لأبي الدرداء أحرفت دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك - الحديث : الطبراني في الدعاء

من حديث أبي الدرداء ضعيف

عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ مَا شَاءَ اللَّهُ  
كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا  
وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ  
بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول إذا أصبح . اللهم ان هذا خلق جديد فافتحه عليّ بطاعتك ، واختمه لي ببغفرتك  
ورضوانك ، وارزقني فيه حسنة تقبلها مني ، وزكها وضعفها لي ، وما عملت فيه من سيئة  
فاغفرها لي إنك غفور رحيم ودود كريم . قال ومن دعائه إذا أصبح فقد أدى شكر يومه

دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم

كان يقول . اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو ، وأصبح  
الأمر بيد غيري . وأصبحت مرتبها بعمل ، فلا فقير أفقر مني ، اللهم لا تشمت بي عدوي ،  
ولا تسوئني صديقي ، ولا تجعل مصيبتى في ديني ، ولا تجعل الدنيا أكبر همي ، ولا تسلط  
عليّ من لا يرحمني يا حي يا قيوم

دعاء الخضر عليه السلام

يقال إن الخضر والياس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات  
بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، ما شاء الله كل نعمة من الله ، ما شاء الله الخير كله بيد الله ،  
ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والفرق  
والسرق إن شاء الله تعالى

دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه

قال محمد بن حسان . قال لي معروف الكرخي رحمه الله ، ألا أعلمك عشر كلمات .  
خمس للدنيا وخمس للآخرة ، من دعا الله عز وجل بهنّ وجد الله تعالى عندهنّ ، قلت أكتبها  
لي ، قال لا ، ولكن أرددها عليك كما رددتها عليّ بكر بن خنيس رحمه الله ، حسبي الله لديني  
حسبي الله لديناي ، حسبي الله الكريم لما أهمني ، حسبي الله الخليم القوي لمن بنى عليّ ، حسبي الله  
الشديد لمن كادني بسوء ، حسبي الله الرحيم عند الموت ، حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر ،

حسبي الله الكريم عند الحساب ، حسبي الله اللطيف عند الميزان ، حسبي الله القدير عند الصراط ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ، وقد روى عن أبي الدرداء أنه قال . من قال في كل يوم سبع مرات ( فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ <sup>(١)</sup> ) كفاه الله عز وجل مأهله ، من أمر آخرته صادقاً كان أو كاذباً

#### دعاء عتبة الغلام

وقد رؤى في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات ، اللهم يا هادي المضلين ، ويا راحم المذنبين ، ويا مقيل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار والمرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين

#### دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعاً ؛ وهو يومئذ ليس بمبني ربوة حمراء ، ثم قام فصلى ركعتين ثم قال ، اللهم إني أعترف بك سرى وعلايتي فأقبل معذرتي ، وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي ، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي ، اللهم إني أسألك أيماناً يباشر قلبي ، ويقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبته علي ، والرضا بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام ، فأوحى الله عز وجل إليه أي قد غفرت لك ، ولم يأتني أحد من ذريتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له ، وكشفت غمومه وهمومه ، ونزعت الفقر من بين عينيه ، واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريد لها

#### دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجَدِّ نَفْسَهُ كُلَّ يَوْمٍ وَيَقُولُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لَعَفُوُّ الْعَفْوَ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مُبْدِئُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَى يَعُودُ ، الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ خَالِقُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ

( ١ ) حديث على أن الله تعالى يجدد نفسه كل يوم فيقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي

القيوم - الحديث : بطوله لم أجده أصلاً

خَالِقُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الْفَرْدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا الْفَرْدُ الْوَحِيدُ  
عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَعَزِّزُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ  
الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ الْمُقْتَدِرُ الْقَهَّارُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ أَهْلُ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ أَعْلَمُ السِّرِّ  
وَأَخْفَى ، الْقَادِرُ الرَّزَّاقُ فَوْقَ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ .

وذكر قبل كل كلمة انى أنا الله لا إله إلا أنا كما أوردناه فى الأول ، فمن دعا بهذه الأسماء ؛  
فليقل انك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا ، فمن دعا بهن كتب من الساجدين المحبتين ،  
الذين يجاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبیین ، صلوات الله عليهم فى دار الجلال  
وله ثواب العابدين فى السموات والأرضين ، وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى  
دعاء ابن العتمد وهو سليمان التيمى وتسيحانه رضى الله عنه

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا فى المنام ممن قتل شهيدا ببلاد الروم ، فقال ما أفضل  
ما رأيت ثم من الأعمال ، قال رأيت تسيحات ابن المعتز من الله عز وجل بمكان وهى هذه .  
سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ،  
عدد ما خلق ، وعدد ما هو خالق ، وزنة ما خلق ، وزنة ما هو خالق ، وملء ما خلق ، وملء  
ما هو خالق ، وملء سمواته ، وملء أرضه ، ومثل ذلك وأضعاف ذلك ، وعدد خلقه وزنة  
عرشه ، ومنتهى رحمته ، ومداد كلماته ، ومبلغ رضاه حتى يرضى ، وإذا رضى ، وعدد ما ذكره به  
خلق فى جميع ماضى ، وعدد ما ذكره فيما بقى فى كل سنة ، وشهر وجمعة ويوم وليلة  
وساعة من الساعات وشم ونفس من الأنفاس وأبد من الآيات من أبد إلى أبد أبداً الدنيا وأبد  
الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره

دعاء إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء فى كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا  
أمسى ، مرحبا بيوم المزيد والصبح الجديد ، والكتاب والشهيد ، يومنا هذا يوم عيد ،  
اكتب لنا فيه ما نقول ، بسم الله الحميد المجيد الرفيع الودود الفعال فى خلقه ما يريد ، أصبحت  
يا الله مؤمنا ، وبقائه مصدقا ، وبحجته معترفا ، ومن ذنبي مستغفرا ، ولربوبية الله خاضعا ،

ولسوى الله في الآلهة جاحدا ، وإلى الله فقيرا ، وعلى الله متكلا ، وإلى الله منيبا ، أشهد الله  
وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحمة عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه ، بأنه هو الله الذي  
لا إله إلا هو وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما ، وإن الجنة  
حق ، وأن النار حق ، والحوض حق ، والشفاعة حق ، ومنكرا ونكيرا حق ، ووعدك حق  
ووعيدك حق ، ولقائك حق ، والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ،  
على ذلك أحييا وعليه أموت ، وعليه أبعث إن شاء الله ، اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى  
وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر  
كل ذى شر ، اللهم إني ظلمت نفسي فاغفرلى ذنوبى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، واهدنى  
لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها فإنه لا يصرف سيئها  
إلا أنت ، لبيك وسعديك ، والخير كله بيدك ، أنا لك وإليك ، أستغفرك وأتوب إليك ،  
آمنت اللهم بما أرسلت من رسول ، وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب ، وصلى الله على محمد  
النبي الأئمة وعلى آله وسلم تسليما كثيرا ، خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين  
يا رب العالمين ، اللهم أوردنا حوض محمد ، واسقنا بكاسه مشربا رويًا سائغا هنيا لا نظما بعده  
أبدا ، واحشرنا فى زمرة غير خزايا ولا ناكثين للعهد ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مغضوب  
علينا ولا ضالين ، اللهم اعصمنى من فتن الدنيا ووفقنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله  
وثبتنى بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، ولا تضانى وإن كنت ظالما سبحانه  
يا على يا عظيم يا بارى يا رحيم يا عزيز يا جبار ، سبحانه من سبحت له السموات باكتافها ، وسبحان  
من سبحت له البحار بأمواجها ، وسبحان من سبحت له الجبال بأصدائها ، وسبحان من سبحت  
له الحيتان بلغتها ، وسبحان من سبحت له النجوم فى السماء بأبراجها ، وسبحان من سبحت  
له الأشجار بأصولها وثمارها ، وسبحان من سبحت له السموات السبع والأرضون السبع  
ومن فيهن ومن عليهن ، سبحانه من شيع له كل شىء من مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانه ،  
سبحانك يا حي يا قيوم يا عليم يا حلیم ، سبحانه لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحي  
وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شىء قدير

## الباب الرابع

في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وعن أصحابه رضي الله عنهم محذوفة الأسانيد منتخبة

من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أوراده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد ، فإن كنت من المريدين لحث الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به فقل في مفتتح دعواتك <sup>(١)</sup> أعقاب صلواتك <sup>(٢)</sup> « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » <sup>(٣)</sup> « رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » <sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ » <sup>(٥)</sup> « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي ، اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي وَأَقِلْ عَثْرَاتِي وَاحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي

﴿ الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

- ( ١ ) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربّي العلي الأعلى الوهاب : تقدم في الباب الثاني في الدعاء  
( ٢ ) حديث انقول عقب الصلوات لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

قدير : متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة

- ( ٣ ) حديث رضيته بالله رباً - الحديث : تقدم في الباب الأول من الأذكار  
( ٤ ) حديث اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا اله الا انت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه : دت وصححه وحج وك وصححه من  
حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت

وإذا أمسيت قال قل اللهم فذكره

- ( ٥ ) حديث اللهم اني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعي وأقل عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي : ذكره من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يذع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح



وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ نَحْيِي، اللَّهُمَّ (١) لَا تُؤْمِنِي مَكْرَكَ وَلَا تُؤَلِّنِي غَيْرَكَ وَلَا تُزِغْ عَنِّي سَبِيلَكَ وَلَا تُنْسِي ذِكْرَكَ وَلَا تَجْعَلْنِي مِنَ الْغَافِلِينَ، وَقُلِ اللَّهُمَّ (٢) أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ، أُوهِدُكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأُوبِئُكَ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَقُلِ اللَّهُمَّ (٣) عَافِنِي فِي بَدَنِي وَعَافِنِي فِي سَمْعِي وَعَافِنِي فِي بَصَرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَقُلِ اللَّهُمَّ (٤) إِنِّي أَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ، وَبَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ مِنْ غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أُعْتَدَى أَوْ يُعْتَدَى عَلَيَّ أَوْ أَكْسِبَ خَطِيئَةً أَوْ ذَنْبًا لَا تَغْفِرُهُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ (٥) الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ فِي الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا خَاشِعًا سَلِيمًا، وَخُلُقًا مُسْتَقِيمًا، وَلِسَانًا صَادِقًا، وَعَمَلًا مُتَّقِبًا، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي (٦) مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَإِنَّكَ أَنْتَ الْمَقْدُمُ، وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَعَلَى كُلِّ غَيْبٍ شَهِيدٌ،

(١) حديث اللهم لا تؤمنني مكرَكَ ولا تؤلنني غيرَكَ ولا ترفع عني سترك ولا تنسي ذكرك ولا تجعلني من الغافلين : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تؤلنني غيرَكَ واسناده ضعيف

(٢) حديث اللهم أنت ربِّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أوبئ بك بذنبي فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت : خ من حديث شداد بن أوس وقد تقدم

(٣) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات : دن في اليوم والليلة من حديث أبي بكره وقال ن جعفر بن ميمون ليس بالقوى

(٤) حديث اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء - الحديث : الى قوله أو ذنبا لا يغفر : أحمد و ك من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الاسناد

(٥) حديث اللهم اني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد - الحديث : الى قوله - وأنت علام الغيوب - دن ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس قلت بل هو منقطع وضعيف

(٦) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت - الحديث : الى قوله وعلى كل غيب شهيد - متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ <sup>(١)</sup> إِيْمَانًا لَا يَرْتَدُّ وَنَعِيْمًا لَا يَنْقُذُ وَقُرَّةَ عَيْنٍ أَبَدًا وَمُرَافَقَةً نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَعْلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ <sup>(٢)</sup> الطَّيِّبَاتِ وَفِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ ، أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ ، وَحُبَّ كُلِّ عَمَلٍ يَقْرُبُ إِلَى حُبِّكَ ، وَأَنْ تُتُوبَ عَلَيَّ وَتَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي ، وَإِذَا أَرَدْتَ بِقَوْمٍ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ اللَّهُمَّ <sup>(٣)</sup> بِعِلْمِكَ الْغَيْبِ وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي مَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي ، أَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَكَلِمَةَ الْقَدَلِ فِي الرِّضَا وَالنَّصَبِ وَالْقَصْدِ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَفِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ ، اللَّهُمَّ زَيْنًا بَرِيئَةً الْإِيْمَانِ ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ ، اللَّهُمَّ <sup>(٤)</sup> اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ ، وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ ، وَمِنْ الْيَقِينِ مَا تُهَوِّنُ بِهِ عَلَيْنَا مَصَائِبَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ <sup>(٥)</sup> اَمْلَأْ وُجُوهَنَا مِنْكَ حَيَاةً ، وَقُلُوبَنَا مِنْكَ فَرَحًا ، وَأَسْكِنِ فِي نُفُوسِنَا مِنْ عَظَمَتِكَ مَا نُذَلِّلُ بِهِ جَوَارِحَنَا لِخِدْمَتِكَ وَاجْعَلْكَ اللَّهُمَّ أَحَبَّ إِلَيْنَا بِمَنْ سِوَاكَ ، وَاجْعَلْنَا أَخْشَى لَكَ بِمَنْ سِوَاكَ ،

- ( ١ ) حديث اللهم انى أسألك ايمانا لا يرتد ونعما لا ينفذ وقررة عين الابد - الحديث : ن في اليوم والليلة  
وك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقررة عين الابد وقال صحيح الاسناد ون من  
حديث عمار بن ياسر باسناد جيد وأسألك نعما لا يبيد وقررة عين لا تنقطع
- ( ٢ ) حديث اللهم انى أسألك الطيبات وفعل الخيرات - الحديث : الى قوله غير مفتون : ت من حديث معاذ  
اللهم انى أسألك فعل الخيرات - الحديث : وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهى في الدعاء  
للطبرانى من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحة
- ( ٣ ) حديث اللهم انى أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحينى ما كانت الحياة خيرا لى - الحديث : الى  
قوله واجعلنا هداة مهتدين : ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يدعو به
- ( ٤ ) حديث اللهم اقسم لنا من خشيتك ما نحول به بيننا وبين معصيتك - الحديث : ت وقال حسن ون  
في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرطه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يختم مجلسه بذلك
- ( ٥ ) حديث اللهم املأ ووجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحا - الحديث : الى قوله واجعلنا أخشى لك من  
سواك لم أقف له على أصل

اللَّهُمَّ (١) اجْعَلْ أَوَّلَ يَوْمِنَا هَذَا صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ فَلَاحًا وَآخِرَهُ نَجَاحًا، اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَهُ رَحْمَةً وَأَوْسَطَهُ نِعْمَةً وَآخِرَهُ تَكْرِمَةً وَمَغْفِرَةً (٢) اخْتِذْ لِلَّهِ الَّذِي تَوَاضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَظَمَتِهِ، وَذَلَّ كُلُّ شَيْءٍ لِعِزَّتِهِ، وَخَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِمُلْكِهِ، وَاسْتَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ لِقُدْرَتِهِ، وَاخْتِذْ لِلَّهِ الَّذِي سَكَنَ كُلُّ شَيْءٍ لِهَيْبَتِهِ، وَأَظْهَرَ كُلُّ شَيْءٍ بِحِكْمَتِهِ وَتَصَاغَرَ كُلُّ شَيْءٍ لِكِبْرِيَاةِهِ، اللَّهُمَّ (٣) صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِ مُحَمَّدٍ وَذُرِّيَّتِهِ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ، اللَّهُمَّ (٤) صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ رَسُولِكَ الْأَمِينِ وَأَعْظِهِ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ يَوْمَ الدِّينِ، اللَّهُمَّ (٥) اجْعَلْنَا مِنْ أَوْلِيَاكَ الْمُتَّقِينَ وَحِزْبِكَ الْمُفْلِحِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاسْتَعْمِلْنَا لِمَرْضَاتِكَ عَنَّا، وَوَقِّفْنَا لِمَحَابِّكَ مِنَّا، وَصَرِّفْنَا بِحُسْنِ اخْتِيَارِكَ لَنَا، (٦) نَسْأَلُكَ جَوَامِعَ الْخَيْرِ وَفَوَاتِحَهُ وَخَوَاتِمَهُ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ جَوَامِعِ الشَّرِّ وَفَوَاتِحِهِ وَخَوَاتِمِهِ.

(١) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكريمة : عبد بن حميد في المنتخب والطبراني من حديث ابن أوفى بالشرط الأول فقط إلى قوله نجاحا وأسناده ضعيف

(٢) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته - الحديث : إلى قوله وتصاغر كل شيء لكبريائه : الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله : والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره . وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سادة وسنده ضعيف أيضا (٣) حديث اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته - الحديث : إلى قوله حميد مجيد : تقدم في الباب الثاني (٤) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسول الأميين وأعطه المقام المحمود يوم الدين : لم أجده بهذا اللفظ مجموعا وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وحب قطك هق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي و ن من حديث جابر وابنه المقام المحمود الذي وعده وهو عند خ باللفظ وابنه مقاما محمدا قال قط أسناده حسن وقال ك صحيح وقال هق في المعرفة أسناده صحيح

(٥) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك للمتقين وحزبك المفلحين - الحديث : إلى قوله صرفنا بحسن اختيارك لنا : لم أقف له على أصل

(٦) حديث نسألك جوامع الخير وفواتحه وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه : طب من حديث أم سلمة إنه كان يدعو بهؤلاء الكلمات فذكر منها اللهم إني أسألك فواتح الخير وخواتمه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين : فيه عاصم بن عبيد لأعلم روى عنه الاموسي بن عقبة

اللَّهُمَّ (١) بِقُدْرَتِكَ عَلَى تَبِّ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ، وَبِحِلْمِكَ عَنِّي اعْفُ عَنِّي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفَّارُ الْحَلِيمُ، وَبِعِلْمِكَ بِي أَرْزُقْ بِي إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، وَبِمُلْكِكَ لِي مَلَكِي نَفْسِي وَلَا تُسَلِّطْهَا عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْمَلِكُ الْجَبَّارُ، (٢) سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي إِنَّكَ أَنْتَ رَبِّي وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، اللَّهُمَّ (٣) أَلْهِمْنِي رُشْدِي وَقِي شَرَّ نَفْسِي، اللَّهُمَّ (٤) أَرْزُقْنِي حَلَالًا لَا تَعَاقِبُنِي عَلَيْهِ وَقِنِّي بِمَا رَزَقْتَنِي وَاسْتَعْمِلْنِي بِهِ صَالِحًا تَقْبَلُهُ مِنِّي، (٥) أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَحُسْنَ الْيَقِينِ، وَالْمَعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (٦) يَا مَنْ لَا تَضُرُّهُ الذُّنُوبُ وَلَا تُنْقِصُهُ الْمَغْفِرَةُ، هَبْ لِي مَا لَا يَضُرُّكَ وَأَعْطِنِي مَا لَا يَنْقُصُكَ (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) (١)، (أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ) (٢) (أَنْتَ وَلِيِّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ) وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ (٣) (رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) (٤) (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) (٥) (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا،

(١) حديث اللهم بقدرتك على تب علي انك أنت التواب الرحيم وبحلمك على اعف عني - الحديث الى

قوله انك الملك الجبار: لم أقف له على أصل

(٢) حديث سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت ربى انه

لا يغفر الذنوب الا أنت : حق في الدعوات من حديث على دون قوله ذنبي انك أنت ربى : وقد تقدم في الباب الثانى

(٣) حديث اللهم ألهمني رشدى وقى شر نفسى : ت من حديث عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم

علمه لحصين وقال حسن غريب : ورواه ن فى اليوم والليلة و ك من حديث حصين والد عمران وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث اللهم ارزقنى حلالا لا تعاقبنى فيه وقننى بما رزقنى واستعملنى به صالحا تقبله منى : ك من

حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فتننى بما رزقنى وبارك لى فيه واخلف على كل غائبة لى بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه

(٥) حديث اللهم انى أسألك العفو والعافية والمعافاة وحسن اليقين فى الدنيا والآخرة : ت من حديث

أبى بكر الصديق بلفظ سلوا الله المعافاة فانه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من المعافاة وفى رواية للبيهقى سلوا الله العفو والعافية واليقين فى الأولى والآخرة فانه ما أوتى العبد بعد اليقين خيرا

من العافية وفى رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية

(٦) حديث يامن لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لى ما لا يضرك وأعطنى ما لا ينقصك: أبو منصور

الديلمى فى مسند الفردوس من حديث على بسند ضعيف

(١) الأعراف : ١٢٦ (٢) يوسف : ١٠١ (٣) الأعراف : ١٥٥ ، ١٥٦ (٤) المعجزة : ٤ (٥) يونس : ٨٥

رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ<sup>(١)</sup>، (رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا، وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا  
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ<sup>(٢)</sup>). (رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ، وَلَا تَجْعَلْ  
فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا، رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ<sup>(٣)</sup>). (رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ إِلَيْنَا  
مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا<sup>(٤)</sup>). (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ<sup>(٥)</sup>). (رَبَّنَا إِنَّكَ  
مِمَعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ إِلَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ<sup>(٦)</sup>). (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ  
نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا<sup>(٧)</sup>). إلى آخر السورة<sup>(٨)</sup> رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَارْحَمْنِي كَمَا رَحِمْتَ رَبِّيَا فِي صَغِيرًا  
وَاغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ<sup>(٩)</sup> رَبِّ اغْفِرْ  
وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ وَأَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ  
وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، وَحَسْبُنَا اللَّهُ  
وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا

أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم<sup>(١٠)</sup> إني أعوذ بك من البخل  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبْنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا

(١) حديث رب اغفر لي ولوالدي وارضهما كما ربياني صغيرا و اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات

الأحياء منهم والأموات : ده باسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من  
بنى سامة هل بقي علي من بر أبوي شيء قال نعم الصلاة عليها والاستغفار لهما - الحديث :  
ولأبي الشيخ حب في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين  
والمؤمنات رد الله عليه عن كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة  
وسنده ضعيف وفي صحيح حب من حديث أبي سعيد أيمارجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليت في  
دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها زكاة

(٢) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين :  
أحمد من حديث أم سامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب اغفر وارحم  
واهدني السبيل الأفوم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه وللطبراني في الدعاء من حديث  
ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سعى في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت  
الأعز الأكرم وفيه لث بن أبي سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه بسند صحيح

(٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أُرَدَّ الى أَرْذَلِ الْعُمُرِ  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ : رخ من حديث سعد بن أبي وقاص

(١) الممتحنة : ٥ (٢) آل عمران : ١٤٧ (٣) الحشر : ١٠ (٤) الكهف : ١٠ (٥) البقرة : ٢٠١ (٦) آل عمران : ١٩٤، ١٩٤

(٧) البقرة : ٢٨٦

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَمَعٍ وَمِنْ طَمَعٍ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ  
وَمِنْ طَمَعٍ حَيْثُ لَا مَطْمَعٌ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ <sup>(٢)</sup> مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَدُعَاءٍ  
لَا يُسْمَعُ وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ يَنْسُ الضَّجِيعُ، وَمِنْ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا  
بَسَّتِ الْبِطَانَةَ وَمِنْ الْكَسَلِ وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ، وَمِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْضِ الْعُمْرِ، وَمِنْ  
فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ قُلُوبًا أَوْاهَةً خُتَّةً  
مُنِيبَةً فِي سَبِيلِكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَمَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ  
إِثْمٍ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ، وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ <sup>(٣)</sup> مِنَ التَّرَدَّى  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْغَمِّ وَالْفَرْقِ وَالْهَلْدِمِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُذْبِرًا  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي تَطَلُّبِ الدُّنْيَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ <sup>(٤)</sup> مِنْ شَرِّ مَا عَلِمْتُ  
وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْلَمْ، اللَّهُمَّ <sup>(٥)</sup> جَنِّبْنِي مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَدْوَاءِ وَالْأَهْوَاءِ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ <sup>(٦)</sup> مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ،  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ <sup>(٧)</sup> مِنَ الْكُفْرِ وَالذِّينِ وَالْفَقْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَأَعُوذُ بِكَ

( ١ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من طمع يهدى الى طمع وطمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع :-  
أخمدك من حديث معاذ وقال مستقيم الأسناد

( ٢ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع - الحديث : الى قوله والنجاة من النار  
ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال الا أنه ورد مفردا في أحاديث جيدة الأسانيد

( ٣ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم - الحديث : الى قوله وأعوذ بك أن أموت  
في تطلب الدنيا : ذك وصحح أسناده من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمر بن زيادة فيه  
دون قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب دنيا وتقدم من عند البخارى الاستعاذة من فتنة الدنيا  
( ٤ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم : قلت هكذا في غير نسخة علمت واما  
هو علمت وأعمل كذا رواه : م من حديث عائشة ولأبي بكر بن الضحاك في الشاهل في حديث  
مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم

( ٥ ) حديث اللهم جنبني منكرات الاخلاق والاعمال والادواء والاهواء : ت وحسنة وك وصححه واللفظ  
له من حديث قطبة بن مالك

( ٦ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٧ ) حديث اللهم انى أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة  
الدجال : ذك وقال صحيح الاسناد من حديث أبي سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائى من الكفر والفقر وسلم من حديث  
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة  
الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال

مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ<sup>(١)</sup> شَرِّ سَمْعِي وَبَصَرِي وَشَرِّ لِسَانِي وَقَلْبِي وَشَرِّ  
 مَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ<sup>(٢)</sup> جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَقَامَةِ فَإِنَّ جَارَ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ ، اللَّهُمَّ  
 إِنِّي أَعُوذُ بِكَ<sup>(٣)</sup> مِنَ الْفُسُوقِ وَالنَّفَاقِ وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ وَضَيْقِ الْأَرْزَاقِ وَالسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ وَأَعُوذُ  
 بِكَ مِنَ الصَّمَمِ وَالْبَكَمِ وَالْعَمَى وَالْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَالْيَرَصِ وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي  
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ<sup>(٤)</sup> زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ تَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَمِنْ جَفَاءِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ جَمِيعِ  
 سَخَطِكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ<sup>(٥)</sup> مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ  
 وَشَرِّ فِتْنَةِ الْغَنِيِّ وَشَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَشَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَغْرَمِ وَالْمَأْتَمِ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ<sup>(٦)</sup> مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَصَلَاةٍ لَا تَنْفَعُ وَدَعْوَةٍ لَا تُسْتَجَابُ  
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْغَمِّ وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ<sup>(٧)</sup> مِنْ غَلَبَةِ الْعَدُوِّ وَشِمَاتَةِ  
 الْأَعْدَاءِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ آمِينَ

( ١ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر لساني وقلبي وشر مني : د ن ت وحسنه ك

وصحح أسناده من حديث سهل بن حميد

( ٢ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول : ن ك من حديث

أبي هريرة وقال صحيح على شرط م

( ٣ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من الفسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر

والفسوق والشقاق والنفاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام

والبرص وسىء الأسقام : د ن مقتصرين على الاربعة الاخيرة و ك بتمامه من حديث أنس وقال

صحيح على شرط الشيخين

( ٤ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وجفاء نعمتك ومن جميع سخطك : م من حديث ابن عمر

( ٥ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشرفنة الغني وشرفنة

فتنة الفقر وشرفنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم : متفق عليه من حديث عائشة

( ٦ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع و صلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ

بك من سوء العبر وفتنة الصدر : م من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم اني أعوذ

بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك

أبو العتمر في سماعه من أنس وللنسائي باسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك

و د من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من سوء العبر وأعوذ بك من فتنة الصدر

( ٧ ) حديث اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء : ن ك من حديث عبد الله

ابن عمرو وقال صحيح على شرط م

## الباب الخامس

في الأدعية الماثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وسمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه : وذكرنا أدعية دخول الخلاء والخروج منه ، وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة ، فإذا خرجت إلى المسجد فقل «اللَّهُمَّ<sup>(١)</sup> اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْقِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ مِن فَوْقِي نُورًا ، اللَّهُمَّ اعْطِنِي نُورًا . وَقُلْ أَيْضًا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ<sup>(٢)</sup> بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ وَبِحَقِّ مُمْشَايَ هَذَا إِلَيْكَ فَإِنِّي لَمْ أَخْرُجْ أَشْرًا وَلَا بَطْرًا وَلَا رِيَاءً وَلَا سُمْعَةً ، خَرَجْتُ اتِّقَاءَ سُخْطِكَ ، وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِكَ ، فَاسْأَلُكَ أَنْ تُنْقِذَنِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي إِنَّهُ لَا يَنْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ »

فإن خرجت من المنزل لحاجة فقل « بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ<sup>(٣)</sup> » بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ التَّكْلَانُ عَلَى اللَّهِ » فإذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله فقل « اللَّهُمَّ<sup>(٤)</sup> صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَمِيعَ ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ » وقدم رجلك اليمنى في الدخول

﴿ الباب الخامس في الأدعية الماثورة عند كل حادث من الحوادث ﴾

( ١ ) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا - الحديث : متفق

عليه من حديث ابن عباس

( ٢ ) حديث اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك - الحديث : من حديث أبي سعيد

الخدري باسناد حسن

( ٣ ) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجته بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل

أو يجهل علي : أصحاب السنن من حديث أم سلمة قال ت حسن صحيح

( ٤ ) حديث بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله التكلان على الله : ه من حديث أبي هريرة أن النبي

صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره إلا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف

( ٥ ) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك :

ت ه من حديث فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ت حسن وليس أسنده بمتصل

ومسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب

رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم



فإذا رأيت في المسجد<sup>(١)</sup> من يبيع أو يتاع فقل «لَا أَرِيحُ اللَّهَ تِجَارَتَكَ» وإذا رأيت من<sup>(٢)</sup>  
ينشد ضالة في المسجد فقل «لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ» أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>  
فإذا صليت ركعتي الصبح فقل: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي  
إِلَى آخِرِهِ كَمَا أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>  
فإذا ركعت فقل في ركوعك «اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ خَشَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ  
أَسَلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ أَنْتَ رَبِّي خَشَعَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَخِي وَعَظْمِي وَعَصْبِي وَمَا اسْتَقَلَّتْ  
بِهِ قَدَمِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» وإن أحببت فقل<sup>(٥)</sup> «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ<sup>(٦)</sup> أَوْ سُبُوحٍ  
قُدُّوسٍ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»<sup>(٧)</sup> فإذا رفعت رأسك من الركوع فقل: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ  
وَبَنَّا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّ السَّمَوَاتِ وَمِلَّ الْأَرْضِ وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدًا هَلْ الشَّاءُ أَوْ الْمَجْدُ أَحَقُّ  
مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدٌ، لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»  
وإذا سجدت فقل «اللَّهُمَّ<sup>(٨)</sup> لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي  
لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ، اللَّهُمَّ سَجَدَ لَكَ  
سَوَادِي وَخِيَالِي وَآمَنَ بِكَ فَوَادِي أَبْوَاءِ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبْوَاءِ بَذَنِي وَهَذَا مَا جَنَيْتُ عَلَى  
نَفْسِي فَاعْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ» أو تقول<sup>(٩)</sup> «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

(١) حديث القول إذا رأى من يبيع أو يتاع في المسجد لا أريح الله تجارتك : ت وقال حسن غريب  
ون في اليوم واليلة من حديث أبي هريرة

(٢) حديث القول إذا رأى من ينشد ضالة في المسجد لا ردها الله عليك : م من حديث أبي هريرة

(٣) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ: قد تقدم في الدعاء

(٤) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسألت - الحديث : م من حديث علي

(٥) حديث القول فيه سبحان رب العظيم ثلاثا : د ت ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع

(٦) حديث القول فيه سبوح قدوس رب الملائكة والروح : م من حديث عائشة

(٧) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد - الحديث : م من حديث

أبي سعيد الخدري وابن عباس دون قوله سمع الله لمن حمده في اليوم واليلة للحسن بن علي

العمري وهي عند م من حديث ابن أبي أوفى وعند خ من حديث أبي هريرة

(٨) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت - الحديث : م من حديث علي اللهم سجد لك سوادى

وخياي وامن بك فوادى ابواء بنعمتك على وابواء بذنى وهذا ما جنيت على نفسي فاغفر لي

فانه لا يغفر الذنوب الا انت لك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الأسناد وليس كما قال بل هو ضعيف

(٩) حديث سبحان ربى الأعلى ثلاثا : د ت ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع

فإذا فرغت من الصلاة فقل «اللهم<sup>(١)</sup> أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام»،  
وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها

فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لنحو المجلس فقل<sup>(٢)</sup> «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ  
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي فَاعْفُ عَنِّي  
فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ» فإذا دخلت السوق فقل<sup>(٣)</sup> «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»  
(٤) بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا  
وَشَرِّ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا يَمِينًا فَاجِرَةً أَوْ صَفَقَةً خَاسِرَةً  
فَإِنْ كَانَ عَلَيْكَ دَيْنٌ فَقُلِ : اللَّهُمَّ<sup>(٥)</sup> اكْفِنِي بِحِلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُؤَالِكَ  
فَإِذَا لَبَسْتَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقُلِ اللَّهُمَّ<sup>(٦)</sup> كَسَوْتَنِي هَذَا الثَّوْبَ فَلَكَ الْحَمْدُ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ وَخَيْرِ  
مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ  
وَإِذَا رَأَيْتَ شَيْئًا مِنَ الطَّيْرِ تَكَرَّهَهُ فَقُلِ<sup>(٧)</sup> «اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَذْهَبُ  
بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»

( ١ ) حديث القول إذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام : من حديث ثوبان

( ٢ ) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت : ن في اليوم واليلة من حديث

رافع بن خديج بإسناد حسن

( ٣ ) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت

بيده الخير وهو على كل شيء قدير : ت من حديث عمر وقال غريب و ك وقال صحيح على شرط الشيخين

( ٤ ) حديث بسم الله اللهم اني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني أعوذ بك من شرها وشر

ما فيها اللهم اني أعوذ بك أن أصيب فيها يمينًا فاجرة أو صفقة خاسرة : ك من حديث بريدة

وقال أقربها لسرائط هذا الكتاب حديث بريدة . قلت فيه أبو عمر جار لشعيب بن حرب

ولعله خفض بن سليمان الأسدي يختلف فيه

( ٥ ) حديث دعاء الدين اللهم اكفني بخلااك عن حرامك وبفضلك عمن سواك : ت وقال حسن غريب

و ك وقال صحيح الأسناد من حديث علي بن أبي طالب

( ٦ ) حديث الدعاء اذا لبس ثوبا جديدا اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خبره وخير ما صنع

له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له : د ت وقال حسن و ن في اليوم واليلة من حديث

أبي سعيد الخدري : ورواه ابن السني بلفظ المصنف

( ٧ ) حديث القول إذا رأى شيئا من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسّيئات إلا أنت

لا حول ولا قوة الا بالله : ابن أبي شية وأبو نعيم في اليوم واليلة وهن في الدعوات من حديث

عروة بن عامر مرسلا ورجاله ثقات وفي اليوم واليلة لابن السني عن عقبه ابن عامر فجعله مسندا

وإذا رأيت الهلال فقل « اللهم <sup>(١)</sup> أهله علينا بالأمن والإيمان والأبر والسلمة والإسلام والتوفيق لما نحب وترضى، وألحفظ عمن نسخط ربّي وربك الله » ويقول « هلال <sup>(٢)</sup> رشيد وخير، آمنت بحالك، اللهم إني أسألك <sup>(٣)</sup> خير هذا الشهر وخير القدر، وأعوذ بك من شر يوم الحشر، وتكبر قبله أولاً ثلاثاً،

وإذا هبت الريح فقل « اللهم إني أسألك <sup>(٤)</sup> خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به » وإذا بلغك وفاة أحد فقل <sup>(٥)</sup> « إنا لله وإنا إليه راجعون <sup>(٦)</sup> » (وإنا إلى ربنا لمقلبون <sup>(٧)</sup>) اللهم اكشف في المحسنين، واجعل كتابه في عليين وأخلفه على عقبه في الغابرين، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله » وتقول عند التصديق (ربنا تقبل منّا إنك أنت السميع العليم <sup>(٨)</sup>) وتقول عند الحشر ان: (عسى ربنا أن يبدلنا خير أمنها إنا إلى ربنا راجعون <sup>(٩)</sup>) وتقول عند ابتداء الأمور (ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً <sup>(١٠)</sup>) (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري <sup>(١١)</sup>)

(١) حديث النكير عند رؤية الهلال ثلاثاً ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلمة والاسلام ربّي وربك الله : الدارمي من حديث ابن عمر الا أنه أطلق النكير ولم يقل ثلاثاً : ورواه ت وحسنه من حديث طاحه بن عبيد الله دون ذكر النكير واليه في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال كبر ثلاثاً

(٢) حديث هلال خير ورشد آمنت بحالك : د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات وأسنده الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أس وقال د وليس في هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح

(٣) حديث اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر : ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديهما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يسم بل قال الراوي عنه حدثني من لا أنهم

(٤) حديث القول إذا هبت الريح اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به : ت وقال حسن صحيح ون في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب

(٥) حديث القول إذا بلغه وفاة أحد الله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا لمقلبون اللهم اكشف المحسنين واجعل كتابه في عليين وأخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله : ابن السني في اليوم والليلة وحج من حديث أم سلمة إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل إنا لله وإنا إليه راجعون وسلم من حديثها اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين وأخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه

(١) البقرة : ١٥٦ (٢) الزخرف : ١٤ (٣) البقرة : ١٢٧ (٤) ن : ٣٢ (٥) الكهف : ١٠ (٦) طه : ٢٥، ٢٦

وتقول عند النظر إلى السماء ( رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ )<sup>(١)</sup> ( تبارك الذي جعل في السماء بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرًّا مُنِيرًا )<sup>(٢)</sup> وإذا سمعت صوت الرعد فقل <sup>(٣)</sup> « اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ » قاله كعب فإذا طمرت السماء فقل « اللَّهُمَّ سَقِّمَاهُنَا وَمُنِّبِنَا نَافِعًا ، اللَّهُمَّ احْفَظْنَا »<sup>(٤)</sup> صَبِّ رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهُ صَيْبَ عَذَابٍ » فإذا غضبت فقل اللَّهُمَّ<sup>(٥)</sup> اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم فإذا خفت قوما فقل ، اللَّهُمَّ<sup>(٦)</sup> إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ ، فإذا غزوت فقل اللَّهُمَّ<sup>(٧)</sup> أَنْتَ عَضُدِي وَنَصِيرِي وَبِكَ أَقَاتِلُ<sup>(٨)</sup> وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل : ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرَنِي بِحَبِيْبِهِ<sup>(٩)</sup> ، فإذا رأيت استجابة دعائك فقل ، اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعِزَّتْهُ وَجَلَّالَهُ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ ، وإذا أبطأت فقل اَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ<sup>(١٠)</sup> وإذا سمعت أذان المغرب فقل « اللَّهُمَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَايِكَ

( ١ ) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته : مالك في الموطأ

عن عبد الله بن الزبير موقوف ولم أجده مرفوعا

( ٢ ) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك : توفال عمري

ن في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناد حسن

( ٣ ) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيبا نافعا : مخ من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال

اللهم اجعله صيبا نافعا وه سيبا بالسين أوله ون في اليوم والليلة اللهم اجعله صيبا هنيئا واستأداهما صحيح

( ٤ ) حديث اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب : ن في اليوم والليلة من حديث سعيد بن المسيب مرسلا

( ٥ ) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم : ابن

السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف

( ٦ ) حديث القول إذا خاف قوما اللهم ابي أهلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم : دن في اليوم والليلة من

حديث أبي موسى بسند صحيح

( ٧ ) حديث القول إذا غزا اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقاتل : د ن من حديث أس قال ت حسن غريب

( ٨ ) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني : الطبراني وابن عدي

وابن السني في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف

( ٩ ) حديث القول إذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات : تقدم في الدعاء

( ١٠ ) حديث القول إذا سمع أذان المغرب اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور

صلواتك أسألك أن تغفر لي : ت د وقال غريب وك من حديث أم سلمة دون قوله وحضور

صلواتك فانها عند الخرائطي في مكارم الأخلاق والحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة

وَحُضُورُ صَلَوَاتِكَ ، أَسْأَلُكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي »<sup>(١)</sup> وإذا أصابك هم فقل ، اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَإِنْ عَبْدُكَ وَإِنْ أَمْنِكَ ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِي حَكْمِكَ ، عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ أَوْ أُنْزِلَتْهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيعَ قَلْبِي وَنُورَ صَدْرِي وَجَلَاءَ غَمِّي وَذَهَابَ حُزْنِي وَهَمِّي قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا أَصَابَ أَحَدًا حُزْنٌ فَقَالَ ذَلِكَ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا » فقيل له يا رسول الله أفلا تتعلمها؟ فقال صلى الله عليه وسلم « بَلَى يَنْبَغِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا » وإذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى الإنسان قرحة أو جرحا وضع سبابتيه على الأرض ثم رفعها ، وقال <sup>(٢)</sup> بِسْمِ اللَّهِ تَرَبُّهُ أَرْضُنَا بِرُقِيَةٍ بَعْضُنَا يَشْفِي سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا <sup>(٣)</sup> ، وإذا وجدت وجعا في جسدك فضع يده على الذي يتألم من جسدك وقل « بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَازِرُ »<sup>(٤)</sup> ، فإذا أصابك كرب فقل « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ »<sup>(٥)</sup> فإن أردت النوم فتوضأ أولا ، ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ، ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين ، وسبحه ثلاثاً وثلاثين ، واحمده ثلاثاً وثلاثين ، ثم قل <sup>(٦)</sup> ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِمَعْفَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ،

( ١ ) حديث القول إذا أصابه هم اللهم انى عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك - الحديث : أحمد

وحبك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط من ان سلم من ارسال عبد الرحمن عن أبيه فانه مختلف في سماعه من أبيه

( ٢ ) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا : متفق عليه من حديث عائشة

( ٣ ) حديث وضع يده على الذي يتألم من جسده ويقول بسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات : م من حديث عثمان بن أبي العاص

( ٤ ) حديث دعاء الكرب لا اله الا الله العلي الحليم - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

( ٥ ) حديث التكرير عند النوم أربعاً وثلاثين والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والتحميد ثلاثاً وثلاثين : متفق عليه من حديث علي

( ٦ ) حديث القول عند ارادة النوم اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أباغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنشيت على نفسك :

النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع

اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَبْلُغَ ثَنَاءَ عَلَيْكَ وَلَوْ حَرَصْتُ وَلَكِنْ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ،  
 اللَّهُمَّ <sup>(١)</sup> يَا سَمِيعُ أَحْيَا وَأَمُوتُ . اللَّهُمَّ <sup>(٢)</sup> رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهَ فَالِقَ  
 الْحَبِّ وَالنَّوَى وَمُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ ، وَمِنْ  
 شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ  
 شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ ، أَفْضَى عَنِّي الدِّينَ  
 وَأَغْنِي مِنَ الْفَقْرِ ، اللَّهُمَّ <sup>(٣)</sup> إِنَّكَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَتَوَفَّأُهَا ، لَكَ مَمَاتُهَا وَمَيَّاتُهَا ، اللَّهُمَّ  
 إِنْ أَمَتَهَا فَاعْفُ رُفَاً وَإِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ <sup>(٤)</sup>  
 يَا سَمِيعَ رَبِّي وَصَنَنْتُ جَنَّتِي فَاعْفُ رُفَاً ذَنْبِي ، اللَّهُمَّ <sup>(٥)</sup> قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادُكَ ،  
 اللَّهُمَّ <sup>(٦)</sup> أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ  
 رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ  
 الَّذِي أَرْسَلْتَ ، وَيَكُونُ هَذَا آخِرَ دَعَائِكَ فَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَلِيقُلْ قَبْلَ ذَلِكَ  
 اللَّهُمَّ <sup>(٧)</sup> أَقِظْنِي فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ وَاسْتَعْمِلْنِي بِأَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَيْكَ تُقَرِّبُنِي إِلَيْكَ زُلْفَى  
 وَتُبْعِدُنِي مِنْ سَخَطِكَ بَعْدًا أَسْأَلُكَ فَتُعْطِيَنِي وَأَسْتَغْفِرُكَ فَتَغْفِرَ لِي وَأَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لِي

( ١ ) حديث اللهم باسمك أحيا وأموت : خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء

( ٢ ) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى - الحديث : الى قوله

وأغنى من الفقر م من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاها - الحديث : الى قوله اني أسألك العافية م من حديث ابن عمر

( ٤ ) حديث باسمك ربى وضعت جنى فاعف رفا ذنبى : ن فى اليوم واليلة من حديث عبد الله بن عمرو

بسند جيد وللشيخين من حديث أبي هريرة باسمك ربى وضعت جنى وبك أرفعه ان أمسكت

نفسى فاعف رفا وقال بخ فارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين

( ٥ ) حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك : ت فى التماثل من حديث ابن مسعود وهو عند م من

حديث حنيفة بلفظ تبعث وكذا رواه ت من حديث حذيفة وصححه من حديث البراء وحسنه

( ٦ ) حديث اللهم انى أسلمت نفسى اليك وفوضت أمري اليك - الحديث : متفق عليه من حديث البراء

( ٧ ) حديث اللهم أيقظنى فى أحب الساعات اليك واستعملنى فى أحب الأعمال اليك تقربنى اليك زلفى وتبعدنى

من سخطك بعدا أسألك فتعطينى واستغفرك فتغفر لى وأدعوك فتستجيب لى : أبو منصور

الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثنا فى أحب الساعات اليك حتى

نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا وتدعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا واسأله ضعيف

وهو معروف من قول حبيب الطائى كما رواه ابن ابى الدنيا فى الدعاء

(١) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ » (٢) أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْعَظَمَةُ وَالسُّلْطَانُ اللَّهُ وَالْعِزَّةُ وَالْقُدْرَةُ اللَّهُ (٣) أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ وَعَلَى دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِلَّةِ آبَائِنَا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، اللَّهُمَّ (٤) بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ، اللَّهُمَّ (٥) إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَبْعَثَنِي فِي هَذَا الْيَوْمِ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ ، وَنَعُوذُ بِكَ أَنْ نَجْتَرِحَ فِيهِ سُوءًا أَوْ نَجْرَهُ إِلَى مُسْلِمٍ فَأَنْتَ قُلْتَ (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ) تَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى (١) اللَّهُمَّ (٢) فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا ، أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ وَخَيْرَ مَا فِيهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا فِيهِ ،

(١) حديث القول إذا استيقظت منامه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور : بخ من حديث حذيفة وم من حديث البراء

(٢) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله : الطبراني في الأوسط

من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك والحمد والحوال والقوة والقدرة والسلطان والسموات

والارض وكل شيء لله رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي أوفى أصبحت وأصبح

للملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والنهار وما سكن فيها لله واسنادها ضعيف ولمسلم

من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله

(١) حديث أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آيينا

ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين : ن في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبي

بسنده صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبي عن أبي كعب مرفوعا

(٢) حديث اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير : أصحاب السنن وحجبه وحسنه

ت إلا أنهم قالوا وإليك النشور ولا بن السنن وإليك المصير

(٣) حديث اللهم إنا نسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نجترح فيه سوءا أو نجره إلى مسلم

الحديث : لم أجده أوله وت من حديث أبي بكر في حديث له وأعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان

وشره وأن تقترن علي أنفسنا سوءا أو نجره إلى مسلم ورواه د من حديث أبي مالك الأشعري بإسناد جيد

(٤) حديث اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسانا أسألك خير هذا اليوم وخير

ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه : قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور الديلمي

في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فالق

الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسانا أقض عني الدين وأغنني من الفقر وفوني

على الجهاد في سبيلك وللدارقطني في الأفراد من حديث البراء نسألك خير هذا اليوم وخير

ما بعده ونعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم

إنا نسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وهداه وبركته وأعوذ بك من شر ما فيه وشر

ما بعده وبسنده جيد وللحسن بن علي للمعمر في اليوم والليلة من حديث ابن مسعود اللهم إني

أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث

عندم في المساء خير ما في هذه الليلة - الحديث : ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضا

(١) الأنعام : ٦٠

« (١) بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ الْخَيْرُ كُلُّهُ  
بِيَدِ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَصْرِفُ السُّوءَ إِلَّا اللَّهُ ، » (٢) رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ، (رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ) (٣)  
(٤) وَإِذَا أَمْسَى قَالَ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ أَمْسِينَا وَيَقُولُ مَعَ ذَلِكَ « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ  
وَأَسْمَائِهِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ وَبَرَأَ ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ  
بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »  
(٥) وَإِذَا نَظَرَ فِي الْمِرَاةِ قَالَ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَوَّى خَلْقِي فَمَدَّلَهُ وَكَرَّمَ صُورَةَ وَجْهِهِ وَحَسَّنَهَا  
وَجَمَّلَنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ »

( ١ ) حديث بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة فمن الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء  
الله لا يصرف السوء إلا الله : عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه إلا مرفوعاً  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس عليها الصلاة والسلام كل عام بالموسم  
يمنى فيخلق كل واحد منها رأس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير  
كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير إلا الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين  
يمسى أمته الله من الفرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب  
أورده في ترجمة الحسين بن رزين وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكرو

( ٢ ) حديث رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا : تقدم في الباب الأول

( ٣ ) حديث القول عند المساء مثل الصباح إلا أنك تقول أَمْسِينَا وتقول مع ذلك أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ  
وَأَسْمَائِهِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ وَبَرَأَ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا  
ان روى على صراط المستقيم : أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف  
من قال حين يصبح أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ التي لا يعاودهن بر ولا فاجر من شر ما خلق  
وبرأ وذرأ اعتصم من شر الثقلين - الحديث : وفيه وإن قالهن حين يمسى كن له كذلك حتى  
يصبح وفيه ابن لهيعة ولائحه من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث أن جبريل قال،  
يا محمد قل أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ،  
الحديث : واسناده جيد ومسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ  
كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا وللطبراني في الدعاء من حديث أبي البرداء اللهم إني أَعُوذُ بِكَ  
مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ الْخ - الحديث : وقد تقدم في الباب الثاني

( ٤ ) حديث القول إذا نظر في المرآة الحمد لله الذي سوى خلقى فمدله وكرم صورة وجهي وحسنا وجعلني  
من المسلمين : الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم والليلة من حديث أنس بسند ضعيف

٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ - ١٣٨٩ - ١٣٩٠ - ١٣٩١ - ١٣٩٢ - ١٣٩٣ - ١٣٩٤ - ١٣٩٥ - ١٣٩٦ - ١٣٩٧ - ١٣٩٨ - ١٣٩٩ - ١٤٠٠ - ١٤٠١ - ١٤٠٢ - ١٤٠٣ - ١٤٠٤ - ١٤٠٥ - ١٤٠٦ - ١٤٠٧ - ١٤٠٨ - ١٤٠٩ - ١٤١٠ - ١٤١١ - ١٤١٢ - ١٤١٣ - ١٤١٤ - ١٤١٥ - ١٤١٦ - ١٤١٧ - ١٤١٨ - ١٤١٩ - ١٤٢٠ - ١٤٢١ - ١٤٢٢ - ١٤٢٣ - ١٤٢٤ - ١٤٢٥ - ١٤٢٦ - ١٤٢٧ - ١٤٢٨ - ١٤٢٩ - ١٤٣٠ - ١٤٣١ - ١٤٣٢ - ١٤٣٣ - ١٤٣٤ - ١٤٣٥ - ١٤٣٦ - ١٤٣٧ - ١٤٣٨ - ١٤٣٩ - ١٤٤٠ - ١٤٤١ - ١٤٤٢ - ١٤٤٣ - ١٤٤٤ - ١٤٤٥ - ١٤٤٦ - ١٤٤٧ - ١٤٤٨ - ١٤٤٩ - ١٤٥٠ - ١٤٥١ - ١٤٥٢ - ١٤٥٣ - ١٤٥٤ - ١٤٥٥ - ١٤٥٦ - ١٤٥٧ - ١٤٥٨ - ١٤٥٩ - ١٤٦٠ - ١٤٦١ - ١٤٦٢ - ١٤٦٣ - ١٤٦٤ - ١٤٦٥ - ١٤٦٦ - ١٤٦٧ - ١٤٦٨ - ١٤٦٩ - ١٤٧٠ - ١٤٧١ - ١٤٧٢ - ١٤٧٣ - ١٤٧٤ - ١٤٧٥ - ١٤٧٦ - ١٤٧٧ - ١٤٧٨ - ١٤٧٩ - ١٤٨٠ - ١٤٨١ - ١٤٨٢ - ١٤٨٣ - ١٤٨٤ - ١٤٨٥ - ١٤٨٦ - ١٤٨٧ - ١٤٨٨ - ١٤٨٩ - ١٤٩٠ - ١٤٩١ - ١٤٩٢ - ١٤٩٣ - ١٤٩٤ - ١٤٩٥ - ١٤٩٦ - ١٤٩٧ - ١٤٩٨ - ١٤٩٩ - ١٥٠٠ - ١٥٠١ - ١٥٠٢ - ١٥٠٣ - ١٥٠٤ - ١٥٠٥ - ١٥٠٦ - ١٥٠٧ - ١٥٠٨ - ١٥٠٩ - ١٥١٠ - ١٥١١ - ١٥١٢ - ١٥١٣ - ١٥١٤ - ١٥١٥ - ١٥١٦ - ١٥١٧ - ١٥١٨ - ١٥١٩ - ١٥٢٠ - ١٥٢١ - ١٥٢٢ - ١٥٢٣ - ١٥٢٤ - ١٥٢٥ - ١٥٢٦ - ١٥٢٧ - ١٥٢٨ - ١٥٢٩ - ١٥٣٠ - ١٥٣١ - ١٥٣٢ - ١٥٣٣ - ١٥٣٤ - ١٥٣٥ - ١٥٣٦ - ١٥٣٧ - ١٥٣٨ - ١٥٣٩ - ١٥٤٠ - ١٥٤١ - ١٥٤٢ - ١٥٤٣ - ١٥٤٤ - ١٥٤٥ - ١٥٤٦ - ١٥٤٧ - ١٥٤٨ - ١٥٤٩ - ١٥٥٠ - ١٥٥١ - ١٥٥٢ - ١٥٥٣ - ١٥٥٤ - ١٥٥٥ - ١٥٥٦ - ١٥٥٧ - ١٥٥٨ - ١٥٥٩ - ١٥٦٠ - ١٥٦١ - ١٥٦٢ - ١٥٦٣ - ١٥٦٤ - ١٥٦٥ - ١٥٦٦ - ١٥٦٧ - ١٥٦٨ - ١٥٦٩ - ١٥٧٠ - ١٥٧١ - ١٥٧٢ - ١٥٧٣ - ١٥٧٤ - ١٥٧٥ - ١٥٧٦ - ١٥٧٧ - ١٥٧٨ - ١٥٧٩ - ١٥٨٠ - ١٥٨١ - ١٥٨٢ - ١٥٨٣ - ١٥٨٤ - ١٥٨٥ - ١٥٨٦ - ١٥٨٧ - ١٥٨٨ - ١٥٨٩ - ١٥٩٠ - ١٥٩١ - ١٥٩٢ - ١٥٩٣ - ١٥٩٤ - ١٥٩٥ - ١٥٩٦ - ١٥٩٧ - ١٥٩٨ - ١٥٩٩ - ١٦٠٠ - ١٦٠١ - ١٦٠٢ - ١٦٠٣ - ١٦٠٤ - ١٦٠٥ - ١٦٠٦ - ١٦٠٧ - ١٦٠٨ - ١٦٠٩ - ١٦١٠ - ١٦١١ - ١٦١٢ - ١٦١٣ - ١٦١٤ - ١٦١٥ - ١٦١٦ - ١٦١٧ - ١٦١٨ - ١٦١٩ - ١٦٢٠ - ١٦٢١ - ١٦٢٢ - ١٦٢٣ - ١٦٢٤ - ١٦٢٥ - ١٦٢٦ - ١٦٢٧ - ١٦٢٨ - ١٦٢٩ - ١٦٣٠ - ١٦٣١ - ١٦٣٢ - ١٦٣٣ - ١٦٣٤ - ١٦٣٥ - ١٦٣٦ - ١٦٣٧ - ١٦٣٨ - ١٦٣٩ - ١٦٤٠ - ١٦٤١ - ١٦٤٢ - ١٦٤٣ - ١٦٤٤ - ١٦٤٥ - ١٦٤٦ - ١٦٤٧ - ١٦٤٨ - ١٦٤٩ - ١٦٥٠ - ١٦٥١ - ١٦٥٢ - ١٦٥٣ - ١٦٥٤ - ١٦٥٥ - ١٦٥٦ - ١٦٥٧ - ١٦٥٨ - ١٦٥٩ - ١٦٦٠ - ١٦٦١ - ١٦٦٢ - ١٦٦٣ - ١٦٦٤ - ١٦٦٥ - ١٦٦٦ - ١٦٦٧ - ١٦٦٨ - ١٦٦٩ - ١٦٧٠ - ١٦٧١ - ١٦٧٢ - ١٦٧٣ - ١٦٧٤ - ١٦٧٥ - ١٦٧٦ - ١٦٧٧ - ١٦٧٨ - ١٦٧٩ - ١٦٨٠ - ١٦٨١ - ١٦٨٢ - ١٦٨٣ - ١٦٨٤ - ١٦٨٥ - ١٦٨٦ - ١٦٨٧ - ١٦٨٨ - ١٦٨٩ - ١٦٩٠ - ١٦٩١ - ١٦٩٢ - ١٦٩٣ - ١٦٩٤ - ١٦٩٥ - ١٦٩٦ - ١٦٩٧ - ١٦٩٨ - ١٦٩٩ - ١٧٠٠ - ١٧٠١ - ١٧٠٢ - ١٧٠٣ - ١٧٠٤ - ١٧٠٥ - ١٧٠٦ - ١٧٠٧ - ١٧٠٨ - ١٧٠٩ - ١٧١٠ - ١٧١١ - ١٧١٢ - ١٧١٣ - ١٧١٤ - ١٧١٥ - ١٧١٦ - ١٧١٧ - ١٧١٨ - ١٧١٩ - ١٧٢٠ - ١٧٢١ - ١٧٢٢ - ١٧٢٣ - ١٧٢٤ - ١٧٢٥ - ١٧٢٦ - ١٧٢٧ - ١٧٢٨ - ١٧٢٩ - ١٧٣٠ - ١٧٣١ - ١٧٣٢ - ١٧٣٣ - ١٧٣٤ - ١٧٣٥ - ١٧٣٦ - ١٧٣٧ - ١٧٣٨ - ١٧٣٩ - ١٧٤٠ - ١٧٤١ - ١٧٤٢ - ١٧٤٣ - ١٧٤٤ - ١٧٤٥ - ١٧٤٦ - ١٧٤٧ - ١٧٤٨ - ١٧٤٩ - ١٧٥٠ - ١٧٥١ - ١٧٥٢ - ١٧٥٣ - ١٧٥٤ - ١٧٥٥ - ١٧٥٦ - ١٧٥٧ - ١٧٥٨ - ١٧٥٩ - ١٧٦٠ - ١٧٦١ - ١٧٦٢ - ١٧٦٣ - ١٧٦٤ - ١٧٦٥ - ١٧٦٦ - ١٧٦٧ - ١٧٦٨ - ١٧٦٩ - ١٧٧٠ - ١٧٧١ - ١٧٧٢ - ١٧٧٣



(١) وإذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابةً فخذ بناصره وقُلْ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ »  
 (٢) وإذا هنأت بالنكاح فقلْ : « بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنُكَ فِي خَيْرٍ »  
 . وإذا قضيت الدين فقلْ للمقضى له (٣) « بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ » إذ قال صلى الله عليه وسلم  
 « إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلْفِ الْخَيْرُ وَالْأَدَاءُ »

فهذه أدعية لا يستغنى المريد عن حفظها ، وماسوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء  
 ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة  
 فإن قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مُرد له

فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء ، فلدعاء سبب لرد البلاء ، واستجلاب الرحمة ، كما  
 أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات من الأرض ، فكما أن الترس يدفع  
 السهم فيتدافعان ، فكذلك الدعاء والبلاء يتعاجلان ، وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله  
 تعالى أن لا يحمل السلاح ، وقد قال تعالى : ( خُذُوا حِذْرَكُمْ ) (١) وأن لا يسقى الأرض بعد بث  
 البذر ، فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر ، وإن لم يسبق لم ينبت ، بل ربط الأسباب  
 بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كلح البصر أو هو أقرب ، وترتيب تفصيل المسببات  
 على تفاصيل الأسباب على التدرج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب والذي  
 قدر الشر قدره لدفعه سبباً ، فلا تناقض بين هذه الآء ور عند من انفتحت بصيرته ،

ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر فانه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات

( ١ ) حديث القول اذا اشترى خادماً أو دابة اللهم انى أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره

وشر ما جبل عليه : د ه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد

( ٢ ) حديث التهنة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير : دت ه من حديث أبي هريرة

قال ت حسن صحيح

( ٣ ) حديث الدعاء لصاحب الدين اذا قضى الله دينه بارك الله لك في آهلك ومالك انما جزاء السلف الحمد

والاداء : ن من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض منى النبي صلى الله عليه وسلم أربعين

ألفاً فجاءه مال فدفعه الى قال فذكره واسناده حسن

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الدُّعَاءُ مُنْجِي الْمَبَادَةِ»  
والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند إلمام حاجة وإرهاق مامة ، فان الانسان إذا مسه الشر فذودعاء عريض ، فالحاجة تحوج إلى الدعاء ، والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة ، فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات، ولذلك صار البلاء موكلًا بالأنبياء عليهم السلام ، ثم الأولياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ، ويمنع من نسيانه ، وأما الغنى فسبب للبطر في غالب الأمور ، فان الانسان ليطنى أن رآه استغنى  
فهذا ما أردنا أن نورده من جملة الأذكار والدعوات، والله الموفق للخير ، وأما بقية الدعوات في الأكل والسفر وعيادة المريض وغيرها ، فستأتى في مواضعها إن شاء الله تعالى وعلى الله التكلان ،  
نجز كتاب الأذكار والدعوات بكماله ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

( ١ ) حديث الدعاء منجى العباد : تقدم في الباب الأول

## فهرست الجزء الأول

الصفحة	الصفحة
٨١	١ مقدمة
٨٢	٨ كتاب العلم
٩٠	الباب الأول : في فضل العلم والتعلم
٩١	والتعلم وشواهد من النقل والعقل
٩٢	فصلية العلم
٩٨	فصلية التعلم
١٠١	فصلية التعليم
١١٤	في الشواهد العقلية
١١٥	أعمال الأديمين وحرفهم
١١٧	شرف السياسة
١٢٣	الباب الثاني : في العلم المحمود والمذموم
١٢٤	بيان العلم الذي هو فرض عين
١٢٦	آراء الناس في العلم العيني
١٣٤	أنواع المعاملة المكلف بها
١٣٤	بيان العلم الذي هو فرض كفاية
١٣٥	منزلة العلوم الترعية
	أضرب العلوم الترعية
	منزلة الفقه ومهمة الفقهاء
	مراتب الورع
	تفصيل علم طريق الآخرة - علم
	المكاشفة
	علم المعاملة
	الإمام الشافعي
	الإمام مالك
	الإمام أبو حنيفة
	الإمامان أحمد والثوري
	الباب الثالث : فيما بعده العامة من
	العلوم المحمودة وليس منها
	بيان علة ذم العلم المذموم
	كلمة في السحر
	علم النجوم
	بيان ما يدل من الفاظ العلوم
	ذم القصص
	المباح من القصص
	بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
	الباب الرابع : في سبب اقبال الخلق
	على علم الخلاف وتفصيل آفات
	المنظرة والجدل وشروط ابحاثها
	بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات
	مساورات الصحابة ومفاوضات
	السلف
	شروط المناظرة لطلب الحق
	بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من
	مهلكات الأخلاق
	٧٦
٨١	أقسام العلماء
٨٢	الباب الخامس : في آداب المعلم والمعلم
٩٠	مراتب العلوم
٩١	كلمة في القلب
٩٢	بيان وظائف المرشد المعلم
٩٨	الباب السادس : في آفات العلم
١٠١	علامات علماء الآخرة
	اجتناب المباح تورعا وانصاف العلماء
١١٤	للحق
١١٥	التحرز من مخالطة السلاطين
١١٧	التخرج من الفتيا
	معنى اليقين - اليقين في اصطلاح النظائر
١٢٣	والتكلمين
١٢٤	اليقين في اصطلاح الفقهاء والمنصوفة
١٢٦	مجارى يقين
١٣٤	أوائل المصنفات في الاسلام
١٣٤	ابتداء تصنيف الكلام
١٣٥	مقباس العلم الصحيح
	الباب السابع : في العقل وشرفه
١٤٠	وحقيقه وأقسامه - بيان شرف العقل
١٤٥	بيان حقيقة العقل وأقسامه
١٤٩	بيان تفاوت النفوس في العقل
١٥٤	كتاب قواعد العقائد
	الفصل الأول : في ترجمة عفيفة أهل
١٥٤	السنة في كلمتي الشهادة والتنزيه
١٥٥	الحياة والقدرة و العلم
١٥٦	الإرادة والسمع والبصر والكلام
١٥٧	الأفعال
	معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة
١٥٨	لرسل بالرسالة
	الفصل الثاني : في وجه التدرج الى
١٦١	الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد
١٦٧	التحقيق في حكم الجدل
١٧١	الحقيقة والشرعية
١٧٨	التأويل والتفويض
	الفصل الثالث : في لوازم الأدلة للعقيدة
١٨٠	التي ترجمناها بالقدس
	الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة
١٨٢	ذات الله سبحانه وتعالى
١٨٢	العلم بوجوده تعالى
١٨٣	البرهان العقلي على وجوده
١٨٤	القدم والنقاء والنزاهة عن كونه جوهرا
١٨٥	التنزه عن الجسمية

الصفحة	الصفحة
١٨٨	التنزه عن الجسمية والتنزه عن كونه عرضا
١٨٩	الاستواء
١٨٧	الرؤية والوحدانية
١٩٠	الركن الثاني : العلم بصفات الله تعالى
١٩١	القدرة

## فهرست الجزء الثاني

الصفحة	الصفحة
٢٤٣	النوع الأول : الاوساخ والرطوبات
٢٤٦	الترشحة
٢٤٧	دخول الحمام - ما يجب على من دخل
٢٤٨	الحمام
٢٤٩	ما يسن لدخول الحمام
٢٥٠	جواز الدلك في الحمام
٢٥١	النوع الثاني فيما يحدث في البدن من
٢٥٢	الأجزاء وشعر الرأس
٢٥٣	شعر التارب - شعر الابط - شعر
٢٥٤	العانة
٢٥٥	الأظفار - ترتيب القلم
٢٥٦	كيفية اكتحاله صلى الله عليه وسلم
٢٥٧	السرة والقلقة
٢٥٨	اللحية
٢٥٩	الخضاب - تبيض اللحية
٢٦٠	كتاب أسرار الصلاة
٢٦١	ومهمات
٢٦٢	الباب الأول : في فضائل الصلاة
٢٦٣	فضيلة الأذان
٢٦٤	فضيلة المكتوبة
٢٦٥	فضيلة اتمام الأركان
٢٦٦	فضيلة الجماعة
٢٦٧	فضيلة السجود
٢٦٨	فضيلة الخشوع
٢٦٩	فضيلة المسجد وموضع الصلاة
٢٧٠	الباب الثاني : في كسفة الأعمال الظاهرة
٢٧١	من الصلاة
٢٧٢	كيفية رفع اليدين للصلاة
٢٧٣	تكبيرة الاحرام
٢٧٤	القراءة في الصلاة
٢٧٥	الركوع ولواحقه - السجود
٢٧٦	التشهد
٢٧٧	المنهيات
٢٧٨	تميز الفرائض والسنن
٢٧٩	الباب الثالث : في الشروط الباطنة من
٢٨٠	أعمال القلب
١٩٣	العلم بأفعال الله تعالى وكسب العبد
١٩٤	ارادة الله فعل العبد
١٩٥	تفضل الله بالخلق
١٩٥	التكليف بما لا يطاق وجواز ألام الخلق
١٩٦	عدم رعاية الاصلح عليه
١٩٨	بعثة الأنبياء جائزة وثبوت نبوة خاتم النبيين
١٩٩	الركن الرابع في السمعية وتصديقه
١٩٩	صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به
١٩٩	الحشر والنشر
٢٠٠	سؤال منكر ونكير - عذاب القبر - الميزان
٢٠١	الصراط - الجنة والنار - الإمامة الحق
٢٠٢	فضل الصحابة وترتيبهم - شروط الإمامة
٢٠٢	انعقاد الإمامة عند خوف الفتنة
٢٠٣	الفصل الرابع : في الايمان والاسلام
٢٠٨	شبهة المرجئة
٢١٠	زيادة الايمان ونقصانه
٢١١	اطلاقات الايمان
٢١٣	الاستثناء في الاقرار بالايمان
٢١٦	ارتباط الايمان بالبراءة من النفاق
٢١٦	بعض الآثار التي وردت في التخلي عن
٢١٦	النفاق
٢١٨	اقسام النفاق
٢٢٢	كتاب أسرار الطهارة
٢٢٣	مراتب الطهارة
٢٢٧	القسم الأول : في طهاره الخث
٢٢٧	الطرف الأول في المزال
٢٢٨	الطرف الثاني في المزال به
٢٣١	الطرف الثالث في كيفية المزال
٢٣٢	القسم الثاني : طهارة الأحداث
٢٣٢	باب آداب قضاء الحاجة
٢٣٤	كيفية الاستنجاء
٢٣٥	كيفية الوضوء
٢٤٠	فضيلة الوضوء
٢٤١	كيفية الغسل
٢٤٢	كيفية التيمم
٢٤٣	القسم الثالث : في النظافة والتنظيف

الصفحة	الصفحة
٣٤٧	٢٨٥ بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب
القسم الأول : فيما يتكرر بتكرر الأيام	٢٨٩ بيان المعاني الباطنة التي تتم بها الصلاة
٣٤٨ والليالي	٢٩٢ بيان النواء النافع في حضور القلب
رواب الصلوات الخمس	٢٩٦ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب
٣٤٨ الزوال	٣٠٣ ما يراعى في الركوع والسجود
٣٥٢ وقت المغرب	٣٠٤ ما يراعى في التشهد
٣٥٣ الأفضل في الايتار	٣٠٥ ثمرة الخشوع في الصلاة
القسم الثاني : ما يتكرر بتكرر الأسابيع	٣٠٧ حكايات وأخبار في صلاة العاشعين
٣٦٢ القسم الثالث : ما يتكرر بتكرر السنين	٣٠٧ مم يتولد الخشوع وفيه يكون
٣٦٢ صلاة العيدين	٣١٠ الباب الرابع : في الأمانة والقنوة
٣٦٤ التراويح	٣١٢ فضل الأمانة على الاذان
٣٦٦ صلاة رجب - صلاة شعبان	٣١٤ الاجرة على الأمانة والاذان
القسم الرابع : النوافل العارضة	٣١٥ ما يجهر وما يسره ومواطنهما
٣٦٧ صلاة الخسوف والكسوف	٣١٦ سككات الامام وما يقرأ في الصلوات
٣٦٨ صلاة الاستسقاء	٣١٧ آخر صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم
٣٦٩ صلاة الجنائز	٣١٧ التخفيف في الصلاة والتطويل
٣٧٠ تحية المسجد	٣١٨ دعاء التشهد وحده
٣٧١ ركعتا الوضوء	٣١٩ وظائف التحلل
٣٧٢ تحية المنزل	٣٢٠ الباب الخامس : في فضل الجمعة وآدابها
٣٧٣ صلاة الاستخارة	٣٢٠ فضيلة الجمعة
٣٧٤ صلاة الحاجة وصلاة التسبيح	٣٢٢ بيان شروط الجمعة
٣٧٦ أسرار النهي في أوقات الكراهة	٣٢٤ بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة
٣٧٨	٣٣١ بدعة المقاصير - تحديد الصف الأول
كتاب أسرار الزكاة	بيان السنن والآداب الخارجة عن
الفصل الأول : في أنواع الزكاة	الترتيب السابق
٣٧٩ وأسباب وجوبها	٣٣٣ الساعة الشريفة من يوم الجمعة
النوع الأول : زكاة النعم وشروط الزكاة	٣٣٥ فضل سورة الكهف في يوم الجمعة
٣٧٩ زكاة الأبل وزكاة البقر	٣٣٧ استحباب الصدقة يوم الجمعة
٣٨٠ زكاة النعم	٣٣٩
٣٨١ النوع الثاني : زكاة المعشرات	٣٤٠ الباب السادس : في مسائل متفرقة
٣٨١ النوع الثالث : زكاة النقيدين	٣٤٠ العمل القليل في الصلاة والصلاة في النعلين
٣٨٢ النوع الرابع : زكاة التجارة	٣٤١ البرق في الصلاة
٣٨٣ النوع الخامس : الركاك والمعدن	٣٤٢ كيفية وقوف المقتدى - صلاة المسبوق
٣٨٣ النوع السادس : صدقة الفطر	٣٤٣ الصلاة الفائقة - الصلاة في النوب النجس
الفصل الثاني : في الأداء وشروطه	٣٤٣ ترك شيء من سنن الصلاة
٣٨٤ الباطنة والظاهرة	٣٤٤ الوسوسة في نية الصلاة
٣٨٧ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة	٣٤٥ تقدم المأموم أو مساواته
	٣٤٦ انكار المنكر وتنبيه المسيء في صلاته

### فهرست الجزء الثالث

الصفحة	الصفحة
٤٠١ بيان أسباب الاستحقاق	٣٩١ فضيلة اخفاء الصدقة
٤٠١ مصارف الزكاة - الفقراء	٣٩٢ مواطن استحباب العلانية في الصدقة
٤٠٢ المساكين	٣٩٣ محيطات الصدقة - المن ومصدره
٤٠٣ العاملون - المؤلفون قلوبهم - المكاتبون	٣٩٤ الاذى ومنبعه
٤٠٣ الفارمون	٣٩٧ تخير المصروف
الفراة - ابن السبيل - حد التحري	الفصل الثالث : في القايض وأسباب
٤٠٤ عن الفقير	استحقاقه ووظائف قبضه

( احياء علوم الدين - الجزء الثالث )

الصفحة	الصفحة
٤٦١	بيان وظائف القايض
٤٦٤	الأولى التجرد لعبادة الله
٤٦٥	الثانية الدعاء لمعطى الزكاة
٨٦٦	الثالثة التورع عن أخذ زكاة المال الحرام
٤٦٦	الرابعة التعفف في أخذ مال الزكاة
٤٦٧	مذاهب العلماء في مقدار الصدقة
٤٦٨	سؤال صاحب المال عن قدر الواجب عليه
٤٦٩	الفصل الرابع : في صدقة التطوع
٤٧٠	وفضلها وآداب أخذها واعطائها
٤٧٣	بيان فضيلة الصدقة
٤٧٤	بيان اخفاء الصدقة واطهارها
٤٧٥	مزايا اخفاء الصدقة
٤٧٥	مزايا اظهار الصدقة
٤٨١	متى تخفى الصدقة ومتى تظهر
٤٨٢	بيان الأفضل من أخذ الصدقة والزكاة
٤٨٣	كتاب أسرار الصوم
٤٨٤	الفصل الأول : في الواجبات والسنن الظاهرة
٤٨٥	الواجبات الظاهرة
٤٨٥	سنن الصوم
٤٨٦	الفصل الثاني : في أسرار الصوم
٤٨٧	وشروطه الباطنة
٤٨٧	صوم الصالحين وأسراره غص البصر
٤٨٨	حفظ اللسان - كف السمع كف الجوارح
٤٨٨	تقليل الطعام في الإفطار
٤٨٨	السعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة
٤٨٨	وترتيب الأوراد فيه
٤٨٩	رواتب الصوم السنوية
٢٩١	الأشهر الفاضلة والأشهر الحرم
٤٩٣	رواتب الصوم الشهرية
٤٩٣	رواتب الصوم الأسبوعية - صوم الدهر
٤٩٥	كتاب أسرار الحج
٤٩٥	الفصل الأول : فضائل الحج ومكة والمدينة
٤٩٧	فضيلة الحج
٤٩٩	فضيلة البيت ومكة المشرفة
٤٩٩	فضيلة المقام بمكة وكرامته
٥٠٠	فضيلة المدينة علي سائر البلاد
٥٠١	زيارة المشاهد وقبور الأولياء
٥٠٢	الفصل الثاني : في شروط الحج وأركانه
٥٠٣	ومحظوراته وشروط الحج
٥٠٤	أركان الحج
٥٠٦	محظورات الحج والعمرة
٥٠٧	الظاهر
٥٠٧	السير من أول الخروج الى الاحرام
٥٠٩	آداب الاحرام
٥١٠	آداب دخول مكة
٥١١	الطواف
٥١٤	السعي
٥١٥	الوقوف وما قبله
	الدعاء في عرفة
	بقية أعمال الحج
	كيفية الرمي
	التكبير يوم النحر وأيام النحر
	طواف الزيارة ووقته
	أسباب التحلل - خطب الحج
	العمرة ومواقينها
	طواف الوداع - زيارة المدينة وآدابها
	كيفية الوقوف أمام القبر الشريف
	مشاهد المدينة ومساجدها وآبارها
	سنن الرجوع من السفر
	الباب الثالث : الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة
	بيان دقائق الآداب
	بيان الأعمال الباطنة
	فهم أصل الحج
	الشوق الى الحج
	العزم على الحج - التجرد للحج
	الزاد للحج - الراحة
	لباس الاحرام - الخروج للحج
	الدخول الى الميقات - الاحرام والتلبية
	دخول مكة - مشاهدة البيت
	الطواف بالبيت
	استلام الحجر الأسود
	التعلق بأستار الكعبة
	السعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة
	رمي الجمار - زيارة المدينة
	زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم
	كتاب آداب التلاوة
	الباب الأول : في فضل القرآن وذم المقصرين في تلاوته
	فضيلة القرآن
	في ذم تلاوة الغافلين
	الباب الثاني : في ظاهر آداب التلاوة
	آداب القارى - مقدار القراءة
	تقسيم القرآن في الورد
	كتابة القرآن
	ترتيل القرآن - البكاء في القرآن
	مراعاة السجادات - الاستعاذة
	الجهر بالقراءة
	تحسين الصوت في القراءة
	الباب الثالث : في أعمال الباطن في التلاوة
	فهم عظمة الكلام وعلوه
	التعظيم للمتكلم - حضور القلب
	التدبر
	التفهم
	التخلى عن موانع الفهم
	التخصيص

الصفحة	الصفحة
٥٦٧	دعاء فاطمة رضي الله عنها
٥٦٧	دعاء أبي بكر رضي الله عنه
٥٦٨	دعاء بريدة وقبيصة وأبي الدرداء رضي الله عنهم
٥٦٩	دعاء ابراهيم وعيسى والخضر عليهم السلام
٥٦٩	دعاء معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه
٥٧٠	دعاء عتبة الفلام وآدم عليهما السلام
٥٧٠	دعاء علي رضي الله تعالى عنه
٥٧١	دعاء ابن المعتز رضي الله تعالى عنه وتسبيحاته
٥٧١	دعاء ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه
٥٧٣	الباب الرابع : في ادعية مانورة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
٥٨١	الباب الخامس : في الادعية الماثورة عند كل حادث من الحوادث
٥٨١	عند الذهاب الى المسجد
٥٨١	عند الخروج من المنزل لحاجة
٥٨١	عند دخول المسجد
٥٨٢	في الركوع - في السجود
٥٨٣	عند الفراغ من الصلاة
٥٨٣	عند القيام من المجلس
٥٨٣	عند دخول السوق
٥٨٣	عند الدين
٥٨٣	عند لبس ثوب جديد
٥٨٣	عند رؤية ما يكره
٥٨٤	عند رؤية الهلال
٥٨٤	عند هبوب الريح
٥٨٤	عند وفاة أحد
٥٨٤	عند التصديق
٥٨٤	عند الخسران
٥٨٤	عند الابتداء في أمر ما
٥٨٥	عند النظر الى السماء
٥٨٥	عند سماع صوت الرعد والصواعق والمطر
٥٨٥	عند الغضب - عند الخوف
٥٨٥	عند الغزو - عند طن الأذن
٥٨٦	عند الهم - عند الوجع - عند الكرب
٥٨٦	عند ارادة النوم
٥٨٨	عند الاستيقاظ
٥٨٩	عند المساء - عند النظر في المرأة
٥٩٠	عند شراء الحاجة
٥٩٠	عند التهئة بالنكاح - عند قضاء الدين
٥٩٠	قائمة الدعاء
٥١٦	التائب
٥٢٠	الترقي
٥٢١	التبري
٥٢٢	الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالراي من غير نقل
٥٢٥	النهى عن التفسير بالراي
٥٢٦	الواجب علمه للمفسر
٥٣١	كتاب الأذكار والدعوات
٥٣٢	وفائده
٥٣٥	فضيلة مجالس الذكر
٥٣٧	فضيلة التهليل
٥٤٠	فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار
٥٤٨	الباب الثاني : في آداب الدعاء وفضله
٥٤٨	وفضل بعض الأدعية الماثورة
٥٤٨	فضيلة الدعاء
٥٤٩	آداب الدعاء
٥٤٩	تخير الأوقات الشريفة
٥٥٠	اغتنام الأحوال الشريفة
٥٥٠	استقبال القبلة
٥٥١	انخفاض الصوت
٥٥٢	عدم تكلف السجع
٥٥٣	التضرع والخشوع - الايقان بالاجابة
٥٥٤	الالحاح في الدعاء - افتتاح الدعاء بالذكر
٥٥٥	التوبة
٥٥٥	التبعية واثرها في احباط الدعاء - رد المظالم - الاقرار بالاساءة
٥٥٦	كفارة النظر الى المرأة
٥٥٧	الاستسقاء بالعباس
٥٥٧	فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٥٧	حثين عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٥٩	بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم
٥٦٠	علمه صلى الله عليه وسلم
٥٦٠	تواضعه صلى الله عليه وسلم
٥٦١	فضيلة الاستغفار
٥٦١	مزايَا الاكثار من الاستغفار
٥٦٣	استغفار الولد رافع لدرجات والده
٥٦٤	أحب العباد الى الله
٥٦٥	الباب الثالث : في ادعية مانورة ومعزية الى اسبابها واربابها
٥٦٥	دعاء الفجر
٥٦٦	دعاء عائشة رضي الله عنها

كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الرابع

دار الشعب

٩٢ شارع صلاح الدين بالقاهرة، ١٠٠١٠١





كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل

### كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين  
وبه اختتام ربع العبادات نفع الله به المسلمين

#### بسم الله الرحمن الرحيم

حمد الله على آلائه حمدا كثيرا ، ونذكره ذكر الابداد في القاب استكبارا ولا نفورا ،  
ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ، ونصلي على نبيه  
الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا ، وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين ، الذين اجتهدوا في عبادة  
الله غدوة وعشيا وبكرة وأصيلا ، حتى أصبح كل واحد منهم نجما في الدين هاديا وسراجا منيرا  
أما بعد : فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده ، لاليتقروا في منابكها بل ليتخذوها  
منزلا فيتزودوا منها إذا يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ، ويكتنزون منها تحفا لنفوسهم عملا  
وفضلا ، محترزين من مصادها ومعاطبها ، ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة  
براكبها ، فالناس في هذا العالم سفر ، وأول منازلهم المهد ، وآخرها اللحد ، والوطن هو الجنة  
أو النار ، والعمر مسافة السفر ، فسنة مرحله ، وشهوره فراسخه ، وأيامه أمياله ، وأنفاسه  
خطراته ، وطاعته بضاعته ، وأوقاته رعو من أمواله وشبهواته وأغراضه قطاع طريقه ، وربحه  
النفور بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم ، وخسرانه البعد من الله تعالى  
مع الانكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم ، فالغافل في نفس من أنفاسه حتى  
ينقضى في غير طاعة تقربه إلى الله زلفى متعرض في يوم التغابن لفينة وحسرة مالهامنتهى  
ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموقنون عن ساق الجد ، وودعوا بالسكينة ملاذ  
النفس ، واعتنموا بقايا العمر ، ورتبوا بحسب تكرار الأوقات وظائف الأوراد ، حرصا على  
إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار ، فصار من  
مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التي سبق  
شرحها على مقادير الأوقات ، ويتضح هذا المهم بذكر باين  
الباب الأول : في فضيلة الأوراد ، وترتيبها في الليل والنهار  
الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل ، وفضيلته وما يتعلق به

## الباب الأول

في فضيلة الأوراد وتربيتها وأحكامها

### فضيلة الأوراد

وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

اعلم ان الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لانجاة إلا في لقاء الله تعالى ، وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بان يموت العبد محبا لله تعالى ، وعارفا بالله سبحانه ، وأن المحبة والانس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه ، وأن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله ، وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ، ولن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بدواع الدنيا وشهواتها ، والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة ، وكل ذلك لا يتم إلا باستئراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار ، والنفوس لما جبلت عليه من السامة والملال لا تصبر على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر ، بل إذا رُدَّت إلى نخط واحد أظهرت الملل والاستئقال ، وإن الله تعالى لا يمل حتى تملا ، فمن ضرورة اللطف بها أن تروِّح بالتنقل من فن إلى فن ، ومن نوع إلى نوع ، بحسب كل وقت لتغزr بالانتقال لذتها ، وتعظم باللذة رغبتها ، وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها ، فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة ، فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها ، فإن النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا ، فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تديرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا ، والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الميل إلى الدنيا ، لموافقها الطبع ، إذ يكون الوقت متساويا فأتى يتقاومان والطبع لأحدهما مرجح ، إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرد ، وأما الرد إلى العبادات فتكلف ، ولا يسلم اخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات ، فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ، ومن أراد أن ترجح كفة حسناته وتثقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته ، فإن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فامرء مخطر ، ولكن الرجال غير منقطع ، والعفو من كرم الله منتظر ، فمضى الله تعالى أن ينفقره بحوده وكرمه ،

فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة ، فان لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى  
 لرسوله واقتبسه بنور الايمان ، فقد قال الله تعالى لا قرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه  
 ( إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا . وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى :  
 ( وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى :  
 ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ <sup>(٣)</sup> )  
 وقال سبحانه : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ <sup>(٤)</sup> )  
 وقال تعالى : ( إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا <sup>(٥)</sup> ) وقال تعالى : ( وَمِنَ آثَاءِ اللَّيْلِ  
 فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى <sup>(٦)</sup> ) وقال تعالى : ( وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ  
 إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ <sup>(٧)</sup> ) ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم  
 فقال تعالى : ( أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ . قُلْ  
 هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ <sup>(٨)</sup> ) وقال تعالى : ( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ  
 يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا <sup>(٩)</sup> ) وقال عز وجل : ( وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِبَهُمْ سُجْدًا وَفِيئًا <sup>(١٠)</sup> )  
 وقال عز وجل : ( كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ <sup>(١١)</sup> )  
 وقال عز وجل : ( فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ <sup>(١٢)</sup> ) وقال تعالى : ( وَلَا تَطْرُدِ  
 الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ <sup>(١٣)</sup> )

فهذا كله بين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالاوراد على سبيل  
 الدوام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١٤)</sup> « أَحَبُّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَرَاغُونَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
 وَالْأُظْلَةَ لِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » وقد قال تعالى : ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ <sup>(١٥)</sup> ) وقال تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ  
 كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا <sup>(١٦)</sup> )

١ كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل

٢ الباب الأول في فضيلة الأوراد

( ١ ) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله : الطبراني و ك وقال

صحيح الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بافظ خيار عباد الله

(١) المزمل : ٧ ، ٨ (٢) الدهر : ٢٥ ، ٢٦ (٣) ق : ٣٩ ، ٤٠ (٤) الطور : ٤٨ ، ٤٩ (٥) المزمل : ٦  
 (٦) طه : ١٣٠ (٧) هود : ١١٤ (٨) الزمر : ٩ (٩) السجدة : ١٦ (١٠) الفرقان : ٦٤ (١١) الذاريات : ١٧ ، ١٨  
 (١٢) الروم : ١٧ (١٣) الأنعام : ٥٢ (١٤) الرحمن : ٥ (١٥) الفرقان : ٤٥ ، ٤٦

وقال تعالى ( وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ <sup>(٢)</sup> ) فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ، ومن خلق الظل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا ، بل لتعرف بها مقادير الاوقات ، فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة ، يدلك عليه قوله تعالى ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ أَرَادَ أَنۡ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا <sup>(٣)</sup> ) أى يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر ، وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير ، وقال تعالى : ( وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنۡ رَبِّكُمۡ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّعَةِ وَالْحِسَابِ <sup>(٤)</sup> ) وإنما الفضل المبغى هو الثواب والمنفرة ، ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه

### بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم أن أوراد النهار سبعة ، فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد ، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وردان ، وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان ، وما بين العصر إلى المغرب وردان ، والليل ينقسم إلى أربعة أوراد ، وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس ، ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع الفجر ، فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به

فالورد الأول : ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس ، وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به إذ قال ( وَالصُّبْحُ إِذْ أُنْفَسَ <sup>(٥)</sup> ) وتعذحه به إذ قال ( فَالِقُ الْإِصْبَاحِ <sup>(٦)</sup> ) وقال تعالى : ( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ <sup>(٧)</sup> ) وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه إذ قال تعالى : ( ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا <sup>(٨)</sup> ) وهو وقت قبض ظل الليل يبسط نور الشمس وإرشاده الناس إلى التسبيح فيه ، بقوله تعالى : ( فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ <sup>(٩)</sup> ) وبقوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا <sup>(١٠)</sup> ) وقوله عز وجل : ( وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى <sup>(١١)</sup> ) وبقوله تعالى : ( وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا <sup>(١٢)</sup> )

(١) يس : ٣٩ (٢) الأنعام : ٩٧ (٣) الفرقان : ٦٢ (٤) الاسراء : ١٢ (٥) التكوثر : ١٨ (٦) الأنعام : ٩٦

(٧) الفلق : ١ (٨) الفرقان : ٤٦ (٩) الروم : ١٧ (١٠) طه : ١٣٠ (١١) طه : ١٣٠ (١٢) الدهر : ٢٥

فأما ترتيبه: فليأخذ من وقت انتباهه من النوم، فإذا انتبه فينبغي أن يتدبّر الله تعالى فيقول: الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور، إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات، ويلبس ثوبه وهو في الدعاء، وينوي به ستر عورته إمتثالاً لأمر الله تعالى، واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة إلى بيت الماء، ويدخل أولاً رجله اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج، ثم يستاك على السنة كما سبق، ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة، فإنما قدمنا أحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط، فإذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر، أعني السنة في منزله <sup>(١)</sup> «كَذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» ويقرأ بعد الركعتين سواء أداها في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما، ويقول: اللهم <sup>(٢)</sup> «إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قاي، إلى آخر الدعاء، ثم يخرج من البيت متوجهاً إلى المسجد، ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد، ولا يسعى إلى الصلاة سعياً <sup>(٣)</sup> بل يمشي وعليه السكينة والوقار كما ورد به الخبر، ولا يشبك بين أصابعه، ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو <sup>(٤)</sup> بالدعاء المأثور لدخول المسجد، ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن وجد مسمعاً، ولا يتخطى رقاب الناس ولا يراحم، كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاهما في البيت، ويشغل بالدعاء المذكور بعدهما، وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس منتظراً للجماعة، والأحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> يغلس بالصبح، ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة قلما زيادة فضل،

(١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل: متفق عليه من حديث حفصة

(٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك - الحديث : تقدم

(٣) حديث المشي إلى الصلاة وعليه السكينة: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث الدعاء المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار

(٥) حديث التغليس في الصبح : متفق عليه من حديث عائشة

فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> أنه قال في صلاة الصبح « مَنْ تَوَضَّأَ ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَى الْمَسْجِدِ لِيُصَلِّيَ فِيهِ الصَّلَاةَ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَسَنَةٌ وَبِحِجْيَةِ عَنْهُ مِائَةٌ وَالْحَسَنَةُ يَعْشُرُ أَمْثَلَهَا فَإِذَا صَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ فِي جَسَدِهِ حَسَنَةٌ وَانْقَلَبَ بِحِجَّةٍ مَبْرُورَةٍ فَإِنْ جَلَسَ حَتَّى يَرْكَعَ الضُّحَى كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ رَكْعَةٍ أَلْفَا أَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَنْ صَلَّى الْعَتَمَةَ فَلَهُ مِثْلُ ذَلِكَ وَانْقَلَبَ بِعُمُرَةٍ مَبْرُورَةٍ ».

وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر، قال رجل من التابعين: دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني، فقال لي يا ابن أخي لأى شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة، فقلت لصلاة الغداة فقال<sup>(٢)</sup> أبشر فانا كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى، أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> طرقة وفاطمة رضى الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان؟ قال علي، فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثنا يبعثنا، فانصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب نخذه ويقول: « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا »

ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول: أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة، وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة، ثم يصلى الفريضة مراعى جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقدوة، فإذا فرغ منها قعد في المسجد إلى طلوع الشمس

(١) حديث أنس في صلاة الصبح من توضع ثم توجه إلى المسجد يصلى فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة

وبحى عنه سيئة، والحسنة بعشر أمثالها، وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة لم أجده أصلاً بهذا السياق وفي شعب الإيمان

للبيهق من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمره متقبلة

(٢) حديث أبي هريرة كنا نعد خروجنا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أصل

(٣) حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة وهما نائمان فقال ألا تصليان؟ قال علي

فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله - الحديث : متفق عليه



في ذكر الله تعالى كما سنرتبه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَأَنْ أُقْعِدَ فِي مَجْلِسِي أَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ» وروى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «كَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ» وفي بعضها «وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ» أي بعد الطلوع، وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى، وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال «يَا ابْنَ آدَمَ اذْكُرْنِي بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ سَاعَةً وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا» وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس، بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع، أدعية، وأذكار، ويكررها في مسبحة، وقراءة قرآن، وتفكر

أما الأدعية فكلما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام، ومنك السلام، و إليك يعود السلام، حيناً ربنا بالسلام، وأدخنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام، ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> وهو قوله «سُبْحَانَ رَبِّيَ أَعْلَى الْوُحَّابِ (٥) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَهْلُ النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ، وَالنَّاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ» ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه، أو يحفظ من جهاتها ما يراه أو يوفق بحاله، وأرق لقلبه، وأخف على لسانه

(١) حديث لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق

أربع رقاب: د من حديث أنس وتندم في الباب الثالث من العلم

(٢) حديث كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصلي ركعتين أي بعد الطلوع: م من

حديث جابر بن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر في جماعة

ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة

(٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرني

من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما: ابن المبارك في الزهد هكذا مر سلا

(٤) حديث كان يفتح الدعاء بسبحان ربّي الأعلى الوهاب: تقدم

(٥) حديث الفضل في تكرار لا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير

وهو على كل شيء قدير: تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشراً دون قول يحيي ويميت وهو حي

لا يموت بيده الخير فانها في اليوم واليلة للنساء من حديث أبي ذر دون قوله وهو حي لا يموت

وهي كلها عند البرار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها

مائة ومائتين والطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر وتكرارها ألف مرة وأسناده ضعيف

وأما الأذكار المكررة فهي كلمات ورد في تكرارها فنسائل لم نطول بإيرادها ، وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً أو سبعا وأكثره مائة أو سبعون ، وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته ، وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات ، فهو أجدر بأن يدوم عليه ، وخير الأمور أدومها وإن قل ، وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها ، فقليلها مع المداومة أفضل ، وأشد تأثيراً في القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالي فتحدث فيها حفيرة ؛ ولو وقع ذلك على الحجر ، ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر ، وهذه الكلمات عشرة

الأولى: قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو

حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير

الثانية: قوله <sup>(١)</sup> سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

الثالثة : قوله <sup>(٢)</sup> . سبح قدوس رب الملائكة والروح

الرابعة : قوله <sup>(٣)</sup> . سبحان الله العظيم وبحمده

الخامسة: قوله <sup>(٤)</sup> . أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة

( ١ ) حديث الفضل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله

ن في اليوم والليلة وحسب كونه من حديث أبي سعيد الخدري أسكنه رامن البايات الصالحات فذكرها

( ٢ ) حديث تكرار سبح قدوس رب الملائكة والروح : لم أجد ذكرها مكررة لكن عند من حديث

عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم ولأبي الشيخ في الثواب

من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح

( ٣ ) حديث تكرار سبحان الله وبحمده : متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم مائة مرة

حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر

( ٤ ) حديث تكرار أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة: المستغفر في الدعوات من

حديث معاذ أن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل

زبد البحر ولفظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه ت من حديث أبي سعيد في قولها

ثلاثا وللبخاري من حديث أبي هريرة أني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين

مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث الاعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة.

تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار

السادسة: قوله . اللهم <sup>(١)</sup> لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم  
السابعة : قوله . <sup>(٢)</sup> لا إله إلا الله الملك الحق المبين  
الثامنة : قوله <sup>(٣)</sup> بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء، وهو السميع العليم  
التاسعة: اللهم <sup>(٤)</sup> صل على محمد ، عبدك ونبيك ورسولك، النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم  
العاشرة : قوله <sup>(٥)</sup> أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من  
همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ،

فهذه العشر كلمات ، إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن  
يكرر ذكرها واحدا مائة مرة ، لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياته، وللقلب  
بكل واحدة نوع تنبيه وتلذذ ، وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل

( ١ ) حديث تكرار اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم: لم أجد تكرارها في

حديث وأما وردت مطلقة غف الصلوات وفي الرفع من الركوع

( ٢ ) حديث تكرار لا إله إلا الله الملك الحق المبين: السنن في الدعوات والخطيب في الرواة عن مالك من

حديث علي من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به  
الغنى واستقرع به باب الجنة وفيه الفضل بن ناعم ضعيف ولأبي نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم  
وليلة مائتي مرة لم يسأل الله فيها حاجة إلا قضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي

( ٣ ) حديث تكرار بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم: أصحاب

السنن وابن حبان وك وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم يصبه  
جفأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصبه فناء بلاء حتى يمسي قال حسن صحيح غريب

( ٤ ) حديث تكرار اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد: ذكره أبو القاسم

محمد بن عبد الواحد العافقي في فضائل الفراءن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت  
في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر قلت ورد التكرار عند  
الصباح والساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطرائي من حديث أبي الدرداء بلفظ من

صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي أدركته شفاعتي يوم القيامة وفيه انقطاع

( ٥ ) حديث تكرار أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بك

رب أن يحضرون: ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله

السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الجن وكل الله به سبعين ألف

ملك - الحديث : ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولا بن أبي الدنيا من

حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصنع

- الحديث : ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خالد كلمات تقولها ثلاث مرات

قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وإن يحضرون

والحديث عند أبي داود وت وحسنه وك وصححه فإني يقال عند الفزع دوت تكرارها ثلاثا

من حديث عبد الله بن عمرو

فأما القراءة : فيستحب له قراءة جملة من الآيات : وردت الاخبار بفضلها ، وهو أن يقرأ سورة الحمد <sup>(١)</sup> وآية الكرسي <sup>(٢)</sup> وخاتمة البقرة <sup>(٣)</sup> من قوله ( آمَنَ الرَّسُولُ ) <sup>(٤)</sup> ( وَشَهِدَ اللَّهُ ) <sup>(٥)</sup> ( وَقُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ ) <sup>(٦)</sup> الآيتين وقوله تعالى ( لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ) <sup>(٧)</sup> إلى آخرها وقوله تعالى ( لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ) <sup>(٨)</sup> إلى آخرها

( ١ ) حديث فضل سورة الحمد : رخ من حديث أبي سعيد بن العلى أنها أعظم السور فى القرآن وم من حديث ابن عباس فى الملك الذى نزل إلى الأرض وقال للنبي صلى الله عليه وسلم أبشر بورى أوتيتها لم يؤتها نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منها إلا أعطيت

( ٢ ) حديث فضل آية الكرسي : م من حديث أبي ابن كعب يابا المنذر أتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا إله إلا هو الحى القيوم - الحديث وخ من حديث أبي هريرة فى توكيله بحفظ تمر الصدقة ومجى الشيطان اليه وقوله إذا أويت إلى فراشك فافتر آية الكرسي فانه لن يرال عليك من الله حافظ - الحديث : وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه قد صدقك وهو كذوب

( ٣ ) حديث فضل خاتمة البقرة : متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث

( ٤ ) حديث فضل شهد الله : أبو الشيخ حب فى كتاب النواى من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الاسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى لى عنده وديعة جى به يوم القيامة قليل له عدى هداهد إلى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدحلوا عدى الحنة وفيه عمر بن الخطاب روى الاباطيل قاله ابن عدى وسياقى حديث على بعده

( ٥ ) حديث فضل قل اللهم مالك الملك الآيتين : المستغفرى فى الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بعب حساب معلقات ماينهن وبين الله حجاب - الحديث : وفيه فقال الله لا يقرأ كن أحدمن عادى دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه - الحديث : وفيه الحارث ابن عمير وفى ترجمته ذكره حب فى الصغفاء وقال موضوع لأصل له والحارث يروى عن الاثبات للموضوعات قلت وثقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم ون وروى له خ تعليقا

( ٦ ) حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها : طب فى الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف عانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماأحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثا وفى آخره قتل حسي الله إلى آخر السورة وذكر أبو القاسم العافى فى فضائل القرآن فى رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكار أث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يمت هدا ولا غرقا ولا حرقا ولا ضربا بحديدة وهو ضعيف

( ٧ ) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق : لم أجد فيه حديثا يخصها لكن فى فضل سورة الفتح مارواه أبو الشيخ فى كتاب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح فكأنما شهد فتح مكة مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث موضوع

(١) البقرة : ٢٨٥ (٢) آل عمران : ١٨ (٣) آل عمران : ٣٦ (٤) التوبة : ١٢٨ (٥) الفتح : ٢٧

وقوله سبحانه <sup>(١)</sup> (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا <sup>(٢)</sup>) الآية <sup>(٣)</sup> وخمس آيات من أول الحديد <sup>(٤)</sup> وثلاثا من آخر سورة الحشر

وإن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن <sup>(١)</sup> كرز بن وبرة رحمه الله ، وكان من الأبدال قال أتاني أخ لي من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية ، فانها نعمت الهدية فقلت يا أخي ومن أهدى لك هذه الهدية ، قال أعطانيها إبراهيم التيمي ، قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه أياها قال . بلى ، قال كنت جالسا في فناء الكعبة ، وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتمجيد فجاءني رجل فسلم عليّ وجلس عن يميني ، فلم أر في زماني أحسن منه وجهًا ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد يابضا ولا أطيب ريحاً منه ، فقلت يا عبد الله من أنت ، ومن أين جئت ، فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني ، فقال جئتك للسلام عليك ، وحبالك في الله ، وعندى هدية أريد أن أهديها لك ، فقلت ماهي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب ، سورة الحمد ، وقل أعوذ برب الناس ، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل هو الله أحد وقل يأيها الكافرون ، وآية الكرسي ، كل واحدة سبع مرات ، وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا ، وتصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا ، وتستغفر لنفسك

( ١ ) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية: أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وأسناده ضعيف

( ٢ ) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد: ذكر أبو القاسم النافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا أردت تسأل الله حاجة فاقرأ خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله عليم بذات الصدور ومن آخر سورة الحشر من قوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو بما تريد

( ٣ ) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر: ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل هذا بورقة والبيهقي في البعث من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار فمات من يومه أو ليلته فقد أوجب الله له الجنة

( ٤ ) حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل الشام عن إبراهيم التيمي أن الخضر علمه المسبعات العشرة وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته

ولو الديك والمؤمنين والمؤمنات سبعا ، وتقول اللهم افعل بى وبهم عاجلا وآجلا فى الدين  
والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ، ولا تفعل بنا يامولانا ما نحن له أهل انك غفور حلیم جواد  
كريم رؤف رحيم سبع مرات وانظر أن لاتدع ذلك غدوة وعشية

فقلت أحب أن تخبرنى من أعطاك هذه العطية العظيمة ، فقال أعطانيها محمد  
صلى الله عليه وسلم ، فقلت أخبرنى بشواب ذلك ، فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم  
فلسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك ، فذكر ابراهيم التيمى أنه رأى ذات يوم  
فى منامه كأن الملائكة جاءت فاحتملته حتى أدخلوه الجنة ، فرأى ما فيها ووصف  
أمورا عظيمة مما رآه فى الجنة ، قال فسألت الملائكة فقلت لهن هذا؟ فقالوا للذى يعمل مثل  
عملك ، وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتانى النبي صلى الله عليه وسلم  
ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب ، فسلم  
على وأخذ يبدى فقلت يارسول الله، الخضر أخبرنى أنه سمع منك هذا الحديث ، فقال صدق  
الخضر ، صدق الخضر ، وكل ما يحكيه فهو حق ، وهو عالم أهل الأرض ، وهو رئيس الأبدال  
وهو من جنود الله تعالى فى الأرض ، فقلت يارسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل  
الذى رأيت فى منامى ، هل يعطى شيئا مما أعطيته ؟ فقال والذى بعثنى بالحق نبيا إنه يعطى  
العامل بهذا وإن لم يرنى ولم ير الجنة ، إنه ليفقر له جميع الكبائر التى عملها ، ويرفع الله تعالى  
عنه غضبه ومقته ، ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة  
والذى بعثنى بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ، ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا  
وكان ابراهيم التيمى يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا  
فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه  
فهو حسن ، فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا  
فضله وآدابه فى باب التلاوة

وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسياقى تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته فى كتاب  
التفكر من ربيع المنجيات ولكن مجامعه ترجع إلى فنين  
أحدهما : أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة ، بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره

ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ، ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ، ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين

الفن الثاني : فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى ، وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة ، لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها ، أو في عقوباته ونقماته لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغنائه ، ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض ، وإنما نستقصى ذلك في كتاب التفكير ، ومهما تيسر الفكر فهو أشرف العبادات ، إذ فيه معنى الذكر لله تعالى ، وزيادة أمرين

أحدهما : زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف

والثاني : زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ، ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ، ومعرفة قدرته ، وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ، ومن المعرفة التعظيم ، ومن التعظيم المحبة ، والذكر أيضا يورث الانس ، وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ، ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار ، كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما ، فليس محبته له كمحبة المشاهد ، وليس الخبر كالمعاينة ، فالعباد المواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالآيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جلية اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم ، والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر ، لأن أحدا لم يحط بكنهه بجلاله وجماله فان ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ، ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ، ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها ، وإنما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجابا

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ لِلَّهِ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ لَوْ كَشَفَهَا لِأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ مَا أَدْرَكَ بَصَرُهُ » وتلك الحجب أيضا مترتبة ، وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ، ويبدو في الأول أصغر هاشم ما يليه ، وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال : ( فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ) أى أظلم عليه الأمر ، ( رَأَى كَوْكَبًا ) أى وصل إلى حجاب من حجب النور ، فمبر عنه بالكوكب ، وما أريد به هذه الأجسام المضيئة ، فإن آحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تليق بالأجسام ، بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فما لا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام ، والحجب المسماة أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى : ( اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ) <sup>(٢)</sup> الآية ولتجاوز هذه المعاني ، فانها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها الا الكشف التابع للفكر الصافي ، وقل من ينفتح له بابه ، والمتيسر على جماهير الحلائق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة ، وذلك أيضا مما تغزر فائدته ، ويعظم نفعه

فهذه الوظائف الأربعة أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ، ينبغي أن تكون وظيفة المرید بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة ، فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ، ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنته ، والصوم هو الجنة التي تضيق مجارى الشيطان المعادى الصارف له عن سبيل الرشاد ، وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر ، وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضی الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار <sup>(٣)</sup> وهو الأولى ، إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلوصلى لذلك فلا بأس به

الورد الثاني : ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار ، وأعنى بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس الى الزوال ، وذلك بمضى ثلث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتى عشرة ساعة وهو الربع ، وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان

( ١ ) حديث ان لله سبعين حجابا من نور - الحديث : تقدم في قواعد العقائد

( ٢ ) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع الشمس : تقدم حديث جابر بن سمرة عندم في جلوسه

صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر

وأما هو من قوله عما تقدم من حديث أنس

(١) النور : ٣٥



إحداها : صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة ، وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشراق ، وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ، ويصلي أربعاً أو سبعا أو ثمانيا إذا رمضت الفصال ، وضحيته الأقدام بحر الشمس ، فوقت الركعتين هو الذى أراد الله تعالى بقوله : ( يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ <sup>(١)</sup> ) فانه وقت اشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن مؤازاة البخارات والغبارات التى على وجه الأرض ، فانها تمنع إشراقها التام ، ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذى أقسم الله تعالى به فقال : ( وَالضُّحَى وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى <sup>(٢)</sup> ) وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> على أصحابه ، وهم يصلون عند الاشراق ، فنادى بأعلى صوته « أَلَا إِنَّ صَلَاةَ الْأَوَّابِينَ إِذَا رَمَضَتِ الْفِصَالُ » فلذلك تقول. إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى ، وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة ، وهو ما بين ارتفاع الشمس بطاوع نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء ، واسم الضحى ينطلق على الكل وكأن ركعتي الاشراق تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة ، وانقضاء الكراهة إذا قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَبْهَا » فأقل ارتفاعها ان ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها ، وهذا يراعى بالتقريب

الوظيفة الثانية في هذا الوقت : الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض ، وتشيع جنازة ، ومعاونة على بر وتقوى ، وحضور مجلس علم ، وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها ، فان لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قد منها من الأدعية ، والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوع بها أن شاء ؛ فانها مكروهة بعد صلاة الصبح ، وليست مكروهة الآن ، فتصير الصلاة قسما خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن أراده ، أما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها ، وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر

( ١ ) حديث خرج على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت

الفصال طيب من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عندهم دون ذكر الاشراق

( ٢ ) حديث ان الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقها تقدم في الصلاة

(١) ص : ١٨ (٢) الضحى : ٩

الورد الثالث : من ضحوة النهار إلى الزوال ، ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل ، وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها ، وقبل مضيها صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر ، فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر ، فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب ، ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة العصر بين الزوال والغروب ، إلا أن الضحى لم تقرر لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم تخفف عنهم

الوظيفة الرابعة : في هذا الوقت الأقسام الأربعة وزيد أمران

أحدهما : الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق ، فإن كان تاجراً فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة ، وإن كان صاحب صناعة فينصح وشفقة ، ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته أيومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته ، فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليتزوّد لآخرته ، فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد ، والتمتع به أدوم ، فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل : لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن ، مسجد يعمره ، أو بيت يستره ، أو حاجة لا بد له منها ، وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه ، بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بُد أنه لا بد لهم منه ، وذلك لأن الشيطان يعدم الفقر ويأمرهم بالفحشاء ، فيصنون إليه ، ويجمعون ما لا يأكلون ، خيفة الفقر ، والله يعدم مغفرة منه وفضلاً ، فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه الأمر الثاني : القيالولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل ، كما أن التسحّر سنة يستعان به على صيام النهار ، فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم ينم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم أحب له ، إذا كان لا ينبعث نشاطه للرجوع إلى الذاكر والوظائف المذكورة ، إذ في النوم الصمت والسلامة ، وقد قال بعضهم : يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم ، وكل من عابد أحسن أحواله النوم ، وذلك إذا كان يرأى بعبادته ولا يخلص فيها ، فكيف بالغافل الفاسق ؟ قال سفيان الثوري رحمه الله : كان يعجبهم إذا تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة ، فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء

وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة ، فإن ذلك من فضائل الأعمال ، وإن لم ينم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار ، لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهوم الدنيا ، فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد عن بابه جدير بأن يزيكه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته ، وفضل ذلك كفضل إحياء الليل ، فإن الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهوم الدنيا ، وأحد معني قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ أَرَادَ أَنۢ يَذَّكَّرَ <sup>(١)</sup> ) أى يخلف أحدهما الآخر فى الفضل ، والثانى انه يخلفه فيتداركا فيه مافات فى أحدهما

الورد الرابع : ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر ، وراتبته ، وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها ، فإذا كان قد توجهاً قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الاذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ، ثم ليقيم إلى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذى أراده الله تعالى بقوله ( وَحِينَ تَظْهَرُونَ <sup>(٢)</sup> ) وليصل <sup>(١)</sup> فى هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهما بتسليمة واحدة ، وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار تقل بعض العلماء . انه يصليها بتسليمة واحدة ، ولكن طعن فى تلك الرواية ، ومذهب الشافعى رضى الله عنه : انه يصلى مثبتي مثبتي كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذى صحته به الأخبار <sup>(٢)</sup> وليطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه فى باب صلاة التطوع ، وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من المثنين ، أو أربعاً من المثاني ، فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء ، وأجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل ثم يصلى الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة . كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ، ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً ، فقد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل ، ويستحب أن يقرأ فى هذه النافلة آية الكرسي ، وآخر سورة البقرة ، والآيات التى أوردناها فى الورد الأول ، ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت

( ١ ) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وفيه انها فيها تفتح أبواب السماء وانها ساعة يستجاب

فيها الدعاء فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح : دهن حديث أبي أيوب وقد تقدم فى الصلاة فى الباب السادس

( ٢ ) حديث صلاة الليل والنهار مثبتي مثبتي : د وحب من حديث ابن عمر

(١) الفرقان : ٦٣ (٢) الروم : ١٨

الورد الخامس : ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه العكوف في المسجد مشغلا بالذكر والصلاة أو فنون الخير ويكون في انتظار الصلاة معتكفا ، فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف ، وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويًا كدوي النحل من التلاوة ، فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهماه فالبيت أفضل في حقه ، فاحياء هذا الورد وهو أيضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل ، وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومتان بالنهار ، قال بعض العلماء : ثلاث يمقت الله عليها الضحك بغير عجب ، والأكل من غير جوع ، والنوم بالنهار من غير سهر بالليل ، والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا ، فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار ، وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالنهار ، فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ، ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ، ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان ، وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه ، وقدر الاعتدال هذا والنقصان منه ربما يفضي إلى اضطراب البدن ، الامن يتعود السهر تدريجا فقد عرن نفسه عليه من غير اضطراب ، وهذا الورد من أطول الاوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الآصال التي ذكرها الله تعالى اذ قال : ( وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ <sup>(١)</sup> ) وإذ اسجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات !

الورد السادس : إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس ، وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى (وَالْعَصْرِ <sup>(٢)</sup> ) هذا أحد معني الآية ، وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين ، وهو العشي المذكور في قوله ( وَعَشِيًّا <sup>(٣)</sup> ) وفي قوله ( بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ <sup>(٤)</sup> ) وليس في هذا الورد صلاة الأربع ركعات بين الاذان والاقامة كما سبق في الظهر ، ثم يصلي الفرض ويشتمل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاول إلى أن ترتفع الشمس إلى رءوس الحيطان وتصفّر ، والافضل فيه اذمنع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم ، إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر ، فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة

(١) الرعد : ١٥ (٢) الروم : ١٨ (٣) العصر : ١ (٤) ص : ١٨

الورد السابع: إذا اصفرت الشمس بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغبارات والبخارات التي على وجه الأرض ويرى صفرة في ضوءها دخل وقت هذا الورد ، وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع . وهو المراد بقوله تعالى ( فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ <sup>(١)</sup> ) وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى ( فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ <sup>(٢)</sup> ) قال الحسن : كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لأول النهار ، وقال بعض السلف : كانوا يعملون أول النهار للدينا وآخره لآخره . فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأول ، مثل أن يقول : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم ، وأسأله التوبة ، وسبحان الله العظيم وبحمده ، مأخوذ من قوله تعالى ( وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ <sup>(٣)</sup> ) والاستغفار على الأسماء التي في القرآن أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفارا ، أستغفر الله إنه كان توابا ، رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ، فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس ( وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا <sup>(٤)</sup> ) ( وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى <sup>(٥)</sup> ) والعمودتين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار ، فإذا سمع الأذان قال اللهم هذا إقبال ليلك ، وإدبار نهارك ، وأصوات دعائك ، كما سبق ثم يجيب المؤذن ويشتمل بصلاة المغرب ، وبالغروب قد انتهت أوراد النهار ، فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة ، فإن ساوى يومه أمسه فيكون مغبونا وإن كان شرا منه فيكون ملعونا فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا بُورِكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أَرْدَادُ فِيهِ خَيْرًا » فإن رأى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره ، مترفعا عن التجشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه ، وإن تكن الأخرى فالليل خليفة النهار فليعزم على تلاقي ما سبق من تقريظه فإن الحسنات يذهبن السيئات ، وليشكر الله تعالى على صحة جسمه ، وبقاء بقية من عمره طول ليله ليستغل بتدارك تقصيره ، وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة ، فلا يكون لها بعدها طلوع وعند ذلك يفتلق باب التدارك والاعتذار ، فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضى لامحاله جملتها بانقضاء آحادها

( ١ ) حديث لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيرا : تقدم في العلم في الباب الأول الا أنه قال علما بدل خيرا

(٢) الروم : ١٧ طه : ١٣٠ (٣) غافر : ٥٥ (٤) الشمس : ١ (٥) الليل : ١

## بيان أورد الليل

وهي خمسة

الأول . إذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل باحياء ما بين العشاءين ، فأخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق ، أغنى الحرة التي يغيبونها يدخل وقت العتمة ، وقد أقسم الله تعالى به فقال ( فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ <sup>(١)</sup> ) والصلاة فيه هي ناشئة الليل ، لأنه أول نشو ساعاته وهو أن من الآ ناء المذكورة في قوله تعالى ( وَمِنْ آتَاء اللَّيْلِ فَسَبِّحْ <sup>(٢)</sup> ) وهي صلاة الأوابين وهي المراد بقوله تعالى ( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ <sup>(٣)</sup> ) روى ذلك عن الحسن وأسنده ابن أبي زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل <sup>(٤)</sup> عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم « الصَّلَاةُ بَيْنَ الْعِشَاءِ » ثم قال صلى الله عليه وسلم « عَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ بَيْنَ الْعِشَاءِ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ بِمَلَائِكَةِ النَّهَارِ وَتُهْذِبُ آخِرَهُ » والملاغات جمع ملغاة من اللغو ، وسئل أنس رحمه الله عن ينام بين العشاءين فقال : لا تفعل فإنها الساعة المعنية بقوله تعالى ( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ <sup>(٥)</sup> ) وسيأتى فضل احياء ما بين العشاءين في الباب الثاني

وترتيب هذا الورد : أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، ويصليهما عقيب المغرب من غير تحلل كلام ولا شغل ؛ ثم يصلى أربعاً يطيلها ، ثم يصلى إلى غيبوبة الشفق ما تيسر له ، وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه العكوف في المسجد وإن عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء

( ١ ) حديث سئل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب ملاغات النهار وتهذب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو إسماعيل بن أبي زياد بالبلاء للثناء من تحت رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية إسماعيل بن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطني واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش وابن مردويه من حديث أنس أنها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عند حسن بلفظ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة

\* قول العراقي ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له والا في النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فلي تأمل اهـ

الورد الثاني . يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حد نومة الناس ، وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال ( وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ <sup>(١)</sup> ) أى وما جمع من ظلمته وقال ( إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ <sup>(٢)</sup> ) فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته وترتيب هذا الورد بمرعاة ثلاثة أمور

الأول : أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات ، أربعاً قبل الفرض احياء لما بين الاذانين ، وستاً بعد الفرض ، ركعتين ، ثم أربعاً ، ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها

والثاني : أن يصلى <sup>(٣)</sup> ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر ، فانه أكثر ما روئى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل ، والا كياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل : والاقوياء من آخره ، والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يشغل عليه القيام الا اذا صار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها مثل يس ، <sup>(٤)</sup> وسجدة لقمان ، وسورة الدخان ، وتبارك الملك ، والزمر والواقعة ، فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم ؛

( ١ ) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وانه أكثر ما يصلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليل د من حديث عائشة لم يكن يوتر بأقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضاً ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة

( ٢ ) حديث أكثره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أقف على ذكر الاكثر فيه وحسب من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له وت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بنى اسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة ألم تنزيل ويس وتبارك الذى بيده الملك واقتربت كنى له نوراً - الحديث : ولأبي منصور المظفر بن الحسين الغزنوى في فضائل القرآن من حديث على ياعلى أكثر من قراءة يس - الحديث : وهو منكر وللعجارت بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدأوت من حديث ابن عباس شيتقى هود والواقعة الحديث وقال حسين غريب

(١) الانشقاق : ١٧ (٢) الاسراء : ٧٨

فقد روى ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> في كل ليلة أشهرها السجدة، وتبارك الملك، والزمر<sup>(٢)</sup> والواقعة، وفي رواية الزمر وبنى إسرائيل، وفي أخرى انه كان يقرأ<sup>(٣)</sup> المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية، وكان العلماء يجعلونها ستاً فيزيدون سبع اسم ربك الأعلى، إذ في الخبر انه صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> كان يحب سبع اسم ربك الأعلى،<sup>(٥)</sup> وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور، سبع اسم ربك الأعلى، وقل يا أيها الكافرون، والاخلاص، فإذا فرغ قال: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات الثالث: الوتر. وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام، قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> أن لا أنام إلا على وتر، وإن كان معتاداً صلاة الليل فالتأخير أفضل، قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> «صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَفَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتِرْ بِرَكْعَةٍ» وقالت عائشة رضي الله عنها: أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر، وقال على رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء، إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين، يعني أنه يصير وتراً ماضياً، وإن شئت أوترت بركة فإذا استيقظت شفعت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل، وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك، هذا ما روى عنه، والطريق الأول والثالث لا بأس به<sup>(٩)</sup> وأما نقص الوتر فقد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقص،

(١) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك: ت وتقدم في الحديث قبله

(٢) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبنى إسرائيل: ت وتقدم أيضاً

(٣) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية: د وقال حسن ون

في الكبرى من حديث عرياض بن سارية

(٤) حديث كان يحب سبع اسم ربك الأعلى: أحمد والبخاري من حديث علي بسند ضعيف

(٥) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر بسبع اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص

د ن ه من حديث أبي بن كعب بأسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس

(٦) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام إلا على وتر: متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام

(٧) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركة: متفق عليه من حديث ابن عمر

(٨) حديث عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر: متفق عليه

(٩) حديث النهي عن نقص الوتر: قال المصنف صح فيه نهى قلته وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله

صحبة كما رواه خ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما

أراد ما ذكرناه عن الصحابة



وروى مطلقاً أنه صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> « لَا وَتْرَانِ فِي لَيْلَةٍ »

ولمن يتردد في استيقاظه تلطّف استحسنه بعض العلماء، وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا على فراشه عند النوم، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يزحف إلى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما إذا زلزلت، وألهاكم، لما فيهما من التحذير والوعيد، وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيهما من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى، فقيل إن استيقظا مقام ركعة واحدة، وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل، وكأنه صار ماضى شفعا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي، وقال : فيه ثلاثة أعمال، قصر الأمل، وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل، وهو كما ذكره لكن ربما يخطر إيهما لو شفعا ماضى لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول، فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر، إلا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم إيتاره قبلهما وإعادة الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفعا بصورتهم وتر بمعناها فيستحب وتر إن لم يستيقظ وشفعا إن استيقظ، ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول : سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح، جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت، وتعززت بالقدره وقهرت العباد بالوت، روى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة، وقد قال <sup>(٤)</sup> « لِلْقَاعِدِ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَلِلنَّائِمِ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ » وذلك يدل على صحة النافلة نائما.

الورد الثالث : النوم . ولا بأس أن يعد ذلك في الأوراد فإنه إذا روعيت آدابه احتسب عبادة، فقد قيل <sup>(٥)</sup> إن العبد إذا نام على طهارة، وذكر الله تعالى، يكتب مصليا حتى يستيقظ نويدخل في شعاره ملك، فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعاه الملك واستغفر له الله،

( ١ ) حديث لا وتران في ليلة : دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي

( ٢ ) حديث الركعتين بعد الوتر جالسا : تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة

( ٣ ) حديث مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة : متفق عليه من حديث عائشة لما بدن النبي صلى الله عليه وسلم وتقل كان أكثر صلاته جالسا

( ٤ ) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد : رخ من حديث عمران بن حصين

( ٥ ) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصليا ويدخل في شعاره ملك - الحديث : حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ إلا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهرا

وفي الخبر<sup>(١)</sup> « إِذَا نَامَ عَلَى طَهَارَةٍ رُفِعَ رُوحُهُ إِلَى الْعَرْشِ » هذا في العوام، فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية، فانهم يكشفون بالأسرار في النوم، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « نَوْمُ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ وَنَفْسُهُ تُسَبِّحُ »<sup>(٣)</sup> وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل؟ فقال أقوم الليل أجمع، لأنام منه شيئاً وأتفوق القراء فيه تفوقاً، قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم، وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « مُعَاذُ أَفْقَهُ مِنْكَ » وآداب النوم عشرة :

الأول الطهارة والسواك: قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « إِذَا نَامَ الْعَبْدُ عَلَى طَهَارَةٍ عُرِجَ بِرُوحِهِ إِلَى الْعَرْشِ فَكَانَتْ رُؤْيَاهُ صَادِقَةً وَإِنْ لَمْ يَنْهَمْ عَلَى طَهَارَةٍ قَصُرَتْ رُوحُهُ عَنِ الْبُلُوغِ، فَتِلْكَ أَلْمَنَامَاتُ أَضْغَاتُ أَحْلَامٍ لَا تُصَدِّقُ » وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعاً، وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب.

الثاني: أن يعد عند رأسه سواكه وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ، وكلما يتنبه يستاك، كذلك كان يفعل بعض السلف، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> أنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة، وعند التنبه منها، وإن لم تيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء، فإن لم يجد فليقعد، وليستقبل القبلة، وليستغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته، فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> « مَنْ أَتَى فِرَاشَهُ وَهُوَ يَنْوِي أَنْ يَقُومَ يُصَلِّيَ مِنَ اللَّيْلِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ حَتَّى يُصْبِحَ كَتَبَ لَهُ مَا نَوَى، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش: ابن المبارك في الزهد موقوفاً على أبي الدرداء وهو في الشعب موقوفاً على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طبري في الأوسط من حديث علي ما من عبد ولا أمة نائم فثقل نوماً إلا عرج بروحه إلى العرش فإني لا أستيقظ دون العرش فهي الرواية التي تكذب هو ضعيف

(٢) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبح قلت المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم

(٣) حديث قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئاً وأتفوق القراء أن تفوقاً قال معاذ لكني أنام ثم أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس فيه أنه ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أفقه منك وإنما زاد فيه طبري فكان معاذ أفضل منه

(٤) حديث إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم

(٥) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة

(٦) حديث من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة من الله عليه: ن ه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح

الثالث : أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في النوم ، فان من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة ، يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم ، فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية ، وذلك مستحب خوف موت الفجأة ، وموت الفجأة تخفيف ، إلا لمن ليس مستعدا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم

الرابع : أن ينام تائباً من كل ذنب ، سليم القلب لجميع المسامين ، لا يخذل نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ لَا يَتَوَيَّ ظُلْمَ أَحَدٍ وَلَا يَحْقِدُ عَلَى أَحَدٍ غُفِرَ لَهُ مَا اجْتَرَمَ »

الخامس : أن لا يتنعم بتمهيد الفرش الباعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه ، كان بعض الصالح يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفاً ، وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزاً ، ويقولون منها خلقنا واليهاء نرد ، وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم ، فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد

السادس : أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل ، فقد كان نومهم غلبة ، وأكلهم فاقة ، وكلامهم ضرورة ، ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ، وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدرى ما يقول فلينم حتى يعقل ما يقول ، وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعداً ، وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « لَا تُكَابِدُوا اللَّيْلَ » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَنْ فَلَانَةَ تَصَلِّيَ بِاللَّيْلِ ، فَإِذَا غَلَبَهَا النَّوْمُ تَعَلَّقَتْ بِحَبْلِ فَهِيَ عَنْ ذَلِكَ » وقال « لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا تيسَّرَ لَهُ ، فَإِذَا غَلَبَهُ النَّوْمُ فَلْيَرْقُدْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « تَكَلَّفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمْلَأَ حَتَّى تَعْلَوْا »

(١) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوي ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجتزم ابن أبي الدنيا في كتاب

النية من أنس من أصبح ولم يهجم بظلم أحد غفر له ما اجتزم وسنده ضعيف

(٢) حديث لا تكابدوا الليل : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع

مقيان الثوري موقوف على ابن مسعود لا تنالوا هذا الليل

(٣) حديث قيل له فلانة تصلي فإذا غلبها النوم تعلق بحبل فهان عن ذلك الحديث : متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يعلى حتى تملأوا من حديث عائشة بلفظ تكلفوا

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « خَيْرُ هَذَا الدِّينِ أَيْسَرُهُ » وقيل له صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ان فلانا يصلي فلا ينام ، ويصوم فلا يفطر ، فقال « لَكِنِّي أَصَلُّ وَأَتَأَمُّ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ هَذِهِ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْهَا فَلَيْسَ مِنِّي » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَا تُشَادُّوا هَذَا الدِّينَ فَإِنَّهُ مَتِينٌ فَمَنْ يُشَادَّهُ يَغْلِبْهُ فَلَا تُبْغِضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ »

السابع أن ينام مستقبل القبلة ، والاستقبال على ضربين ( أحدهما ) استقبال المختصر ، وهو المستلق على قفاه ، فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة ( والثاني ) استقبال اللحد ، وهو أن ينام على جنب بان يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن الثامن : <sup>(٤)</sup> الدعاء عند النوم فيقول باسمك ربني وضعت جنبي وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ، ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة ، مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما ، وقوله تعالى ( وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) إلى قوله ( لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ) <sup>(٥)</sup> يقال ان من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ، ويقرأ من سورة الاعراف هذه الآية ( إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ) إلى قوله ( قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ) <sup>(٦)</sup> وآخر بني اسرائيل ( قُلِ ادْعُوا اللَّهَ ) الآيتين ، فإنه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ، ويقرأ المودتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده ، كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> وليقرأ أعشرا من أول الكهف ، وعشرا من آخرها وهذه الآي للاستيقاظ لقيام الليل ، وكان على كرم الله وجهه يقول ما يرى ان رجلا مستكملا عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة ، وليل خمس وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة

- ( ١ ) حديث خير هذا الدين أيسره : أحمد من حديث مجن بن الأدرع وتقدم في العلم  
( ٢ ) حديث قيل له أن فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكنني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنن فمن رغب عنها فليس مني : ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنن الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنن فليس مني وهي منفق عليها من حديث أنس  
( ٣ ) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله : خ من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا والسبقي من حديث جابر ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ولا يصح إسناده  
( ٤ ) حديث الدعاء للمأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي - الحديث : إلى آخر الدعوات للمأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات  
( ٥ ) حديث قراءة المودتين عند النوم ينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة

التاسع : أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة ، والتيقظ نوع بعث ، قال الله تعالى :  
( اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا <sup>(١)</sup> ) وقال ( وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ <sup>(٢)</sup> )  
فسماه توفيا ، وكأ أن المستيقظ تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم ، فكذلك  
المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله ولا شاهده حسه ، ومثل النوم بين الحياة والموت مثل  
البرزخ بين الدنيا والآخرة ،

وقال لقمان لابنه : يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تنم ، فكما انك تنام كذلك تموت ،  
وإن كنت تشك في البعث فلا تنبته ، فكما انك تنبته بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك ،  
وقال كعب الأحبار : إذا نمت فاضطجع على شقك الايمن ، واستقبل القبلة بوجهك ، فانها وفاة  
وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> آخر ما يقول حين ينام  
وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى انه ميت في ليلته تلك « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ  
وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ مِّلِكُهُ » الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات  
فحق على العبد أن يفش عن ثلاثة عند نومه : انه على ماذا ينام ، وما الغالب عليه حب الله  
تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا ، وليتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على  
ما يتوفى عليه فان المرء مع من أحب ومع ما أحب

العاشر : الدعاء عند التنبيه فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ، رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ  
الْغَفَّارُ » وليجهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى ، وأول ما يرد على  
قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى ، فهو علامة الحب ، ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين  
الاما هو الغالب عليه ، فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تنكشف عن باطن  
القلب ، وإنما استحبت هذه الاذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى ، فاذا استيقظ  
ليقوم قال : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور ، إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ

( ١ ) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع

و رب العرش العظيم الحديث : تقدم في الدعوات دون وضع الخد على اليد وتقدم من حديث حفصة

( ٢ ) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار

ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما عمل اليوم واليلة من حديث عائشة

( ١ ) الزمر : ٤٢ ( ٢ ) الأنعام : ٥٩

الورد الرابع : يدخل بمضى النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدس منه ، وعند ذلك يقوم العبد للتهجد ، فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والمجوع وهو النوم ، وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذى بعد الزوال وهو وسط النهار ، وبه أقسم الله تعالى فقال : ( وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى <sup>(١)</sup> ) أى إذا سكن ، وسكونه هدوه فى هذا الوقت ، فلا تبقى عينه الانائمة ، سوى الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، وقيل إذا سجد . إذا امتد وطال ، وقيل إذا أظلم . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أى الليل أسمع فقال « جَوْفُ اللَّيْلِ » وقال داود صلى الله عليه وسلم : إلهى إنى أحب أن أتبدلك ، فأى وقت أفضل ؟ فأوحى الله تعالى إليه ، يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإن من قام أوله نام آخره ، ومن قام آخره لم يقم أوله : ولكن قم وسط الليل حتى تخاوبى وأخلوبك ، وارفع إلى حوائجك : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أى الليل أفضل ؟ فقال « نِصْفُ اللَّيْلِ الْغَائِرِ » يعنى الباقي . وفى آخر الليل وردت الأخبار <sup>(٣)</sup> باهتزاز العرش ، وانتشار الرياح من جنات عدن ، ومن نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا ، وغير ذلك من الأخبار ،

وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التى للاستيقاظ ، يتوضأ وضوءاً كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته ، ثم يتوجه إلى مصلاه ، ويقوم مستقبلاً القبلة ، ويقول : الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، ثم يسبح عشراً ويحمد الله عشراً ، ويهليل عشراً ، وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت ، والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة .

( ١ ) حديث سئل أى الليل أسمع قال جوف الليل : دت وصححه من حديث عمرو بن عبسة

( ٢ ) حديث سئل أى الليل أفضل قال نصف الليل العابر : أحمد وحب من حديث أبي ذر دون قوله الغابر . وهو

فى بعض طرق حديث عمرو بن عبسة

( ٣ ) حديث الأخبار الواردة فى اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن فى آخر الليل ونزول

الجبار إلى سماء الدنيا . أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فى آثار رواها محمد بن نصر فى قيام الليل من رواية سعيد الجريرى قال قال داود يا جرير أى الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهز من السحر وفى رواية له عن الجريرى عن سعيد بن أبى الحسن قال إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ربيع كل شجر وله من حديث أبى الدرداء مرفوعاً إن الله تبارك وتعالى لينزل فى ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر فى الساعة الأولى وفيه نهي ينزل فى الساعة الثانية إلى جنة عدن - الحديث : وفيه مثله

(١) الضحى : ١

وليقبل هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> في قيامه للتهجد  
 اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ بِهَاءِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ،  
 وَلَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ ، أَنْتَ قَيُّومُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ ، أَنْتَ الْحَقُّ ، وَمِنْكَ الْحَقُّ ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ  
 حَقٌّ ، وَالنُّشُورُ حَقٌّ ، وَالتَّبْيُوتُ حَقٌّ ، وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْنَتُ ،  
 وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ ، وَبِكَ خَاصَمْتُ ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ ، فَاعْفِرْ لِي  
 مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ ، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ ،  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، اللَّهُمَّ<sup>(٢)</sup> آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا ، وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا ، أَنْتَ وَلِيِّهَا  
 وَمَوْلَاهَا ، اللَّهُمَّ<sup>(٣)</sup> اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ ، لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِ إِلَّا أَنْتَ ، وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا  
 لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ ،<sup>(٤)</sup> أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْبَائِسِ الْمُسْكِينِ ، وَأَدْعُوكَ دُعَاءَ الْمُفْتَخِرِ  
 الذَّلِيلِ ، فَلَا تَجْعَلْنِي يَدْعَاكَ رَبُّ شَقِيًّا ، وَكُنْ لِي رَءُوفًا رَحِيمًا يَا خَيْرَ الْمُسْتَوْدِعِينَ وَأَكْرَمَ  
 الْمُعْطِينَ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٥)</sup> إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ  
 صَلَاتَهُ قَالَ : اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِيرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ  
 وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ  
 بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

(١) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض - الحديث : متفق عليه من

حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت زين السموات والأرض

ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق

(٢) حديث اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها: أحمد بإسناد جيد من حديث

عائشة أنها فقدت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فليسته بيدها فوقت عليه وهو ساجد

وهو يقول وب أعط نفسي تقواها - الحديث :

(٣) حديث اللهم اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِ إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا

أَنْتَ : م من حديث طي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة فذكره بلفظ

لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله

(٤) حديث أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْبَائِسِ الْمُسْكِينِ وَأَدْعُوكَ دُعَاءَ الْمُفْتَخِرِ الذَّلِيلِ - الحديث : الطبراني في الصغير من

حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم في الحج

(٥) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر

السموات والأرض - الحديث : رواه م

ثم يفتتح الصلاة ، ويصلي <sup>(١)</sup> ركعتين خفيفتين ، ثم يصلي مثنى مثنى ما تيسر له ، ويحتم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ، ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ، ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة ، وقدصح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل انه صلى أولا ركعتين خفيفتين ، ثم ركعتين طويلتين ، ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ، ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة ، وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يجهر في قيام الليل أم يسر ؟ فقالت ربما جهر ، وربما أسر ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَفَتَ الصُّبْحُ فَأَوْتِرْ بِرُكْعَةٍ » وقال : « صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أُوتِرَتْ صَلَاةُ النَّهَارِ فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ » وأكثر ماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة ، ويقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن ؛ أو من السور المخصوصة ما خف عليه ، وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل ، الورد الخامس : السدس الأخير من الليل ، وهو وقت السحر ، فان الله تعالى قال : (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ <sup>(٥)</sup>) قيل يصاؤون لما فيها من الاستغفار ، وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار ، وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره ، <sup>(٦)</sup> في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم ، فقال له سلمان نم فنام ، ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام ، فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن ، فقاما فصليا ، فقال إن لنفسك عليك حقا ، وإن لنفسك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه ، وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل ، قال فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، فقال « صَدَقَ سَلْمَانُ »

( ١ ) حديث أنه صلى بالليل أولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما

ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة : م من حديث زيد ابن خثمة الجني

( ٢ ) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل أم يسر فقالت ربما جهر

وربما أسر : دون ه باسناد صحيح

( ٣ ) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة : متفق عليه وقد تقدم

( ٤ ) حديث صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل : أحمد من حديث ابن عمر باسناد صحيح

( ٥ ) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فانه أكثر ماصح عنه : تقدم

( ٦ ) حديث زار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام الحديث :

وفي آخره فقال صدق سلمان يخ من حديث أبي جحيفة



وهذا هو الورد الخامس ، وفيه يستحب السجود ، وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة ، فإذا طلع الفجر انتقضت أوراد الليل ، ودخلت أوراد النهار ، فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ )<sup>(١)</sup> ثم يقرأ ( شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ )<sup>(٢)</sup> إلى آخرها ثم يقول : وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه ، وشهدت به ملائكته ، وأولو العلم من خلقه ، وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة ، وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها ، اللهم احفظ عني بها وزرا ، واجعلها لي عندك ذخرا ، واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد ، وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور ، صوم ، وصدقة ، وإن قُلت وعيادة مريض ، وشهود جنازة ، ففي الخبر<sup>(٣)</sup> « مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْأَرْبَعِ فِي يَوْمٍ غُفِرَ لَهُ » وفي رواية « دَخَلَ الْجَنَّةَ » فانفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته ، وكانوا يكرهون أن ينقضى اليوم ، ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة ، أو بصلة أو كسرة خبز ، لقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « الرَّجُلُ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ » ولقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ » ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنبه فأخذها ، فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض ، فقالت مالكم أن فيها لمثاقيل ذر كثير ، وكانوا لا يستحبون رد السائل ، إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> ذلك ، فأسأله أحد شيئا فقال لا ، ولكنه إن لم يقدر عليه سكبت ، وفي الخبر<sup>(٧)</sup> « يُصْبِحُ ابْنُ آدَمَ وَعَلَى كُلِّ سَلَامِي مِنْ جَسَدِهِ صَدَقَةٌ » يعني المفضل ، وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلا ، « فَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ ، وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَتَحْلُكُ عَنِ الضَّعِيفِ صَدَقَةٌ ، وَهِدَايَتُكَ إِلَى الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ، وَإِمَاطَتُكَ الْأَذَى صَدَقَةٌ » حتى ذكر التسبيح والتهلل ثم قال « وَرَكْعَتَا الضُّحَى تَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ أَوْ تَجْمَعُنَّ لَكَ ذَلِكَ كُلُّهُ »

(١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعيادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة : م من حديث أبي هريرة ما جتمعن في امرئ . إلا دخل الجنة

(٢) حديث الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس : تقدم في الزكاة

(٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة : تقدم في الزكاة

(٤) حديث بأسأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكبت : م من حديث جابر والبرار من حديث أنس أو سكبت

(٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة - الحديث : م من حديث أبي ذر

## بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال

اعلم أن المريد لحرق الآخرة ، السالك لطريقها ، لا يخلو عن ستة أحوال ، فانه إما عابد ، وإما عالم ، وإمام متعلم ، وإمام وال ، وإمام محترف ، وإمام موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره ، الأول : العابد ! وهو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلاً ، ولوترك العبادة جلس بطلا ، فترتيب أوراده مذكورناه ، نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه ، بأن يستغرق أكثر أوقاته ، إما في الصلاة ، أو في القراءة ، أو في التسيبجات ، فقد كان في الصحابة رضى الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسيبة ، وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً ، وكان فيهم من ورده ثلثمائة ركعة إلى ستمائة ، وإلى ألف ركعة ، وأقل ما نقل في أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم واليلة ، وكان بعضهم أكثر ورده القرآن ، وكان يحتم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم ، وكان بعضهم يقضى اليوم أو اليلة في التفكر في آية واحدة يرددها ، وكان كرز بن وبرة مقيماً بمكة ، فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً ، وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً ، وكان مع ذلك يحتم القرآن في اليوم واليلة مرتين ، فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ، ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وختمتان وعشرة فراسخ

فان قلت : فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الاوقات من هذه الأوراد ؟

فاعلم أن قراءة القرآن في الصلاة قائماً مع التدبر يجمع الجميع ، ولكن ربما تسر التواظية عليه ، فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ، ومقصود الأوراد تركية القلب ، وتطهيره وتخليته بذكر الله تعالى ، وإيناسه به ، فلينظر المريد إلى قلبه فما يراه أشد تأثيراً فيه فليواظب عليه ، فاذا أحس بملالة منه فلينتقل إلى غيره ، ولذلك نرى الأصوب لاكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الاوقات ، كما سبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع ، لان الملل هو الغالب على الطبع ، وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضاً تختلف ، ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبعم المعنى ، فان سمع تسيبة مثلاً وأحس لها بوقع في قلبه فليواظب على تكرارها مادام يجد لها وقماً ، وقد روى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر ، فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً ، فقال من أنت

أسمع صوتك ولا أرى شخصك؟ فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر ، أصبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت ، قلت فما اسمك ؟ قال مهلمائيل ، قلت فما ثواب من قاله ؟ قال من قاله مائة مرة لم يموت حتى يرى مقعده من الجنة ، أو يرى له ، والتسبيح هو قوله : سبحان الله الملى الديان ، سبحان الله الشديد الأركان ، سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار ، سبحان من لا يشغله شأن عن شأن ، سبحان الله الحنان المنان ، سبحان الله المسبح في كل مكان ، فهذا أمثاله إذا سمعه المريد ووجد له في قلبه وقما فيلازمه ، وأياماً وجد القلب عنده ، وفتح له فيه خير فليواظب عليه الثاني : العالم الذى ينفع الناس بعلمه ، في فتوى ، أو تدريس ، أو تصنيف ، فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد ، فانه يحتاج إلى المطالعة للكتب ، وإلى التصنيف والإفادة ، ويحتاج إلى مدة لها لا محالة ، فان أمكنه استغراق الاوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل بعد المكتوبات ورواتها ، ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم ، وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى ، وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ، ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ، ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً ، وانما نغنى بالعلم المقدم على العبادة العلم الذى يرغب الناس فى الآخرة ويزهدهم فى الدنيا ، أو العلم الذى يعينهم على سلوك طريق الآخرة ، إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التى تريد بها الرغبة فى المال والجاه ، وقبول الخلق ، والأولى بالعلم أن يقسم أوقاته أيضاً

فان استغراق الأوقات فى ترتيب العلم لا يخلطه الطبع ، فينبغى أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد ، كما ذكرناه فى الورد الأول ، وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار فى الإفادة والتعليم ، ان كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين ، فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفتن للمشكلات ، ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة ، لا يتركها إلا فى وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة ان طال النهار ، ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ، ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح ، فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس فى عمل اللسان ، وورده الثانى فى عمل القلب بالفكر إلى الضحوة

وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة ، وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالعين ، وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان ، فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه ، إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول ، وثلثا للصلاة وهو الوسط الوسطى ، وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار ، فهذا ما نستحبه من ترتيب أوراد العلم

الثالث : المتعلم ، والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالاذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ، وليكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالأفادة والتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ، ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب معلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلما على معنى أنه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات ففي حديث أبي ذر رضي الله عنه <sup>(١)</sup> « إِنْ حُضِرَ مَجْلِسٌ ذِكْرُ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ وَعِبَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا رَأَيْتُمْ رِيَاضَ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا فِيهَا فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : بَحَلُّ الدَّكْرِ » وقال كعب الأجباز رضي الله عنه ؛ لو أن ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتنازوا عليه ، حتى يترك كل ذي إمارة إمارته ؛ وكل ذي سوق سوقه ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة ، فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله ، وليس عليه ذنب فلا تتفارقوا مجالس العلماء ، فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء ، وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو اليك تساوة قلبي ، فقال أدنه من مجالس الذكر ، ورأي عن الزاهد مسكينة الطفافية في المنام وكانت من المواقبات على خلق الذكر ، فقال مرحبا يا مسكينة فقالت : هيهات هيهات ، ذهبت المسكينة وجاء الغنى ، فقال هيه فقالت : ما تسأل عن أبيض لها الجنة بخذا فيراها ، قال وبهم ذلك ؟ قالت : بمجالسة أهل الذكر

( ١ ) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة - الحديث : تقدم في العلم

( ٢ ) حديث إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها - الحديث : تقدم في العلم

وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عُقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا

الرابع: المحترف الذي يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات، بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق، والاشتغال بالكسب، ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته، بل يواظب على التسيّدات والأذكار وقراءة القرآن، فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل، وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فإنه لا يعبز عن إقامة أوراد الصلاة معه، ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد، وإن داوم على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها، لأن العبادات المتعمدة فائدتها أنفع من اللازمة، والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى، ثم يحصل به فائدة للغير وتجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر

الخامس: الوالي مثل الامام والقاضي والمتولى لينظر في أمور المسلمين، فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الأوراد المذكورة، فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة، ويقيم الأوراد المذكورة بالليل، كما كان عمر رضي الله عنه يفعله، إذ قال: مالى وللنوم، فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين، ولو نمت بالليل ضيعت نفسى وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران، أحدهما العلم، والآخر الرفق بالمسلمين، لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه، وعبادة تفضل سائر العبادات، يتعمد فائدته وانتشار جدواه، فكانا مقدمين عليه

السادس: الموحد المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهو مومه ثم واحد، فلا يحب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه، ولا يتوقع الرزق من غيره، ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه، فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يقتصر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال، فلا يخطر بقلوبهم أمر، ولا يقرع سمعهم قارع، ولا يلوح لأبصارهم لائح، إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزید، فلا محرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى، فبؤلاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون

سببا لازديادهم ، فلا تتميز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل ، كما قال تعالى :  
 ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ <sup>(١)</sup> ) وتحقق فيهم قوله تعالى : ( وَإِذَا عَزَلْتَ لَهُمْ وَمَا يَعْْبُدُونَ  
 إِلَّا اللَّهَ فَأَوْفُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ <sup>(٢)</sup> ) وإليه الإشارة بقوله : إني ذاهب  
 إلى ربي سيهدين ، وهذه منتهى درجات الصديقين ، ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الاوراد  
 والمواظبة عليها دهرًا طويلا ، فلا ينبغي أن يغتر المريد بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ، ويفتر  
 عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهتسب في قلبه وسواس ، ولا يخطر في قلبه معصية ،  
 ولا تزعجه هو اجم الاهوال ، ولا تستفزه عظام الاشغال ، وأنى ترزق هذه الرتبة لكل  
 أحد فيتمتع على الكافة ترتيب الاوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قال تعالى  
 ( قُلْ كُلٌّ يَجْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا <sup>(٣)</sup> ) فكلهم مهتدون  
 وبعضهم أهدى من بعض ، وفي الخبر <sup>(٤)</sup> « الْإِيمَانُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ وَثَلَاثُمِائَةِ طَرِيقَةٍ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ  
 تَعَالَى بِالشَّهَادَةِ عَلَى طَرِيقٍ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وقال بعض العلماء الايمان ثلثمائة عشر خلقا بعدد  
 الرسل ، فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله ، فاذا الناس وإن اختلفت  
 طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب ( أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ  
 أَيُّهُمْ أَقْرَبُ <sup>(٥)</sup> ) وإنما يتفاوتون في درجات القرب في أصله وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به ،  
 وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبدهم له ، فمن عرفه لم يعبد غيره

والأصل في الأوزاد في حق كل صنف من الناس المداومة ، فإن المداومة تغيير الصفات  
 الباطنة ، وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها ، وإنما يترتب الأثر على المجموع  
 فاذا لم يعقب العمل الواحد أثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على القرب انجى الأثر الأول  
 وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس ، فانه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير ، فلو  
 بالغ ليلة في التكرار ، وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ، ولو وزع

( ١ ) حديث الايمان ثلاث وثلاثون وثلثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة : ابن شاهين  
 واللالكائي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد  
 عن أبيه عن جده الايمان ثلثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة من وافى شريعة منهم دخل الجنة وقال  
 الطبراني والبيهقي ثلثمائة وثلاثون وفي أسنده جهالة

( ٢ ) الداريات : ٤٩ ، ٦٠ : ( ٣ ) الكهف : ١٦ ( ٤ ) الاسراء : ٨٤ ( ٥ ) الاسراء : ٥٧

ذلك القدر على الليالي المتواصلة لأثر فيه ، ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ عَمَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> فَقَالَتْ كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَثْبَتَهُ » ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ عَوَّدَهُ اللَّهُ عِبَادَةً فَتَرَكَهَا مَلَأَ لَهُ مَقْتَهُ اللَّهُ » وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تداركاً لما فاتته من ركعتين <sup>(٤)</sup> شغله عنهما الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ، ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدى به روته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما

فإن قلت فهل لغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية ، من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان ، أو الاستراحة عن العبادة حذراً من الملل ، لا يتحقق في حقه ، فلا يقاس عليه في ذلك غيره ، ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم

## الباب الثاني

في الأسباب المبسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل

### فضيلة إحياء ما بين العشاءين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها <sup>(٥)</sup> « إِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَوَاتِ عِنْدَ اللَّهِ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ لَمْ يَحْطُطْهَا عَنْ مُسَافِرٍ ، وَلَا عَنْ مُقِيمٍ ، فَتَحَّ بِهَا صَلَاةُ اللَّيْلِ وَخَمَّ بِهَا صَلَاةُ النَّهَارِ : فَمَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَصَلَّى بَعْدَهَا رُكْعَتَيْنِ نَبَى اللَّهُ لَهُ قُصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » قال الراوي لا أدري من ذهب أوفضة

- ( ١ ) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل : متفق عليه من حديث عائشة ،
- ( ٢ ) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمَةً وكان إذا عمل عملاً أثبتته : رواه م
- ( ٣ ) حديث من عوده الله عبادة فتركها ملأ الله مقته الله : تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة
- ( ٤ ) حديث شغله الوفاء عن ركعتين فصلها بعد العصر ثم لم يزل يصليها بعد العصر في منزله : متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد الفيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركها حتى لقي الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها ولا يصليها في المسجد خافة أن يتقل على أمته والله الموفق للصواب

﴿ الباب الثاني في الأسباب المبسرة لقيام الليل ﴾

- ( ٥ ) حديث عائشة أن أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم - الحديث : رواه أبو الوليد يونس بن عبيد الله الصفار في كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الأوسط مختصراً وأسناده ضعيف

« وَمَنْ صَلَّى بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ غُفِرَ لَهُ ذَنْبُ عِشْرِينَ سَنَةً أَوْ قَالَ أَرْبَعِينَ سَنَةً »  
وروت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> أنه قال :  
« مَنْ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ لِمَعْدِ الْمَغْرِبِ عَدَلَتْ لَهُ عِبَادَةُ سَنَةٍ كَامِلَةٍ أَوْ كَأَنَّهُ صَلَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ »  
وعن سعيد بن جبيرة عن ثوبان ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ  
فَمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَّكِلَمْ إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ قُرْءَانٍ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ  
أَنْ يَبْنِي لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ كُلِّ قَصْرٍ مِنْهُمَا مِائَةُ عَامٍ ، وَيَغْرَسُ لَهُ بَيْنَهُمَا غِرَاسًا  
لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الدُّنْيَا لَوَسِعَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ مَا بَيْنَ  
الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ » فقال عمر رضي الله عنه إذا تكثرت قصورنا  
يارسول الله ، فقال « اللَّهُ أَكْثَرُ وَأَفْضَلُ » أَوْ قَالَ « أَطْيَبُ » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ  
وَلَمْ يَتَّكِلَمْ بِشَيْءٍ فَمَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ  
وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، وَآيَتَيْنِ مِنْ وَسْطِهَا ، (وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ<sup>(٥)</sup>) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)

( ١ ) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صلى

ليلة القدر : ت ه بلفظ اثنتي عشرة سنة وضعفت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول  
كعب الأجار كما رواه أبو الوليد الصغار ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث  
ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن  
أدرك ليلة القدر في السجدة الأقصى وسنده ضعيف

( ٢ ) حديث سعيد بن جبيرة عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم

إلا بصلاة أو قرءان كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة : لم أجد له أصلا من هذا الوجه  
وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر

( ٣ ) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرا في الجنة عمر إذا تكثرت قصورنا يارسول

الله - الحديث : ابن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الحارث مرسل

( ٤ ) حديث أنس من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشيء فبما بين ذلك من امر

الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى بفتح الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها  
والسكس إله واحد - الحديث : أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع

اختلاف يسير وهو ضعيف



تَحْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ فَإِذَا قَامَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ، قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ يَمْدُهَا إِلَى قَوْلِهِ: (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(١)</sup>) وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، مِنْ قَوْلِهِ، اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَى آخِرِهَا وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَحْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، وَصَفَ مِنْ ثَوَابِهِ فِي الْحَدِيثِ مَا يَخْرُجُ عَنْ الْحَصْرِ،

<sup>(١)</sup> وَقَالَ كُرْزُ بْنُ وَبَرَةَ وَهُوَ مِنَ الْأَبْدَالِ، قُلْتُ لِلْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلِمَنِي شَيْئًا أَعْمَلُهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ فَقَالَ إِذَا صَلَّيْتَ الْمَغْرِبَ فَقُمْ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ مُصَلِّيًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَتَكَلَّمَ أَحَدًا، وَأَقْبَلْ عَلَى صَلَاتِكَ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا، وَسَلِّمْ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثًا، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ انْصَرَفْ إِلَى مَنْزِلِكَ وَلَا تَتَكَلَّمَ أَحَدًا وَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثُمَّ اسْجُدْ بَعْدَ تَسْلِيمِكَ، وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَعَالَى سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ، وَاسْتَوِ جَالِسًا، وَارْفَعْ يَدَيْكَ وَقُلْ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا إِلَهَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَا رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا يَا رَبَّ يَا رَبَّ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ: ثُمَّ قُمْ وَأَنْتَ رَافِعُ يَدَيْكَ وَادْعُ بِهَذَا الدُّعَاءِ، ثُمَّ نِمْ حَيْثُ شِئْتَ بِمُسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةِ عَلَى يَمِينِكَ، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَدِمِ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ، حَتَّى يَذْهَبَ بِكَ النَّوْمُ، فَقُلْتُ لَهُ أَحَبُّ أَنْ تَعْلَمَنِي مِمَّنْ سَمِعْتَ هَذَا فَقَالَ إِنِّي حَضَرْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ فَكُنْتُ عَنْده وَكَانَ ذَلِكَ بِمَحْضَرِّ مَنْ فَعَلْتَهُ مِمَّنْ عَلِمَهُ إِتْيَاهُ

وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا الدُّعَاءَ وَهَذِهِ الصَّلَاةَ مِنْ دَاوَمٍ عَلَيْهِمَا بِحَسَنِ يَقِينٍ، وَصَدَقَ نَبِيُّ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِمَضِ النَّاسِ فَرَأَى أَنَّهُ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَرَأَى فِيهَا الْأَنْبِيَاءَ وَرَأَى فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلِمَةً وَعَلِمَهُ وَعَلَى الْجُمْلَةِ مَا وَرَدَ فِي فَضْلِ إِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ كَثِيرٌ، حَتَّى قِيلَ<sup>(٢)</sup> لَعَبِيدُ اللَّهِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْمَكْتُوبَةِ

(١) حَدِيثُ كُرْزِ بْنِ وَبَرَةَ إِنَّ الْخَضِرَ عَلَيْهِ صَلَاةُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَفِيهِ أَنْ كُرْزًا سَأَلَ الْخَضِرَ مِمَّنْ سَمِعْتَ

هَذَا قَالَ إِنِّي حَضَرْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ - الْحَدِيثُ: وَهَذَا بَاطِلٌ لِأَصْلِهِ

(٢) حَدِيثُ عُبَيْدِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ لَهُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ

بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْمَكْتُوبَةِ قَالَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ: رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ

قال ما بين المغرب والعشاء وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَذَلِكَ صَلَاةُ الْاَوَّابِينَ» وقال الأسود مأتيت ابن مسعود رضى الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلى؛ فسألته فقال نعم هي ساعة النفلة، وكان أنس رضى الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل، ويقول فيها نزل قوله تعالى (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ <sup>(٢)</sup>) وقال أحمد بن أبي الحواري قلت لأبي سليمان الدراني أصوم النهار وأتسنى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيي ما بينهما؟ فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما

### فضيلة قيام الليل

أما من الآيات فقوله تعالى: (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ <sup>(٣)</sup>) الآية وقوله تعالى: (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً <sup>(٤)</sup>) وقوله سبحانه وتعالى: (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ <sup>(٥)</sup>) وقوله تعالى: (أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ <sup>(٦)</sup>) الآية وقوله عز وجل: (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا <sup>(٧)</sup>) وقوله تعالى (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ <sup>(٨)</sup>) قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس

ومن الأخبار: قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ» وفي الخبر <sup>(١٠)</sup> إنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح، فقال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه، وفي الخبر <sup>(١١)</sup> «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ سَعُوطًا وَلَعُوقًا وَذُرُورًا، فَإِذَا أَسْمَطَ الْعَبْدُ سَاءَ خُلُقُهُ، وَإِذَا أَلْعَقَهُ ذَرْبُ لِسَانِهِ بِالشَّرِّ، وَإِذَا ذَرَاهُ نَامَ

(١) حديث من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الاوابين: تقدم في الصلاة

(٢) حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذاك بال الشيطان في أذنه: متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٤) حديث إن للشيطان سعوطا ولعوقا وذرورا - الحديث: طيب من حديث أنس إن للشيطان لعوقا وكلا

فإذا لعق الانسان من لعوقه ذرب لسانه بالشرو إذا كلفه من كلفه نامت عيناه عن الذكر ورواه

البرار من حديث سمرة بن جندب وسندهما ضعيف

(٥) السجدة: ٦٢ (٦) الزمل: ٣٠ (٧) الزمل: ٦ (٨) السجدة: ٩ (٩) الزمزم: ٩ (١٠) الفرقان: ٦٤ (١١) البقرة: ٥٥

اللَّيْلِ حَتَّى يُصْبِحَ » وقال « صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> رَكَعَتَانِ يَرَكُهُمَا الْعَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَوْ لَا أَنْ أُشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ » وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ لَا يُوَاقِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ » وفي رواية : « يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَذَلِكَ فِي كُلِّ كَلِمَةٍ » وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> حتى تفتطرت قدماه ، فقيل له : أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة ، فإن الشكر سبب المزيد ، قال تعالى (لَنْ شُكْرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ <sup>(٣)</sup>) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « يَا أَبَاهُ رَيْرَةٌ أَتُرِيدُ أَنْ تَكُونَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ حَيًّا وَمَيِّتًا وَمَقْبُورًا وَمَبْعُوثًا ؟ قُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلِّ وَأَنْتَ تُرِيدُ رِضَا رَبِّكَ يَا أَبَاهُ رَيْرَةٌ صَلِّ فِي زَوَايَا بَيْتِكَ يَكُنْ نُورُ بَيْتِكَ فِي السَّمَاءِ كَنُورِ الْكَوَاكِبِ وَالتَّجَمُّعُ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٥)</sup> « عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ فَإِنْ قِيَامَ اللَّيْلِ قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَتَكْفِيرٌ لِلذُّنُوبِ ، وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ ، وَمَنْهَةٌ عَنِ الْإِسْمِ » وقال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٦)</sup> « مَا مِنْ أَمْرٍ تَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بِاللَّيْلِ فَغَلَبَهُ عَلَيْهَا النَّوْمُ إِلَّا كُتِبَ لَهُ أَجْرُ صَلَاتِهِ ، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ »

( ١ ) حديث ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خبر له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشتق على أمتي لفرضتها

عليهم : آدم بن أبي أياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية

حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمرو لا يصح .

( ٢ ) حديث المغيرة بن شعبه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تفتطرت قدماه - الحديث : متفق عليه

( ٣ ) حديث يا أباه ريرة أريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد

رضا ربك يا أباه ريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كور الكواكب والنجوم

عند أهل الدنيا : باطل لا أصل له

( ٤ ) حديث عليكم بقيام الليل فإنه داب الصالحين قبلكم - الحديث : ت من حديث بلال وقال غريب

ولا يصح ورواه طب وهق من حديث أبي أمامة بسند حسن وقال ت أنه أصح

( ٥ ) حديث ما من امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة

عليه : د ن من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم صماه ن في رواية الأسود بن يزيد لكن في

طريقه ابن جعفر الرازي قال ن ليس بالقوى ورواه ن ه من حديث أبي الدرداء نحوه

بسند صحيح وتقدم في الباب قبله

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَا بِي ذَرِّدَ لَوْ أَرَدْتُ سَفَرًا أَعَدَدْتُ لَهُ عُدَّةً؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَكَيْفَ سَفَرُ طَرِيقِ الْقِيَامَةِ. أَلَا أَنْبَأُكَ يَا أَبَا ذَرٍّ بِنَا يَنْفَعُكَ ذَلِكَ الْيَوْمَ؟ قَالَ بَلَى يَا بَنِي أَنْتَ وَأُمِّي قَالَ هُمْ يَوْمًا شَدِيدَ الْحَرِّ لِيَوْمِ النَّشُورِ، وَصَلَّ رَكْعَتَيْنِ فِي ظُلُمَةِ اللَّيْلِ لَوْ حَشَا الْقُبُورَ، وَحُجَّ حَاجَّةً لِعِطَائِهِمُ الْأُمُورَ، وَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ عَلَى مِسْكِينٍ، أَوْ كَلِمَةً حَقَّ تَقْوَاهَا أَوْ كَلِمَةً شَرَّ تَسَكُّتِ عَنْهَا وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> رَجُلٌ إِذَا أَخَذَ النَّاسُ مِضَاجَهُمْ، وَهَدَأَتِ الْعَيُونُ، قَامَ يَصَلِّي وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَقُولُ: يَا رَبَّ النَّارِ أَجْرِي مِنْهَا، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ «إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَادْنُونِي فَأَتَانَهُ فَاسْتَمَعَ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ يَا فُلَانُ هَلَّا سَأَلْتَ اللَّهَ الْجَنَّةَ؟ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَسْتُ هُنَاكَ، وَلَا يَبْلُغُ عَمَلِي ذَلِكَ، فَلَمْ يَلْبَثِ إِلَّا سِيرًا حَتَّى نَزَلَ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ «أَخْبِرْ فُلَانًا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَارَهُ مِنَ النَّارِ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ» وَيُرْوَى أَنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> «نِعْمَ الرَّجُلُ ابْنُ عُمَرَ لَوْ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَكَانَ يُدَاوِمُ بَعْدَهُ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ» قَالَ نَافِعٌ كَانَ يَصَلِّي بِاللَّيْلِ ثُمَّ يَقُولُ: يَا نَافِعُ أَسْحَرْنَا فَأَقُولُ لَا، فَيَقُومُ لَصَلَاتِهِ، ثُمَّ يَقُولُ يَا نَافِعُ أَسْحَرْنَا؟ فَأَقُولُ نَعَمْ فَيَقْعُدُ، فَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، شَبَعَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مِنْ خَبَرِ شَعِيرٍ فَنَامَ عَنْ وَرْدِهِ حَتَّى أَصْبَحَ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ يَا يَحْيَى أَوْجَدْتَ دَارًا خَيْرًا لَكَ مِنْ دَارِي؟ أَمْ وَجَدْتَ جَوَارًا خَيْرًا لَكَ مِنْ جَوَارِي؟ فَوَعَزَّتِي وَجَلَالِي يَا يَحْيَى لَوْ اطَّلَعْتُ إِلَى الْفَزْدُوسِ اطَّلَاعَةً لَذَابَ شَحْمِكَ، وَلَزَهَقَتْ نَفْسُكَ اشْتِيَاقًا، وَلَوْ اطَّلَعْتُ إِلَى جِهَنَّمَ اطَّلَاعَةً لَذَابَ شَحْمِكَ، وَلَبَكَيْتَ الصَّدِيدَ بَعْدَ الدَّمِوعِ، وَلَبَسْتَ الْجِلْدَ بَعْدَ الْمَسْوُوحِ،

(١) حديث أنه قال لأبي ذر لو أردت سفرا أعددت له عدة فكيف بسفر طريق القيامة ألا أنبئك يا أباذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي وأمي قال صم يوما شديدا الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشا القبور - الحديث : ابن أبي الدنيا في كتاب التهجد من رواية السري ابن مخلد مرسل والسري ضعفه الأزدي

(٢) حديث أنه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فادنوني - الحديث : لم أقف له على أصل

(٣) حديث أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ سَيِّئُهُ مَا يَعْمَلُ » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> « رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى ثُمَّ أَيْقَظَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم « رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ ثُمَّ أَيْقَظَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى ، فَإِنْ أَتَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ وَأَيْقَظَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّيَا رَكْعَتَيْنِ كُتِبَا مِنَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ » وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٤)</sup> « أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ قِيَامُ اللَّيْلِ » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ بِاللَّيْلِ فَقَرَأَهُ بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ »

الآثار: روى أن عمر رضى الله عنه ، كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياما كثيرة كما يعاد المريض ، وكان ابن مسعود رضى الله عنه : إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ، ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله : شبع ليلة فقال : إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله ، فقام تلك الليلة حتى أصبح ، وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل عليه كما تتقل الحبة على المقلاة ، ثم يثب ويصلى إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدين ، وقال الحسن رحمه الله : ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل ، ونفقة هذا المال ، فقليل له ما بال المهجدين من أحسن الناس وجوها ، قال لأنهم خلوا بالرجمن فألبسهم نورا من نوره ، وقدم بعض الصالحين من سفره فمهد له فراش ، فنام عليه حتى فاته ورده ، فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا ، وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جنّ الليل يأتى فراشه فيمر يده عليه ، ويقول إنك للين ، ووالله إن في الجنة لألين منك ولا يزال يصلى الليل كله ، وقال الفضيل : إني لأستقبل الليل من أوله فيحولنى طوله فافتتح القرآن فأصبح وما قضيت نهمتى ، وقال الحسن : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل

( ١ ) حديث قيل له إن فلانا يصلى بالليل فاذا أصبح سرق قال سينهاه ما يقول: ابن جبان من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث رجم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث : د ح ب من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبا من الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ :

د ن من حديث أبي هريرة وأبى سعيد بسند صحيح

( ٤ ) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل : م من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث عمر من نام عن حزيه أو عن شئ منه فقرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنه قرأه من الليل : رواه

وقال الفضيل : إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم ، وقد كثرت خطيئتك  
وكان صلة بن أشيم رحمه الله : يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال : إلهي ليس مثلي يطلب  
الجنة ، ولكن أجرني برحمتك من النار ، وقال رجل لبعض الحكماء : إني لأضعف عن  
قيام الليل ، فقال له يأخي لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل ، وكان للحسن بن صالح  
جارية فباعها من توم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية ، فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة  
فقالوا أصبحنا أطلع الفجر ؟ فقالت : وما تصلون إلا المكتوبة ؟ قالوا نعم فرجعت إلى الحسن  
فقالت يا مولاي بعثني من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها .

وقال الربيع بت في منزل الشافعي رضى الله عنه ليالى كثيرة ، فلم يكن ينام من الليل  
إلا يسيرا ، وقال أبو الجويرية لقد صحبت أبا حنيفة رضى الله عنه ستة أشهر ، فما فيها ليلة  
وضع جنبه على الأرض ، وكان أبو حنيفة يحجى نصف الليل ، فر يقوم فقالوا ان هذا يحجى  
الليل كله ، فقال انى أستحي أن أوصف بما لا أفعل ، فكان بعد ذلك يحجى الليل كله ، ويروى  
أنه ما كان له فراش بالليل ، ويقال إن مالك بن دينار رضى الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة  
حتى أصبح (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ<sup>(١)</sup>)  
الآية ، وقال المغيرة بن حبيب رمقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ، ثم قام إلى مصلاه  
فقبض على لحيته فخنقته العبرة ، فجعل يقول اللهم حرم شيبه مالك على النار ، إلهي قد عامت  
ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك ؟ وأى الدارين دار مالك ؟ فلم تزل ذلك  
قوله حتى طلع الفجر ، وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت ، فإذا أنا في المنام  
بجارية كأحسن ما يكون ، وفي يدها رقعة ، فقالت لى أحسن تقرأ ؟ فقلت نعم ، فدفعت إلى الرقعة فاذا فيها

ألهتك اللذائد والأمانى \* عن الينض الأوائس في الجنان

تعيش مخلدا لا موت فيها \* وتلهو في الجنان مع الحسان

تنبه من منامك إن خيرا \* من النوم التهجد بالقرآن

وقيل حج مسروق فبات ليلة إلا ساجدا ، ويروى عن أزهر بن مغيث وكان من القواءين  
أنه قال : رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا ، فقلت لها من أنت ؟ قالت ج وراء  
فقلت زوجيني نفسك ، فقالت أخطبني إلى سيدى وأمرني فقلت : وما مهلك ؟ قالت : طول التهجد

وقال يوسف بن مهران : بلغنى أن تحت العرش ملكا فى صورة ديك برائته من  
لؤلؤ، وصنصته من زبرجد أخضر، فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقى وقال  
ليقم القاعون، فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقى وقال ، ليقم المتجدون، فإذا مضى  
ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقى، وقال ليقم المصلون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقى وقال ليقم  
الغافلون وعليهم أوزارهم، وقيل إن وهب بن منبه البياضى ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة،  
وكان يقول لأن أرى فى بيتى شيطانا أحب إلى من أن أرى فى بيتى وسادة لأنها تدعو إلى النوم  
وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها، وخفق خفقات، ثم يفزع إلى الصلاة  
وقال بعضهم رأيت رب العزة فى النوم فسمعتة يقول: وعزتى وجلالى لأكر من مشوى  
سليمان التيمى، فانه صلى لى الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة، ويقال. كان مذهبه أن النوم  
إذا خامر القلب بطل الوضوء، وروى فى بعض الكتب القديمة عن الله تعالى، أنه قال :  
إن عبدى الذى هو عبدى حقا الذى لا ينتظر بقيامه صباح الديكة

### بيان الأسباب التى بها يتيسر قيام الليل

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهر أو باطنا  
فاما الظاهرة : فاربعة أمور

الاول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام، كان بعض  
الشيخوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول : معاشر المريدين لاتأكلوا كثيرا، فتشربوا كثيرا،  
فترقدوا كثيرا، فتتحسروا عند الموت كثيرا، وهذا هو الأصل الكبير وهو  
تخفيف المعدة عن ثقل الطعام :

الثانى : أن لا يتعب نفسه بالنهار فى الاعمال التى تعيا بها الجوارح، وتضعف بها  
الأعصاب، فان ذلك أيضا مجلبة للنوم

الثالث : أن لا يترك القيلولة بالنهار فانها سنة <sup>(١)</sup>، للاستعانة على قيام الليل

الرابع : أن لا يحتجب الأوزار بالنهار، فان ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة

( ١ ) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل : هـ من حديث ابن عباس وقد تقدم

قال رجل للحسن: يا أبا سعيد. إني أتيت معافى ، وأحب قيام الليل ، وأعد طهورى ، فما بالى لا أقوم ؟ فقال ذنوبك قيدتك ، وكان الحسن رحمه الله : إذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغوم ، يقول أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فإنهم لا يقبلون ، وقال الثورى : حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته ، قيل وما ذاك الذنب ، قال رأيت رجلا يبكي ، فقلت فى نفسى هذا مرء ، وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكي ، فقلت أنك نعى بعض أهلاك فقال أشد ، فقلت وجع يؤلمك ، قال أشد ، قلت فماذا ؟ قال باني مغلق ، وسترى مسبل ، ولم أقرأ حزبي البارحة ، وما ذاك إلا بذنوب أحدثته ، وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير ، والشر يدعو إلى الشر ، والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير ، ولذلك قال أبو سليمان الداراني : لا تقوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذنوب ، وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجناية بعده ، وقال بعض العلماء : إذا صمت يامسكين فانظر عند من تقطر ، وعلى أى شيء تقطر ، فإن العبد ليأكل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ، ولا يعود إلى حالته الأولى ، فالذنوب كلها تورث قساوة القلب ، وتمنع من قيام الليل ، وأخصها بالتأثير تناول الحرام ، وتأثير اللقمة الحلال فى تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها ، ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ، ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة ، وكم من نظرة منعت قراءة سورة ، وإن العبد ليأكل أكلة ، أو يفعل فعلة ، فيحرم بها قيام سنة ، وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات ، وقال بعض السجانيين كنت سجانا نيفا وثلاثين سنة ، أسأل كل مأخوذ بالليل ، أنه هل صلى العشاء فى جماعة فكانوا يقولون لا ، وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطى الفحشاء والمنكر وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور :

الأول : سلامة القلب عن الحقد على المسامين ، وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا ، فالمتفرق الهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام ، وإن قام فلا يتفكر فى صلاته إلا فى مهماته ، ولا يحول إلا فى وساوسه وفى مثل ذلك يقال

يخبرنى البواب أنك نائم \* وأنت إذا استيقظت أيضا فنائم

الثانى : خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل ، فإنه إذا تفكر فى أهوال الآخرة ودركات جهنم



طار نومه، وعظم حذره، كما قال طاوس إن ذكر جهنم خير نوم العابدين، وكما حكى أن غلاما بالبصرة  
اسمه صبيب كان يقوم الليل كله، فقالت له مديته إن قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار، فقال إن  
صبيبا إذا ذكر النار لا يأتيه النوم، وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل، فقال: إذا ذكرت النار  
اشتد خوفي، وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي، فلا أقدر أن أنام، وقال ذو النون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعيده \* مقل العيون بليها أن تهجما

فهموا عن الملك الجليل كلامه \* فرقابهم ذلت إليه تخضعا

وأنشدوا أيضا: يطويل الرقاد والنفلات \* كثرة النوم تورث الحسرات

إن في القبر إن نزلت إليه \* لزقادا يطول بعد الممات \* ومهادا ممهدا لك فيه

يذنب عملت أو حسنات \* أأمنت البيات من ملك المو \* ب وكم نال آمنة بيات

وقال ابن المبارك: إذا ما الليل أظلم كابدوه \* فيسفر عنهم وهم ركوع

أطار الخوف نومهم فقاموا \* وأهل الأمن في الدنيا هجوع

الثالث: أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار، حتى يستحكم به رجاؤه  
وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان، كما حكى أن بعض الصالحين  
وجع من غزوته، فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره، فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح  
فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة، فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أفكر  
في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقامت طول ليلتي شوقا إليها  
الرابع: وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناجاة  
ربه، وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه، وإن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه  
فاذا أحب الله تعالى أحب لأحالة الخلوة به، وتلذذ بالمناجاة، فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام

ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل

أفاما العقل: فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله، أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه

كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته، حتى لا يأتيه النوم طول ليله

فإن قلت إن الجليل يتلذذ بالنظر إليه، وإن الله تعالى لا يرى

فأعلم أنه لو كان الجليل المحبوب وراء ستر، أو كان في بيت مظلم، لكان المحب يتلذذ بمجاورته

المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء ، وكان يتنعم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه بسمع منه ، وإن كان ذلك أيضاً معلوما عنده

فان قلت إنه ينتظر جوابه ، فليتلذذ بسماع جوابه ، وليس يسمع كلام الله تعالى فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضاً لذة في عرض أحواله عليه ، ورفع سريره إليه كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته ، فيتلذذ به ، وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء إنعامه ، والرجاء في حق الله تعالى أصدق ، وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره . فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلاوات

وأما النقل : فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل ، واستقصاها له كما يستقصيها المحب ليلة وصال الحبيب ، حتى قيل لبعضهم : كيف أنت والليل ؟ قال ماراعيته قط ، يرثي وجهه ثم ينصرف ، وما تأملته بعد ، وقال آخر : أنا والليل فرسارهان ، مرة يسبقني إلى الفجر ، ومرة يقطعني عن الفكر ، وقيل لبعضهم كيف الليل عليك ، فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء ، وأغتم بفجره إذا طلع ، ما تم فرحى به قط ، وقال علي بن بكار : منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر ، وقال الفضيل بن عياض : إذا غربت الشمس فرحت بالظلام ، خلوتني بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي ، وقال أبو سليمان : أهل الليل في ليهم ألد من أهل اللهو في لهوهم ، ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا ، وقال أيضاً لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم ، وقال بعض العلماء : ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التلذذ في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة ، وقال بعضهم : لذة المناجاة ليست من الدنيا ، إنما هي من الجنة ، أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم ، وقال ابن المنكدر : ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ، ولقاء الإخوان ، والصلاة في الجماعة ، وقال بعض العارفين : إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤها أنواراً ، فتد الفوائد على قلوبهم فتستبين ثم تنتشر من قلوبهم العواقي إلى قلوب النافلين ، وقال بعض العلماء من القدماء : إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين : ان لي عباداً من عبادي أحبهم ويحبونني ، ويشتاقون إليّ وأشتاق إليهم ، ويذكرونني وأذكركم ، وينظرون إليّ وأنظروا إليهم : فان حذوت طريقهم أحبيتك

وإن عدلت عنهم مقتك. قال يارب وما علامتهم؟ قال يراعون الظلال بالنهار. كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها. فإذا جنَّهم الليل، واختلط الظلام، وخلا كل حبيب بحبيبه، نصبوا إلى أقدامهم، واقتربوا إلى وجوههم، وناجوني بكلامي، وتعلقوا إلى يانامي فبين صارخ وبأكي، وبين متأوه وشأكي، بعيني ما يتصلون من أجلى، وبسمعي ما يشتكون من حبي أول ما أعطيتهم، أذف من نوري في قلوبهم، فيخبرون عني، كما أخبر عنهم، والثانية: لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهما في موازينهم لاستقلتها لهم، والثالثة: أقبل بوجهي عليهم، أقترى من أقبلت بوجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه؟ وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتهجد من الليل قرب منه الجبار عز وجل، وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب، وهذا السر وتحقيق ستأتي الإشارة إليه في كتاب المحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أى عبدي، أنا الله الذى اقتربت من قلبك، وبالغيب رأيت نوري، وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل، وطلب حيلة يجلب بها النوم، فقال أستاذه: يا بنى إن الله نفحات في الليل والنهار، تصيب القلوب المتيقظة، وتخطىء القلوب النائمة، فتعرض لتلك النفحات، فقال ياسيدى تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار وأعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل، وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال: «إِنَّ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُؤَاقِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» وفي رواية أخرى: «يَسْأَلُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» وذلك كل ليلة، ومطلوب القاعين تلك الساعة وهي مبهمه في جملة الليل كليلة القدر في شهر رمضان، وكساعة يوم الجمعة، وهي ساعة النفحات المذكورة، والله أعلم

## بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب الأولى: إحياء كل الليل: وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى، وتلذذوا بعناجته، وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم، فلم يتعبوا بطول القيام، وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس، وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء.

(١) حديث جابر إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة: رُواه م

حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة ، قال منهم سعيد بن المسيب ، وضفوان بن سليم المديان وفضيل بن عياض ، ووهيب بن الورد المكيان ، وطاوس ، ووهب بن منبه اليمانيان ، والربيع ابن خيثم ، والحكم الكوفيان ، وأبو سليمان الداراني ، وعلي بن بكار الشاميان ، وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان ، وحبيب أبو محمد ، وأبو جابر الساماني الفارسيان ، ومالك ابن دينار ، وسليمان التيمي ، ويزيد الرقاشي ، وحبيب بن أبي عابت ، ويحيى البكاء ، البصريون وكهمس بن المنهال ، وكان يحتم في الشهر تسعين ختمة ، ومالم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ، ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم

المرتبة الثانية : أن يقوم نصف الليل ، وهذا لا ينحصر عدد المواظبين عليه من السلف ، وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل ، والسادس الأخير منه ، حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل ،

المرتبة الثالثة : أن يقوم ثلث الليل ، فينبغي أن ينام النصف الأول والسادس الأخير ، وباجملة نوم آخر الليل محبوب ، لأنه يذهب النعاس بالغداة ، وكانوا يكرهون ذلك ، ويقلل صفرة الوجه ، والشهرة به ، فلو قام أكثر الليل ، ونام سحراً قلت صفرة وجهه ، وقل نعاسه ، وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا أوتر من آخر الليل ، فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم ، وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال ، فيؤذنه للصلاة ، وقالت أيضا رضي الله عنها <sup>(٢)</sup> ، ما ألفتيه بعد السحر إلا نائما ، حتى قال بعض السلف : هذه الضجعة قبل الصبح سنة ، منهم أبو هريرة رضي الله عنه ، وكان نوم هذا الوقت سببا للمكاشفة والمجاهدة من وراء حجب الغيب ، وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار ،

( ١ ) حديث كان رسول الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا

اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة : م من حديث عائشة كان ينام أول الليل

ويحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فإذا كان من السحر

أوتر ثم أتى فراشه فإذا كان له حاجة ألم بأهله ولأبي داود كان إذا قضى صلاته من آخر

الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى

يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه

بلفظ كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة وقال م إذا صلى ركعتي الفجر

( ٢ ) حديث عائشة ما ألفتيه السحر الأعلى إلا نائما : متفق عليه بلفظ ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي أو

عندي إلا نائما يقل : بخ الأعلى وقال هما كنت أتى أو أتى النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل إلا وهو نائم عندي

وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ، ونوم السدس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم  
المرتبة الرابعة : أن يقوم سدس الليل أو خمسة ، وأفضله أن يكون في النصف الأخير  
وقبل السدس الأخير منه

المرتبة الخامسة : أن لا يراعى التقدير . فإن ذلك إنما يتيسر لنبي يوحى إليه أو لمن يعرف منازل القمر  
ويوكل به من يراقبه ، ويواظبه ، ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالي النعيم ، ولكنه يقوم من أول الليل  
إلى أن يغلبه النوم ، فإذا انتبه قام ، فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان ، وقومتان  
وهو من مكابدة الليل ، وأشد الأعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(٢) وهو طريقة ابن عمر ، وأولى العزم من الصحابة ، وجماعة من التابعين رضى الله عنهم  
وكان بعض السلف يقول : هي أول نومة ، فإذا انتبهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا  
فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار ، فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان  
يقوم (٣) نصف الليل ، أو ثلثيه أو ثلثه ، أو سدسه ، يختلف ذلك في الليالي ، ودل عليه قوله تعالى في  
المؤمنين من سورة المزمل ( إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ )  
فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ، ونصف سدسه فإن كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه  
فيقرب من الثلث والرابع ، وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضى الله عنها ، كان صلى الله عليه وسلم  
(٣) يقوم إذا سمع الصارخ يعني الديك ، وهذا يكون السدس فما دونه وروى غير واحد .  
أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في السفر ليلا ، فنام بعد العشاء زمانا

( ١ ) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قام فإذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل  
نومتان : دت وصححه وه من حديث أم سلمة كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام  
ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح والبخارى من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع  
ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطة الحديث  
( ٢ ) حديث ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه : الشيخان من حديث ابن عباس قام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث : وفي  
رواية البخارى فلما كان ثلث الليل الآخر قد فنظر إلى السماء الحديث : ولأبى داود قام حتى إذا ذهب  
ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث : لمسلم من حديث عائشة رضى الله عنها أن يبعثه من الليل  
( ٣ ) حديث عائشة كان يقوم إذا سمع الصارخ : متفق عليه .

( ٤ ) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلا فنام بعد العشاء زمانا ثم  
استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك حتى بلغ إنك لا تخلف اليعاد ثم استل  
من فراشه سواكا فاستاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث : ن من رواية

ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ( رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا <sup>(١)</sup> ) حتى بلغ ( إِنَّكَ لَا تَخْلُقُ الْمَيِّمَاتِ )  
 ثم استل من فراشه سواك فاستاك به ، وتوضأ وصلى ، حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع  
 حتى قلت نام مثل ما صلى ، ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة  
 المرتبة السادسة: وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين ، أو تتمتع عليه الطهارة ، فيجلس  
 مستقبل القبلة ساعة مشتغلا بالذكر والدعاء ، فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله ، وقد جاء في الأثر  
<sup>(١)</sup> « صَلِّ مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ قَدْرَ حَلْبِ شَاةٍ » . فهذه طرق القسمة فليختار المريد لنفسه ما يراه أسير عليه  
 وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين العشاءين ، والورد الذي بعده  
 العشاء ، ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائماً ، ويقوم بطر في الليل وهذه  
 هي الرتبة السابعة ، ومهما كان النظر إلى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره  
 وأما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيهما إلى القدر فليس يحرى أمرهما في التقدم والتأخر  
 على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

### بيان الليالي والأيام الفاضلة

اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الإحياء في السنة خمس عشرة  
 ليلة ، لا ينبغي أن يغفل المريد عنها ، فإنها مواسم الخيرات ، ومطآن التجارات ، ومتى غفل التاجر عن  
 المواسم لم يربح ، ومتى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينجح ، فستة من هذه الليالي في شهر رمضان  
 خمس في أواخر العشر الأخير ، إذ فيها تطلب ليلة القدر ، وليلة سبع عشرة من رمضان ، فهي ليلة صبيحتها  
 يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ، فيه كانت وقعة بدر ، وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر ، وأما التسع الأخر  
 فأول ليلة من المحرم ، وليلة عاشوراء ، وأول ليلة من رجب ، وليلة النصف منه ، وليلة سبع وعشرين منه

حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنت  
 في سفر مع رسول الله عليه وسلم والله لأرغبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى  
 أبو الوليد بن مغيب في كتاب الصلاة من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلاً  
 قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر - الحديث : وفيه أنه أخذ سواكه  
 من مؤخر الرحل وهذا يدل أنه أيضاً كان في سفر

( ١ ) حديث صل من الليل ولو قدر حلب شاة : أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعاً  
 نصفه ثلثه ربه فواق حلب ناقه فواق حلب شاة ولأبي الوليد بن مغيب من رواية إياس بن  
 معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلبه ناقه أو حلبه شاة

وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة<sup>(١)</sup> فقد قال صلى الله عليه وسلم «للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة. فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن، ثم يقول: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَاعْمَدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مائة مرة، ثم يستغفر الله مائة مرة، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة، ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته، ويصبح صائماً، فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية»  
وليلة النصف من شعبان، ففيها مائة ركعة، يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع، وليلة عرفة، وليلة العيدين قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «من أحيأ ليلى العيدين لم يموت قلبه يوم تموت القلوب». وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر، يستحب مواصلة الأوراد فيها: يوم عرفة، ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم، وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> قال «من صام يوم سبيع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً» وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان، وهو يوم وقعة بدر، ويوم النصف من شعبان، ويوم الجمعة ويوم العيدين والأيام المعلومات وهي عشر من ذى الحجة، والأيام المعدودات، وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> أنه قال «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام، وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة» وقال بعض العلماء: من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة، وأراد به العيدين، والجمعة، وعرفة، وعاشوراء. ومن فواضل الأيام في الأسبوع، يوم الخميس، والاثنين، ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى، وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم، فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين

- (١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الجباري: رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد ابن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعاً ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جداً والحديث منكرو  
(٢) حديث من أحيأ ليلى العيد لم يموت قلبه يوم تموت القلوب: ه باسناد ضعيف من حديث أبي أمامة  
(٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبيع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم: رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه  
(٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة: تقدم في الباب الخامس من الصلاة فيذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بإجماله ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف

زربع العادات  
كتاب آداب الأكل



## بسم الله الرحمن الرحيم

### كتاب آداب الأكل

وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات ، خلق الأرض والسموات ، وأنزل الماء الفرات من المعصرات ، فأخرج به الحب والنبات ، وقدر الأرزاق والأقوات ، وحفظ بالأمم كولات قوى الحيوانات ، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات . والصلاة على محمد ذى المعجزات الباهرات ، وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على ممر الأوقات ، وتتضاعف بتعاقب الساعات . وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد : فإن مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى فى دار الثواب . ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ، ولا يمكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات ، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين إن الأكل من الدين ، وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين ( كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا )<sup>(١)</sup> فمن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ، ويقوى به على التقوى ، فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملاً سدى ، يسترسل فى الأكل استرسال البهائم فى المرعى ، فإن ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه ، ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه . وإنما أنوار الدين آدابه وسننه التى يزعم العبد بزمامها ، ويلجم المتقى بلجامها حتى يتزن بميزان الشرع شهوة الطعام فى إقدامها واحجامها ، فيصير بسبها مدفعة للوزر ومجلبة للأجر ، وإن كان فيها أوفى حظ للنفس . قال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> « إِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤْجَرُ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ وَإِلَى فِي امْرَأَتِهِ » وإنما ذلك إذا رفعها بالدين وللدين ، مراعى فيه آدابه ووظائفه . وهانحن نرشد الى وظائف الدين فى الأكل ، فرائضها وسننها وآدابها ومرورياتها وهيئاتها ، فى أربعة أبواب وفصل فى آخرها .

#### ﴿ كتاب آداب الأكل ﴾

(١) حديث إن الرجل ليؤجر فى اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى فى امرأته : خ من حديث لسعد بن أبي وقاص .  
وانك مما أنفقت من نفقة فانها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى فى امرأتك

الباب الأول : فيما لا بد للأكل من مراعاته وإن انقرد بالأكل  
 الباب الثاني : فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل  
 الباب الثالث : فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين  
 الباب الرابع : فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهاها

## الباب الأول

فما لا بد للمنفرد منه  
 وهو ثلاثة أقسام : قسم قبل الأكل ، وقسم مع الأكل ، وقسم بعد الفراغ منه

## القسم الأول

في الآداب التي تتقدم على الأكل

وهي سبعة :

الأول : أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه ، طيبا في جهة مكسبه ، موافقا  
 للسنة والورع ، لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ، ولا يحكم هوى ومداهنة في دين ،  
 على ماسياتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام . وقد أمر الله تعالى بأكل  
 الطيب وهو الحلال ، وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل ، تفخيماً لأمر الحرام ، وتعظيماً  
 لبركة الحلال ، فقال تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَتَنَكَّمُ بِالْبَاطِلِ <sup>(١)</sup> ) إلى قوله  
 ( وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ) الآية . فالاصل في الطعام كونه طيبا . وهو من الفرائض وأصول الدين  
 الثاني : غسل اليد ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ  
 يَنْفِي اللَّمَمَ » وفي رواية « يَنْفِي الْفَقْرَ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ » ولأن اليد لا تخلو عن لوث في  
 تعاطي الأعمال ، فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين  
 عبادة ، فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة

### ﴿ الباب الأول ﴾

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده يماينق اللثم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده : القضاء في حصته  
 الشهاب من رواية موسى الرضا عن آبائه متصلا باللفظ الأول وللطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس الوضوء  
 قبل الطعام وبعده يماينق الفقر ولأبي داود ومن حديث سلمان بن كذا الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وكلها ضعيفة

الثالث : أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض ، فهو أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ وَضَعَهُ عَلَى الْأَرْضِ » فهذا أقرب إلى التواضع . فإن لم يكن فعل السفرة ، فإنها تذكر السفر ، ويتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى . وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> على خوان ولا في سُكْرُجَةٍ . قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون ؟ قال على السفرة . وقيل أربع أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم : الموائد ، والمناخل ، والأشنان ، والشبع . واعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى ، فلسنا نقول الأكل على المائدة منهي عنه . نهى كراهة أو تحريم . إذ لم يثبت فيه نهى . وما يقال أنه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبدع منهي ، بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة ، وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته ، بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب . وليس في المائدة الرفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل ، وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه . والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ، ليست متساوية . بل الأشنان حسن لما فيه من النظافة ، فإن الغسل مستحب للنظافة ، والأشنان أتم في التنظيف . وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم ، أولا يتيسر ، أو كانوا مشغولين بأمورهم من المبالغة في النظافة ، فقد كانوا لا يفساون اليد أيضا ، وكانت مناديلهم أنخص أقدامهم . وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا ، وأما المنخل ، فالقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ، ما لم ينته إلى التعم المفرط . وأما المائدة . فتيسر للأكل وهو أيضا مباح ، ما لم ينته إلى الكبر والتعظيم . وأما الشبع ، فهو أشد هذه الأربعة ، فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات ، وتحريك الأدواء في البدن ، فتندرك التفرقة بين هذه المبدعات .

الرابع : أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ، ويستدعيها كذلك . « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> رَبَّمَا جَثَا لِلْأَكْلِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَجَلَسَ عَلَى ظَهْرِ قَدَمَيْهِ »

( ١ ) حديث كان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض : أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن مرسل ورواه

البرار من حديث أبي هريرة نحوه وفيه مجاهد وثقه أحمد وضعه الدارقطني

( ٢ ) حديث أنس ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة - الحديث : رواه خ

( ٣ ) حديث ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى

د من حديث عبد الله بن بشر في أثناء حديث أتوا تلك القصعة فالتقوا عليها فلما كثروا جثا رسول

الله صلى الله عليه وسلم على الحديث : قوله وإن من حديث أنس رأيته يأكل وهو متقع من الجوع وروى

أبو الحسن بن المقرئ في الشمائل من حديثه كان إذا قعد على الطعام لاستوفى على ركبته اليسرى وأقام اليمنى

وَرُبَّمَا نَصَبَ رِجْلَهُ الْيَمْنَى وَجَلَسَ عَلَى الْيُسْرَى وَكَانَ يَقُولُ <sup>(١)</sup> «لَا آكُلُ مُتَكِنًا» <sup>(٢)</sup> إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ  
 آكُلُ. كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ) والشرب متكئا مكروه للمعدة أيضا  
 ويكره الأكل نائما ومتكئا ، الا ما ينتقل به من الجوب . وروى عن على كرم الله وجهه  
 أنه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ، ويقال منبطح على بطنه ، والعرب قد تفعله  
 الخامس : أن ينوى بأكله أن ينقوى به على طاعة الله تعالى ، ليكون مطيعا بالأكل .  
 ولا يقصد التلذذ والتنعيم بالأكل . قال إبراهيم بن شيبان : منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا  
 لشهوتي . ويعزم مع ذلك على تقليل الأكل ، فانه إذا أكل لأجل قوة العبادة ، لم تصدق  
 نيته إلا بأكل ما دون الشبع ، فان الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها . فمن ضرورة هذه  
 النية كسر الشهوة ، وإيثار القناعة على الانساع . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَمْلَأَ آدَمُ  
 وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ . حَسِبُ ابْنِ آدَمَ لُقَيْمَاتٍ يَقْنَنُ صُلْبَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَثُلُثُ طَعَامٍ وَثُلُثُ  
 شَرَابٍ وَثُلُثُ لِنْفِيسٍ » ومن ضرورة هذه النية أن لا يعد اليد إلى الطعام إلا وهو جائع ،  
 فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغى أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن  
 فعل ذلك استغنى عن الطبيب . وسنأتي فائدة قلة الأكل ، وكيفية التدرج في التقليل منه ،  
 في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات

السادس : أن يرضى بالموجود من الرزق ، والحاضر من الطعام ، ولا يجهتد في التمتع  
 وطلب الزيادة وانتظار الادم . بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم . « وَقَدْ وَرَدَ الْأَمْرُ  
 بِإِكْرَامِ الْخُبْزِ » <sup>(١)</sup> فكل ما يديم الرق ، ويقوى على العبادة ، فهو خير كثير لا ينبغي أن  
 يستحقر . بل لا ينتظر بالخبز الصلاة أن حضروقتها ، إذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم  
<sup>(٢)</sup> « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءَ وَالْعِشَاءُ قَابِئَةٌ وَإِلَى الْعِشَاءِ » وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما سمع قراءة الامام

ثم قال إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد وأسأله ضعيف

- ( ١ ) حديث كان يقول لا آكل متكئا : يخ من حديث أبي جحيفة
- ( ٢ ) حديث : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ، تقدم قبله ، من حديث أنس  
 بلفظ وأفعل بدل وأجلس ، رواه البزار من حديث ابن عمر ، دون قوله وأجلس .
- ( ٣ ) حديث ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه - الحديث : وقال حسن بن ه من حديث القناد بن معديكرب
- ( ٤ ) حديث أكرموا الخبز : البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام بأسناد ضعيف  
 جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات
- ( ٥ ) حديث إذا حضر العشاء والعشاء فابدهوا بالعشاء : تقدم في الصلاة والعروق وإقيمت الصلاة

ولا يقوم من عَشَائِهِ . ومهما كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ، ولم يكن في تأخير الطعام ضرر ، فالأولى تقديم الصلاة فأما إذا حضر الطعام ، وأقيمت الصلاة ، وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يشوش أمره ، فتقديمه أحب عند اتساع الوقت ، تأقت النفس أو لم تتق ، لعموم الخبر ، ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع ، وإن لم يكن الجوع غالباً السابع : أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ، ولو من أهله وولده . قال صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> اجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ فِيهِ » وقال أنس رضي الله عنه « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> لَا يَأْكُلُ وَحْدَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « خَيْرُ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْأَيْدِي »

## القسم الثاني

في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله ، وبالحمد لله في آخره . ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو أحسن ، حتى لا يشغله الشره عن ذكر الله تعالى . ويقول مع اللقمة الأولى بسم الله ، ومع الثانية بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم . ويجهر به ليذكر غيره ، ويأكل باليمنى ، ويبدأ بالملح ويختم به ، ويصغر اللقمة ، ويجود مضعها ، وما لم يتلعبها لم يعد اليد إلى الأخرى ، فإن ذلك عجلة في الأكل . وأن لا يذم ما كولا . كان صلى الله عليه وسلم «<sup>(٣)</sup> لَا يَعْيبُ مَا كُؤِلَ ، كَانَ إِذَا أَعْجَبَهُ أَكَلَهُ وَإِلَّا تَرَكَهُ » وأن يأكل مما يليه ، إلا الفاكهة فإن له أن يحيل يده فيها . قال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٤)</sup> كُلْ مِمَّا يَلِيكَ » ثم كان صلى الله عليه وسلم «<sup>(٥)</sup> يَذُورُ عَلَى الْفَاكِهَةِ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ لَيْسَ هُوَ تَوْعَاوًا وَاحِدًا » وأن لا يأكل من دورة القصعة

( ١ ) حديث اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه : د ه من حديث وحشي بن حرب بإسناد حسن

( ٢ ) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف

( ٣ ) حديث أنس كان لا يعيب ما كولا إن أعجبه أكله وإلا تركه : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٤ ) حديث كل ما يليك : متفق عليه من حديث عمر بن أبي سامة

( ٥ ) حديث كان يدور على الفاكهة وقال ليس هو نوعاً واحداً : ت ه من حديث عكرashi بن دؤيب وفيه

وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكرashi كل من حيث شئت

رفاهه غير لون واحد قال ت غريب ورواه حب في الضعفاء .

ولا من وسط الطعام ، بل يأكل من استدارة الرغيقة ، إلا إذا قل الخبز فيكسر الخبز ، ولا يقطع <sup>(١)</sup> بالسكين ، ولا يقطع اللحم أيضا <sup>(٢)</sup> فقد نهى عنه ، وقال انهشوه نهشاً ، ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا مايؤكل به . قال صلى الله عليه وسلم « أكرموا الخبز فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء ، ولا يمسح يده بالخبز . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> » إِذَا وَقَعْتَ لُقْمَةً أَحَدِكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا وَلْيُمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَذَى وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ » <sup>(٤)</sup> « وَلَا يَنْفُخُ فِي الطَّعَامِ الْخَارَّ فَهُوَ مِنْهُيٌّ عَنْهُ » بل يصبر إلى أن يسهل أكله ويأكل من التمر وترا مبعاً أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقبها وكذا كل ماله عجم وثقل وأن لا يترك ما استردله من الطعام ويطرحه في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام ، الا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه ، فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب ، وإنه دباغ المعدة .

وأما الشرب فأدبه أن يأخذ الكوز يمينه ، ويقول بسم الله ، ويشربه مصاً لا عباً . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مُصُّوا الْمَاءَ مَصًّا وَلَا تَعْبُوهُ عَبًّا فَإِنَّ الْكِبَادَ مِنَ الْعَبِّ » ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً ، فإنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِماً » وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ قَائِماً » ولعله كان لعذر . ويراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه ، وينظر في الكوز

( ١ ) حديث النهى عن قطع الخبز بالسكين : رواه حب في الضعفاء من حديث أبي هريرة فيه نوح بن أبي

مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سامة بسند ضعيف

( ٢ ) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين : د من حديث عائشة وقال انهشوه نهشاً قال منكر وث ه

من حديث صفوان بن أمية وانهشوا اللحم نهشاً وسنده ضعيف

( ٣ ) حديث : إِذَا وَقَعْتَ لُقْمَةً أَحَدِكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا فَلْيُمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَذَى وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ

بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ : م من حديث أنس وجابر

( ٤ ) حديث النهى عن النفخ في الطعام والشراب : أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي

داود وصححه ابن ماجه الا انه قالوا في الاناوت وصححه من حديث أبي سعيد نهى عن النفخ في الشراب

( ٥ ) حديث مصوا للماء مصاً ولا تعبوه عباً أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشرط

الأول ولأبي داود في الراسل من رواية عطاء بن أبي رباح إذا شربتم فاشربوا مصاً

( ٦ ) حديث النهى عن الشرب قائماً : م من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة

( ٧ ) حديث أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً : متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من (مزم)

قبل الشرب ، ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز ، بل ينحيه عن فمه بالحمد ، ويرده بالتسمية . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « بعد الشرب » الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَهُ عَذْبًا فُرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِلْحًا أَجَاجًا يَذُوبُنَا » والكوز وكل ما يدار على القوم يدار عينة . وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنًا ، وأبو بكر رضى الله عنه عن شماله ، واعرابي عن يمينه ، وعمر ناحية ، فقال عمر رضى الله عنه ، أعط أبابكر ، فناول الاعرابي ، وقال الأيمن فالأيمن . ويشرب في ثلاثة أنفاس ، يحمد الله في أواخرها ، ويسمي الله في أوائلها ، ويقول في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين ، وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباني حالة الأكل والشرب ، دلت عليها الأخبار والآثار

## القسم الثالث

ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشبع ، ويلق أصابعه ، ثم يمسح بالنديل ، ثم يغسلها . ويلتقط فتات الطعام . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ أَكَلَ مَا يَسْقُطُ مِنَ الْمَائِدَةِ عَاشَ فِي سَعَةٍ وَعُوفٍ فِي وَلَدِهِ » ويتخلل ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه يلسانه . أما المخرج بالخلال فيرميه ، وليتمضمض بعد الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلحق القصعة ويشرب ماءها ويقال : من لقع القصعة وغسلها وشرب ماءها . كان له عتق رقبة . وإن التقاط الفتات مهوور الحور العين . وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى ( كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ )<sup>(٣)</sup> ومهما أكل حالًا قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وتنزل البركات .

( ١ ) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عَذْبًا فُرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِلْحًا أَجَاجًا يَذُوبُنَا

الطبراني في الدعاء مرسلًا من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين

( ٢ ) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده : أبو الشيخ في كتاب الثواب من

حديث جابر بلفظ آمن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحنق وله من حديث

الحجاج بن علاط أعطى سعة من الرزق ووفى في ولده وكلاهما منكبر جدا

( ٣ ) البقرة : ١٧٢

اللهم أطعمنا طيبا ، واستعملنا صالحا وإن أكل شبهة فليقل : الحمد لله على كل حال ، اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك . ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ، ولا يلاف قريش ، ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا . فإن أكل طعام الغير فليدع له ، وليقل اللهم أكثر خيره ، وبارك له فيما رزقته ، ويسر له أن يفعل فيه خيرا ، وقنعه بما أعطيته ، واجعلنا وإياه من الشاكرين وأن أفطر عند قوم ، فليقل أفطر عندكم المسمعون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصلت عليكم الملائكة . وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ، ليطفىء بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها ، لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ( كُلْ لَحْمَ نَبْتٍ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ ) وليس من يأكل ويكي كمن يأكل ويلهو . وليقل إذا أكل لبنا <sup>(٢)</sup> ( اللهم بارك لنا فيما رزقتنا وزدنا منه )

فإن أكل غيره قال : اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لعموم نفعه . ويستحب عقيب الطعام أن يقول : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا ، وكفانا وآوانا ، سيدنا ومولانا ، يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف ، فك الحمد آويت من يتم ، وهديت من ضلالة ، وأغنيت من عيلة ، فك الحمد حمدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركا فيه ، كما أنت أهله ومستحقه ، اللهم أطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحا ، واجعله عونا لنا على طاعتك . ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك

وأما غسل اليدين بالاشنان ، فكيفية أن يجعل الاثنان في كفه اليسرى ، ويغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا ، ويضرب أصابعه على الاثنان اليايس ، فيمسح به شفتيه ، ثم ينعم غسل الفم بأصبعه ، ويدلك ظاهر اسنانه وباطنها والحنك واللسان ، ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ، ثم يدلك ببقية الاثنان اليايس أصابعه ظهر او بطناً . ويستغنى بذلك عن إعادة الاثنان إلى الفم وإعادة غسلة .

( ١ ) حديث كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به : هو في شعب الايمان من حديث كعب بن مجرة بلفظ

سحت وهو عند ت وحسنه بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به

( ٢ ) حديث القول عند أكل اللين اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه : د ت وحسنه وه من حديث ابن عباس إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاء الله لبنا

فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه



## الباب الثاني

فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

الأول : أن لا يتدبىء بالطعام ومعه من يستحق التقديم ، بكبر سن أو زيادة فضل ، إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به ، فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا أشرأبوا للأكل ، واجتمعوا له .

الثاني : أن لا يسكتوا على الطعام ، فإن ذلك من سيرة العجم ، ولكن يتكلمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها

الثالث : أن يرفق برفيقه في القصعة ، فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله ، فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركا . بل ينبغي أن يقصد الإيثار ولا يأكل تمرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم . فإن قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الأكل ، وقال له كل ، ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات ، فإن ذلك الحاح وافرط . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يكرر الكلام ثلاثا فليس من الأدب الزيادة عليه فأما الحلف عليه بالأكل فمنوع . قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : الطعام أهون من أن يحلف عليه

الرابع : أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل . قال بعض الأدباء : أحسن الآكلين أكلا من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقده في الأكل ، وحمل عن أخيه مؤنة القول . ولا ينبغي أن يدع شيئا مما يشتهي لأجل نظر الغير إليه ، فإن ذلك تصنع . بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئا في الوحدة ، ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة ، حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع . نعم ، لو قلل من أكله إشارا لآخوانه ونظر لهم عند الحاجة إلى ذلك

﴿ الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل ﴾

( ١ ) حديث كان إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث : أحمد من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث أبي حنيفة أيضا وأسناده حسن

( ٢ ) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثا : مخ من حديث أنس كان يعيد الكلمة ثلاثا

فهو حسن . وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل ، فلا بأس به ، بل هو حسن . وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب إلى إخوانه ويقول : من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهما وكان يعد النوى ، ويعطى كل من له فضل نوى بعدده دراهم ، وذلك لدفع الحياء ، وزيادة النشاط في الانبساط . وقال جعفر بن محمد رضى الله عنهما أحب إخوانى إلى أكثرهم أكلا ، وأعظمهم لقمة . وأثقلهم على من يحوجنى إلى تعبه فى الأكل . وكل هذا إشارة إلى الجرى على المعتاد وترك التصنع . وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين جودة محبة الرجل لآخيه بجودة أكله فى منزله

الخامس : إن غسل اليد فى الطست لآس به ، وله أن يتنخم فيه إن أكل وحده ، وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك . فإذا قدم الطست إليه غيره إكراما له فليقبله . اجتمع أنس ابن مالك وثابت البنانى رضى الله عنهما على طعام ، فقدم أنس الطست إليه ، فامتنع ثابت ، فقال أنس : إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردها ، فأنما يكرم الله عز وجل : وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضرير ، فصب الرشيد على يده فى الطست ، فلما فرغ قال يا أبا معاوية تبرى من صب على يدك ؟ فقال لا قال صبه أمير المؤمنين . فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته ، فأجلك الله وأكرمك كما أجلت العلم وأهله .

ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد فى الطست فى حالة واحدة ، فهو أقرب إلى التواضع ، وأبعد عن طول الانتظار . فإن لم يفعلوا ، فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد ، بل يجمع الماء فى الطست . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> (اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم) قيل إن المراد به هذا . وكتب عمر بن العزيز إلى الأمصار : لا يرفع الطست من بين يدي قوم الاملاء ولا تشبهوا بالعجم . وقال ابن مسعود : اجتمعوا على غسل اليد فى طست واحد ولا تستنوا بسنة الاعاجم والخادم الذى يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما ، وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب إلى التواضع . وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب جالسا على يد واحد خادم جالسا

( ١ ) حديث اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم : رواه القضاى فى مسند الشهاب من حديث أبى هريرة

باسناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبى هريرة ابراهيم وقال انه معضل وفيه نظر

فقام المصبوب عليه ، فقيل له لم قت ؟ فقال أحدنا لا بد وأن يكون قائماً وهذا أولى لانه أيسر للصب والغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب . وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك

ففي الطست اذا سبعة آداب : أن لا ييزق فيه . وأن يقدم به المتبوع . وأن يقبل الاكرام بالتقديم . وأن يدار عينة . وأن يجتمع فيه جماعة . وأن يجمع الماء فيه . وأن يكون الخادم قائماً . وأن يمج الماء من فيه ويرسله من يده برفق ، حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه . وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه . هكذا فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما ، في أول نزوله عليه ، وقال لا يروحك مارأيت مني ، فغدة الضيف فرض .

السادس : أن لا ينظر إلى أصحابه ، ولا يراقب أكلهم فيستحيون . بل يغض بصره عنهم ويشغل نفسه . ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحترشون الأكل بعده . بل يعد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا . فان كان قليل الأكل ، توقف في الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً . فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضى الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر إليهم ، دفعا للخجلة عنهم

السابع : أن لا يفعل ما يستقذره غيره . فلا ينفذ يده في القصعة ، ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه . وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام ، وأخذه بيساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ، ولا الخل في الدسومة ، فقد يكرهه غيره . واللقمة التي قطعها بسنه ، لا يغمس بقيتها في المرقعة والخل . ولا يتكلم بما يذكر المستقذرات

## الباب الثالث

في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان والزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير . قال جعفر بن محمد رضى الله عنهما : إذا قدمت مع الإخوان على المائدة فاطيلوا الجلوس ، فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم . وقال الحسن رحمه الله : كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم ، يحاسب عليها ألبته إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام ، فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك .

هذا مع ماورد من الأخبار في الاطعام . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَتْ مَائِدَتُهُ مَوْضُوعَةً بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى تَرْفَعَ» وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدرّون على أكل جميعه . وكان يقول : بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال «إِنَّ الْإِخْوَانَ إِذَا رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَنِ الطَّعَامِ لَمْ يُحَاسَبْ مَنْ أَكَلَ فَضْلَ ذَلِكَ» فأنا أحب أن أستكثر مما أقدمه إليكم ، لنأكل فضل ذلك . وفي الخبر <sup>(٣)</sup> «لَا يُحَاسَبُ الْعَبْدُ عَلَى مَا يَأْكُلُهُ مَعَ إِخْوَانِهِ» وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقل إذا أكل وحده . وفي الخبر <sup>(٤)</sup> «ثَلَاثَةٌ لَا يُحَاسَبُ عَلَيْهِمُ الْعَبْدُ أَكْلَةُ السَّحُورِ ، وَمَا أَفْطَرَ عَلَيْهِ ، وَمَا أَكَلَ مَعَ الْإِخْوَانِ» وقال على رضى الله عنه : لأن أجمع اخواني على صاع من طعام ، أحب إلى من أن أعتق رقبة ، وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول : من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه . وكان الصحابة رضى الله عنهم يقولون : الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق . وكانوا رضى الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ، ولا يفرقون إلا عن ذواق ، وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الأنس والألفة ليس هو من الدنيا ، وفي الخبر <sup>(٥)</sup> ( يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا ابْنَ آدَمَ جَعْتَ فَلَمْ تُطْعَمْنِي : فَيَقُولُ كَيْفَ أَطْعَمْتُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ فَيَقُولُ جَاعَ أَخُوكَ الْمُسْلِمُ فَلَمْ تُطْعِمَهُ ، وَلَوْ أَطْعَمْتَهُ كُنْتَ أَطْعَمْتَنِي )

( ١ ) حديث : لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم مادامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع ، الطبراني

في الأوسط ، من حديث عائشة ، بسند ضعيف

( ٢ ) حديث : ان الآخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام ، لم أقفله على أصل

( ٣ ) حديث لا يحاسب العبد بما يأكله مع إخوانه . هو في الحديث الذي بعده بمعناه

( ٤ ) حديث : ثلاثة لا يحاسب عليها العبد : أكلة السحور ، وما أفطر عليه ، وما أكل مع الإخوان ،

الازدي في الضعفاء ، من حديث جابر ، ثلاثة لا يسألون عن العيم : الصائم ، والنسحر ،

والرجل يأكل مع ضيفه . أورده في ترجمة سليمان بن داود الجزري ، وقال فيه منكر الحديث

ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس ، نحوه من حديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث : يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني - الحديث . م . من حديث أبي

هريرة يلهط لمستطعمتك فلم تطعمني

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِذَا جَاءَكُمْ الزَّائِرُ فَأَكْرِمْهُ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا، هِيَ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «خَيْرُكُمْ مَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «مَنْ أَطْعَمَ أَخَاهُ حَتَّى يُشْبِعَهُ، وَسَقَاهُ حَتَّى يَرْوِيَهُ بَعْدَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ بِسَبْعِ خَنَاقٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ خَنَاقَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسِ أَلْفَةِ عَامٍ»  
وأما آدابه : فبعضها في الدخول ، وبعضها في تقديم الطعام

## آداب الدخول للطعام

أما الدخول ، فليس من السنة أن يقصد قوما متربصا لوقت طعامهم ، فيدخل عليهم وقت الأكل ، فإن ذلك من المفاجأة ، وقد نهى عنه . قال الله تعالى ( لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاءً ) <sup>(١)</sup> يعني منتظرين حينه ونضجه . وفي الخبر <sup>(٥)</sup> «مَنْ مَشَى إِلَى طَعَامٍ لَمْ يُدْعَ إِلَيْهِ مَشَى فَاسِقًا وَأَكَلَ حَرَامًا» ولكن حق الداخل إذا لم يتربص واتفق أن صادفهم على طعام ، أن لا يأكل ما لم يؤذن له ، فإذا قيل له كل ، نظر ، فإن علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعد ، وإن كانوا يقولونه حياء منه ، فلا ينبغي أن يأكل ، بل ينبغي أن يتعلل . أما إذا كان جائعا ، فقصده بعض إخوانه ليطعمه ، ولم يتربص به وقت

( ١ ) حديث إذا جاءكم الزائر فأكرموه : الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس ، وهو حديث منكر . قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه

( ٢ ) حديث : إن في الجنة غرفا يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لمن أَلَانَ الْكَلَامَ ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وصلى بالليل والناس نيام . ت . من حديث علي ، وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه

( ٣ ) حديث : خيركم من أطعم الطعام . أحمد ، والحاكم ، من حديث صهيب ، وقال صحيح الأسناد

( ٤ ) حديث : من أطعم أخاه حتى يشبعه ، وسقاه حتى يرويه ، بعده الله من النار سبع خنادق ، ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام ، الطبراني ، من حديث عبد الله بن عمر . وقال ابن حبان ، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الذهبي ، غريب منكر

( ٥ ) حديث : من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما . هق . من حديث عائشة نحوه ، وضعفه ولأبي داود ، من حديث ابن عمر ، من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغير استاده ضعيف

أكله ، فلا بأس به . قَصَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَنْزِلَ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ وَأَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ لِأَجْلِ طَعَامٍ يَأْكُلُونَهُ وَكَانُوا جِياعاً ، والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام . وهي عادة السلف ، وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلثمائة وستون صديقاً ، يدور عليهم في السنة . وآخرون ثلاثون يدور عليهم في الشهر . وآخرون سبعة يدور عليهم في الجمعة . فكان إخوانهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم

فان دخل ولم يجد صاحب الدار ، وكان واثقا بصداقته ، عالما بفرحه إذا أكل من طعامه . فله أن يأكل بغير إذنه . إذ المراد من الإذن الرضاء لاسيما في الأطعمة ، وأمرها على السعة . فرب رجل يصرح بالأذن ويحلف ، وهو غير راض ، فأكل طعامه مكروه . ورب غائب لم يأذن ، وأكل طعامه محبوب . وقد قال تعالى ( أَوْ صَدِّيقِكُمْ ) <sup>(١)</sup> وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> دَارَ بَرِيرَةَ وَأَكَلَ طَعَامَهَا وَهِيَ غَائِبَةٌ ، وَكَانَ الطَّعَامُ مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ بَلَغَتْ الصَّدَقَةُ مَحَلَّهَا » وذلك لعلمه بسرورها بذلك . لذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان ، اكتفاء بعلمه بالأذن . فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ، ثم الدخول . وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن ، فيأكلون ما يجدون بغير إذن ، وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسربه ، ويقول هكذا كنا . وروى عن الحسن رضى الله عنه ، أنه كان قائماً يأكل من متاع بقال في السوق ، يأخذ من هذه الجونة تينة ، ومن هذه قسبة . فقال له هشام : ما بدالك ، يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه ! فقال بالكعب ، اتل على آية الاكل . فتلا إلى

(١) حديث قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهم منزل أبي الهيثم بن التيهان ، وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه : أما قصة أبي الهيثم فرواهات من حديث أبي هريرة وقال حسن . غريب صحيح والقصة عند م لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال رجل من الأنصار وأما حديث قصدهم منزل أبي أيوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلغت الصدقة مكانها : متفق عليه من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هدية وأما قوله بلغت محلها فقله في الشاة التي أعطيتها نسيئة من الصدقة وهو متفق عليه أيضا من حديث أم عطية

قوله تعالى ( أَوْصِيكُمْ ) فقال من الصديق يا أبا سعيد ؟ قال من استروحت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب . ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ، ففتحوا الباب ، وأنزلوا السفرة ، وجعلوا يأكلون . فدخل الثوري وجعل يقول : ذكرتموني أخلاق السلف ، هكذا كانوا . وزار قوم بعض التابعين ، ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم ، فذهب إلى منزل بعض إخوانه ، فلم يصادفه في المنزل ، فدخل فنظر إلى قدر قد طبخها ، وإلى خبز قد خبزته وغير ذلك ، فحمله كله ، فقدمه إلى أصحابه ، وقال كلوا . فجاء رب المنزل فلم ير شيئا . فقيل له قد أخذه فلان ، فقال قد أحسن . فلما لقيه قال يا أخى إن عادوا فعد فهذه آداب الدخول

## آداب تقديم الطعام

وأما آداب التقديم فترك التكلف أولا ، وتقديم ما حضر . فإن لم يحضره شيء ولم يملك ، فلا يستقرض لأجل ذلك ، فيدشوش على نفسه . وإن حضره ما هو محتاج إليه لقوته ، ولم تسمح نفسه بالتقديم ، فلا ينبغي أن يقدم . دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل ، فقال : لولا أني أخذته بدين لأطعمتك منه . وقال بعض السلف في تفسير التكلف ، أن تطعم أخاك مالا تأكله أنت ، بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة . وكان الفضيل يقول : إنما تقاطع الناس بالتكلف ، يدعو أحدهم أخاه ، فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع إليه . وقال بعضهم : ما أبالي بمن أتاني من إخواني ، فإني لا أتكلف له ، إنما أقرب ما عندي ، ولو تكلفت له لكرهت محيئه وملته . وقال بعضهم : كنت أدخل على أخ لي ، فيتكلف لي ، فقلت له إنك لا تأكل وحدك هذا ، ولا أنا ، فإيانا إذا اجتمعنا أكلناه ! فإما أن تقطع هذا التكلف ، أو أقطع الحجيء . فقطع التكلف ، ودام اجتماعنا بسببه

ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده ، فيجحف بعياله ويؤذي قلوبهم . روى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه ، فقال علي : أجيبك على ثلاث شرائط : لا تدخل من السوق شيئا ، ولا تدخر ما في البيت ، ولا تجحف بعيالك . وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك

نوعاً إلا ويحضر شيئاً منه . وقال بعضهم <sup>(١)</sup> «دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَدِمَ إِلَيْنَا خَبِزًا وَخَلًّا وَقَالَ لَوْلَا أَنَا نَهَيْنَا عَنْ التَّكْلِيفِ لَتَكَلَّفْتُ لَكُمْ» وقال بعضهم: إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر، وإن استزرت فلا تبة، ولا تذر . وقال سلمان «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> أَنْ لَا تَتَكَلَّفَ لِلضَّيْفِ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا . وَأَنْ تُقَدِّمَ إِلَيْهِ مَا حَضَرَنا» وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم، أنه زاره إخوانه، فقدم اليهم كسراً، وجز لهم بقلًا كان يزرعه . ثم قال لهم كلوا، لولا أن الله لعن المتكلفين لتكلفت لكم . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه وغيره من الصحابة، أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر، ويقولون لاندري أيهما أعظم وزراً، الذى يحتقر ما يقدم اليه، أو الذى يحتقر ما عنده أن يقدمه

الأدب الثانى : وهو للزائر أن لا يقترح ، ولا يتحكم بشيء بعينه، فربما يشق على المزور احضاره . فان خيره أخوه بين طعامين، فليخير أيسرهما عليه . كذلك السنة . فى الخبر <sup>(٣)</sup> «أَنَّهُ مَا خَيْرٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ شَيْئَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا» وروى الأعمش عن ابى وائل أنه قال مضيت مع صاحب لى زور سامان ، فقدم الينا خبز شعير وملحاجريشا . فقال صاحبى لو كان فى هذا الملح سعتري كان أطيب . فخرج سامان فرهن مطهرته وأخذ سعترا . فلما أكلنا قال صاحبى : الحمد لله الذى قنعنا بما رزقنا . فقال سامان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتى مرهونة هذا إذا توهم تعذر ذلك على أخيه ، أو كراهته له . فان علم أنه يسر باقتراحه، ويتيسر عليه ذلك، فلا يكره له الاقتراح . فعل الشافعى رضى الله عنه ذلك مع الزعفرانى، إذ كان نازلاً عنده ببغداد ، وكان الزعفرانى يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ، ويسلمها إلى الجارية

( ١ ) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم الينا خبزاً وخبلاً وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم : رواه أحمد دون قوله لولا أنا نهينا وهى من حديث سلمان الفارسى وسيأتى بعده وكلاهما ضعيف وللبخارى عن عمر بن الخطاب نهينا عن التكلف

( ٢ ) حديث سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تكلف للضيف ما ليس عندنا وأن تقدم اليه ما حضرنا : الخرائطى فى مكارم الأخلاق ولأحمد لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أو لولا أنا نهينا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لتكلفنا لك وللطبرانى نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكلف للضيف ما ليس عندنا

( ٣ ) حديث ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شئين إلا اختار أيسرهما : متفق عليه من حديث عائشة وزاد ما لم يكن إننا ولم يذكرها فى بعض طرقه



فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام ، وألحق بها لونا آخر بخطه . فلما رأى الزعفراني ذلك اللون ، أنكر وقال : ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة ملحقا فيها خط الشافعي . فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك ، وأعتق الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه . وقال أبو بكر الكتاني : دخلت على السري ، فجاء بفيتيت وأخذ يجعل نصفه في القدح . فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة ! فضحك وقال ، هذا أفضل لك من حبة . وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع : مع الفقراء بالايثار ، ومع الأخوان بالانبساط ، ومع أبناء الدنيا بالأدب .

بالأدب الثالث : أن يشهى المزور أخاه الزائر ، ويلتمس منه الاقتراح ، مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح . فذلك حسن ، وفيه أجر وفضل جليل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ صَادَفَ مِنْ أَخِيهِ شَهْوَةً غَفَرَ لَهُ . وَمَنْ سَرَّ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَقَدَسَ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا رَوَاهُ جَابِرٌ مِنْ لَذَّةِ أَخَاهُ بِمَا يَشْتَهِي كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَحَنَى عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَأَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَلَاثِ جَنَّاتٍ جَنَّةَ الْفِرْدَوْسِ ، وَجَنَّةَ عَدْنٍ وَجَنَّةَ الْجُلْدِ »

الأدب الرابع : أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما ؟ بل ينبغي أن يقدم ان كان . قال الثوري إذا زارك اخوك فلا تقل له أنا أكل ؟ أو أقدم إليك ؟ ولكن قدم . فان أكل والا فارفع . وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاما ، فلا ينبغي أن يظهرهم عليه ، أو يصفه لهم . قال الثوري إذا أردت أن لا تطعم عيالك مما تأكله ، فلا تحدثهم به ، ولا يروونه معك . وقال بعض الصوفية : إذا دخل عليكم الفقراء ، فقدموا إليهم طعاما . وإذا دخل الفقهاء ، فسلوهم عن مسألة . فإذا دخل القراء ، فدلوهم على الحراب .

( ١ ) حديث من صادف من أخيه شهوة غفر له ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله عز وجل : البزار والطيبراني من حديث أبي الدرداء من وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزي حديث موضوع وروى ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فأنما سر الله - الحديث : قال العقيلي باطل لا أصل له

( ٢ ) حديث جابر من لاذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة - الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب

## الباب الرابع

### في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة : الدعوة أولاً ، ثم الاجابة ، ثم الحضور ، ثم تقديم الطعام ، ثم الأكل ، ثم الانصراف  
ولنقدم على شرحها إن شاء الله تعالى فضيلة الضيافة .

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَا تَكَلَّفُوا لِلضَّيْفِ فَتَبْغُضُوهُ فَإِنَّهُ مَنْ أَبْغَضَ الضَّيْفَ فَقَدْ أَبْغَضَ اللَّهَ وَمَنْ أَبْغَضَ اللَّهَ أَبْغَضَهُ اللَّهُ» وَقَالَ صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضَيِّفُ» وَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> بِرَجُلٍ لَهُ إِبِلٌ وَبَقَرٌ كَثِيرَةٌ فَلَمْ يُضَيِّفْهُ وَمَرَّ بِامْرَأَةٍ لَهَا شُوبِهَاتٌ فَذَبَحَتْ لَهُ . فَقَالَ صلى الله عليه وسلم انْظُرُوا إِلَيْهِنَّ ، إِنَّمَا هَذِهِ الْأَخْلَاقُ يُبَدِّدُ اللَّهُ فَرْنَ شَاءَ أَنْ يَمْنَحَهُ خُلُقًا حَسَنًا فَعَلَ » وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّهُ نَزَلَ بِهِ صلى الله عليه وسلم ضَيْفٌ فَقَالَ : قُلْ لِفُلَانٍ الْيَهُودِيُّ نَزَلَ بِي ضَيْفٌ فَأَسْلَفَنِي شَيْئًا مِنَ الدَّقِيقِ إِلَى رَجَبٍ . فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ مَا أَسْلَفَنِي إِلَّا بِرَهْنٍ . فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ . وَاللَّهِ إِنِّي لَا مِينَ فِي السَّمَاءِ ، أَمِينَ فِي الْأَرْضِ ، وَلَوْ أَسْلَفَنِي لَأَدَّيْتُهُ فَادْهَبْ بِدِرْعِي وَارْهَنَّهُ عِنْدَهُ » وكان ابراهيم الخليل ، صلوات الله عليه وسلامه ، إذا أراد أن يأكل خرج ميلاً أو ميلين يلتمس من يتغدى معه وكان يكنى أبا الضيفان . ولصدق نيته فيه ، دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا ، فلا تنقضى ليلة إلا ويأكل عنده

### ﴿ الباب الرابع في آداب الضيافة ﴾

( ١ ) حديث لا تكلفوا للضيف فتبغضوه فانه من أبغض الضيف قد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان لا تكلفن أحد لضيغه ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه

( ٢ ) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحمد من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة

( ٣ ) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له إبل وبقر كثيرة فلم يضيفه و مر امرأة لها شوبهات فذبحت له - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية أبي المنهال مرسل

( ٤ ) حديث أبي رافع أنه نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئاً من الدقيق إلى رجب - الحديث : رواه إسحق بن راهويه في مسنده والخرائطى في مكارم الأخلاق وابن مردويه في التفسير باسناد ضعيف

جماعة ، من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة . وقال قوام الموضع إنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا الْإِيْعَانُ ؟ فَقَالَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَبَذْلُ السَّلَامِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « فِي الْكُفَّارَاتِ وَالدرَجَاتِ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » <sup>(٣)</sup> وسئل عن الحج المبرور « فَقَالَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَطِيبُ الْكَلَامِ » وقال أنس رضي الله عنه : كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة . والأخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها

أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يعتمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَكَلْ طَعَامَكَ الْأَبْرَارُ » في دعائه لبعض من دعا له : وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » وفيه صد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ ، يُدْعَى إِلَيْهَا الْأَغْنِيَاءُ دُونَ الْفُقَرَاءِ » وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته ، فإن إهمالهم إجحاش وقطع رحم . وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه ، فإن في تخصيص البعض إجحاشا لقلوب الباقيين . وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر ، بل استمالة قلوب الاخوان ، والتسنان بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في إطعام الطعام ، وإدخال السرور على قلوب المؤمنين . وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الاجابة ، وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب . وينبغي أن لا يدعو ألا من يجب إجابته . قال سفيان : من دعا أحدا إلى طعام وهو يكره الاجابة ،

( ١ ) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان قال إطعام الطعام وبذل السلام : متفق عليه من حديث عبدالله ابن عمرو بلفظ أي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومن لم تعرف

( ٢ ) حديث قال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ت وصححه و ك من حديث معاذ وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار وهو حديث اللهم إني أسألك فعل الخيرات

( ٣ ) حديث سئل عن الحج المبرور فقال إطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج

( ٤ ) حديث أكل طعامكم الأبرار : د من حديث أنس بإسناد صحيح

( ٥ ) حديث لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي : تقدم في الزكاة

( ٦ ) حديث شر الطعام طعام الوليمة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

فعلية خطيئة ، فان أجاب المدعو ، فعليه خطيئتان . لأنه حملاه على الأكل مع كراهة ، ولو علم ذلك لما كان يأكله . وإطعام التقى إعانة على الطاعة . وإطعام الفاسق تقوية على الفسق . قال رجل خياط لابن المبارك : أنا أخطئ ثياب السلاطين ، فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة ؟ قال : لا ، إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والابرة ، أما أنت فمن الظلمة أنفسهم . وأما الاجابة فهي سنة مؤكدة : وقد قيل بوجودها في بعض المواضع : قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ»

## آداب إجابة الدعوة إلى الطعام

وللإجابة خمسة آداب

الأول : أن لا يميز الغنى بالإجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهى عنه . ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الإجابة ، وقال ، انتظر المرفة ذل . وقال آخر ، إذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي . ومن المتكبرين من يجيب الاغنياء دون الفقراء . وهو خلاف السنة . كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> يُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَدَعْوَةَ الْمِسْكِينِ . ومرو الحسن ابن علي رضي الله عنهما بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارعة الطريق ، وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل ، وهم يأكلون ، وهو على بقلته . فسلم عليهم . فقالوا له هلم إلى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال نعم ، إن الله لا يحب المتكبرين . فنزل وقعد معهم على الأرض وأكل ، ثم سلم عليهم وركب ، وقال ، قد أجبتكم فأجيئوني قالوا نعم . فوعدهم وقتا معلوما ، فحضروا ، فقدم إليهم فاخر الطعام ، وجلس يأكل معهم . وأما قول القائل ، إن من وضعت يدي في قصعته ، فقد ذلت له رقبتي ، فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة ، وليس كذلك . فانه ذل إذا كان الداعي لا يفرح بالإجابة ، ولا يتقلد بها منة ، وكان يرى ذلك يداله على المدعو . ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعامة

(١) حديث : لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت . خ من حديث أبي هريرة

(٢) حديث : كان يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين : ت ه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفت وصححه ك

أن الداعي له يتقدم منه ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة . فهذا يختلف باختلاف الحال . فمن ظن به أنه يستقبل الاطعام ، وإنما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا ،<sup>(١)</sup> فَلَيْسَ مِنَ السُّنَّةِ إِجَابَتُهُ . بل الأولى التعلل . ولذلك قال بعض الصوفية : لا تجب الدعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم اليك وديعة كانت لك عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه . وقال سري السقطي رحمه الله : آه على لقمة ليس على الله فيها تبعة ، ولا مخلوق فيها منة . فإذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك ، فلا ينبغي أن يرد . وقال أبو تراب النخشي رحمه الله عليه ، عرض على طعام فامتنعت ، فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما ، فقامت أنه عقوبته . وقيل لمعروف الكرخي رضي الله عنه ، كل من دعاك تمر إليه ؟ فقال أنا ضيف أتزل حيث أتزلوني .

الثاني : أنه لا ينبغي أن يتمتع عن الاجابة لبعد المسافة ، كما لا يتمتع لفقر الداعي وعدم جاهه . بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يتمتع . لاجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب : سر ميلاعد مريضا ، سر ميلين شيع جنازة ، سر ثلاثة أميال أجب دعوة ، سر أربعة أميال زر أخا في الله . وإنما قدم إجابة الدعوة والزيارة ، لأن فيه قضاء حق الحى ، فهو أولى من الميت . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> ( لَوْ دُعِيتُ إِلَى كِرَاعٍ بِالْغَمِيمِ لَأَجَبْتُ ) وهو موضع على أميال من المدينة ، أَفْطَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٣)</sup> فِي رَمَضَانَ لَمَّا بَلَغَهُ وَقَصَرَ عِنْدَهُ فِي سَفَرِهِ<sup>(٤)</sup>

(١) حديث : ليس من السنة اجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا . د . من حديث ابن عباس ، أن النبي صلى الله

عليه وسلم نهى عن طعام للتبارين . قال د . من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس . وللعقيلي في الضعفاء ، نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام النباهيين ، والتباريان المتعارضان بفعلهما للباهاة والرياء ، قاله أبو موسى المديني

(٢) حديث : لو دعيت الى كراع بالغميم لأجبت ، ذكر الغميم فيه لمعروف ، والمعروف لو دعيت الى كراع كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث . ويرد هذه الزيادة ما رواه ت . من حديث أنس ، لو أهدى الى كراع لقبلت

(٣) حديث : افطاره صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغ كراع الغميم روجه . م . من حديث جابر في عام الفتح

(٤) حديث : قصره صلى الله عليه وسلم في سفره عند كراع الغميم ، لم أقف له على أصل ، وللطبراني في الصغير ، من حديث ابن عمر ، كان يقصر الصلاة بالعقيق ، يريد اذا بلغه ، وهذا يرد الأول ، لأن بين العقيق وبين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر ، وكراع الغميم بين مكوة وعسفان والله أعلم

الثالث : أن لا يمتنع لكونه صائما . بل يحضر . فإن كان يسر أخاه إفطاره ، فليفطر . وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ، ما يحتسب في الصوم وأفضل . وذلك في صوم التطوع . وإن لم يتحقق سرور قلبه ، فليصدقه بالظاهر ، وليفطر . وإن تحقق أنه متكلف ، فليتعلم . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لمن امتنع بعذر الصوم (تَكَلَّفَ لَكَ أَخُوكَ وَتَقُولُ إِنِّي صَائِمٌ) » وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار . فالافطار ، عبادة بهذه النية ، وحسن خلق ، فثوابه فوق ثواب الصوم . ومهما لم يفطر ، فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب . وقد قيل ، الكحل والدهن أحد القراءين

الرابع : أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكر ، من فرش ديباج ، أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من المزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمهزل واللعب ، واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك ، فكل ذلك مما يمتنع الاجابة واستجابها ، ويوجب تحريرا أو كراهيتها . وكذلك إذا كان الداعي ظالما ، أو مبتدعا ، أو فاسقا ، أو شريرا ، أو متكلفا طلبا للمباهاة والفخر

الخامس : أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن ، فيكون عاملا في أبواب الدنيا . بل يحسن نيته ، ليصير بالاجابة عاملا للآخرة ، وذلك بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله « أَوْدُعِيَتْ إِلَى كِرَاعٍ لَا جُبْتُ »

وينوى الحذر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ »

( ١ ) حديث : وقال لمن امتنع بعذر الصوم ، تكلف لك أخوك وتقول إنني صائم . هق . من حديث أبي سعيد الخدري ، صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ، وأتاني هو وأصحابه ، فلما وضع الطعام ، قال رجل من القوم إنني صائم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث . وللدارقطني نحوه ، من حديث جابر

( ٢ ) حديث : من لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله . متفق عليه ، من حديث أبي هريرة

وينوى إكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَكْرَمَ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَكَأَنَّمَا أَكْرَمَ اللَّهَ »

وينوى إدخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا فَقَدْ سَرَّ اللَّهَ » وينوى مع ذلك زيارته ، ليكون من المتحايين في الله إذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فيه التزاور والتبادل لله ، وقد حصل البذل من أحد الجانبين ، فتحصل الزيارة من جانبه أيضا

وينوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ، ويطلق اللسان فيه ، بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق ، أو استحقار أخ مسلم ، أو ما يجري مجراه  
فهذه ست نيات تلحق إجابته بالقربات آحادها ، فكيف مجموعها . وكان بعض السلف يقول : أنا أحب أن يكون لى في كل عمل نية ، حتى في الطعام والشراب . وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات ، أما المنهيات فلا ، فانه لو نوى أن يسر إخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر ، أو حرام آخر ، لم تنفع النية . ولم يحز أن يقال الأعمال بالنيات . بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة ، المباهاة وطلب المال ، انصرف عن جهة الطاعة . وكذلك المباح ، المرددين وجوه الخيرات وغيرها ، يلتحق بوجوه الخيرات بالنية . فتؤثر النية في هذين القسمين ، لافي القسم الثالث

( ١ ) حديث : من أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله تعالى . الاصفهاني في الترغيب والترهيب ، من حديث

جابر . والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر . وأسنادها ضعيف

( ٣ ) حديث : من سر مؤمنا فقد سر الله . تقدم في الباب قبله

( ٤ ) حديث : وجبت عميق للتزاورين في والتبازلين في . م من حديث أبي هريرة . ولم يذكر المصنف

هذا الحديث ، وإنما أشار إليه

( ٥ ) حديث : الاعمال بالنيات . متفق عليه ، من حديث عمر بن الخطاب

## آداب الحضور لمنزل الداعي والجالوس فيه

وأما الحضور فأدبه أن يدخل الدار، ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن، بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة. بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه ألبتة، فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد، فخالفته تشوش عليه. وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما، فليتواضع. قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ مِنْ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ الرَّضَا بِالذُّونِ مِنَ الْمَجْلِسِ» ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء ومسترهم. ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام، فإنه دليل على الشره. ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس.

وإذا دخل ضيف للمبيت، فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما، وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم، وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أولى، لأنه يدعو الناس إلى كرمه، فحكمه أن يتقدم بالغسل. وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل، لينتظر أن يدخل من يأكل، فيأكل معه.

وإذا دخل فرأى منكرا غيره إن قدر، وإلا أنكر بلسانه وانصرف. والمنكر فرش الديباج، واستعمال أواني الفضة والذهب، والتصوير على الحيطان، وسماع الملاحى والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه، وغير ذلك من المحرمات. حتى قال أحمد رحمه الله إذا رأى مكحلة رأسها مفضض، ينبغي أن يخرج. ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة، وقال: إذا رأى كلة فينبغي أن يخرج، فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه، ولا تدفع حرا ولا بردا، ولا تستر شيئا. وكذلك قال، يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال إذا اكرى يتنافيه صورة، أو دخل الحمام ورأى صورة، فينبغي أن يحكمها، فإن لم يقدر، خرج.

(١) حديث: إنه من التواضع لله الرضا بالذون من المجلس. الخرائطى في مكارم الاخلاق، وأبو نعيم

في رياضة المتعلمين، من حديث طلحة بن عبيد، بسند جيد



و كل ما ذكره صحيح وإنما النظر في الكلفة وتزيين الحيطان بالديباج ، فإن ذلك لا ينتهي إلى التحريم إذ الحرير يحرم على الرجال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي حِلٌّ لِنِسَائِهِمَا » وما على الحائض ليس منسوباً إلى الذكور . ولو حرم هذا لحرم تزيين الكعبة . بل الأولى بأحتماله لو جب قوله تعالى ( قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ <sup>(٢)</sup> ) لا سيما في وقت الزينة ، إذ لم يتخذ عادة للتفاخر ، وإن تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه . ولا يحرم على الرجال الارتفاع بالنظر إلى الديباج ، مهما لبسه الجوارى والنساء . والحيطان في معنى النساء ، إذ لسن موصوفات بالذكر .

## آداب إحضار الطعام

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة

الأول : تعجيل الطعام . فذلك من إكرام الضيف . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » ومهما حضر الأكرهون وغاب واحد أو اثنان ، وتأخروا عن الوقت الموعود ، فحق الحاضرين في التعجيل ، أولى من حق أولئك في التأخير . إلا أن يكون المتأخر فقيراً ، أو ينكسر قلبه بذلك ، فلا بأس في التأخير . وأحد المعنيين في قوله تعالى ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ <sup>(٤)</sup> ) أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم . دل عليه قوله تعالى ( فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ <sup>(٥)</sup> ) وقوله ( فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ <sup>(٦)</sup> ) مسنين <sup>(٧)</sup> ) والروغان الذهب بسرعة ، وقيل في خفية ، وقيل جاء بفخذ من لحم ، وإعاسمى عجلاً لأنه عجله ، ولم يلبث . قال <sup>(٨)</sup> حاتم الأصم العجلة من الشيطان إلا في خمسة فإنها من سنة رسول الله

(١) حديث : هذان حرامان على ذكور أمتي . د . ن . هـ ، من حديث علي ، وفيه أبو أفلح الحمداني ، جهله ابن القطان . و . ن . ت . وصححه ، من حديث أبي موسى بنحوه . قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد ابن أبي هند وأبي موسى ، فأدخل أحمد بينهما رجلاً لم يسم

(٢) حديث : مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ . متفق عليه ، من حديث أبي سريح

(٣) حديث حاتم الأصم : العجلة من الشيطان إلا في خمسة فإنها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إطعام الطعام ، وتجهيز الميت ، وتزويج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الذنب . ت . ن . من حديث سهل بن سعد : الأناة من الله ، والعجلة من الشيطان . وسنده ضعيف . وأما الاستثناء

(١) الأعراف ٣٣ (٢) الناريات ٢٤ (٣) هود ٩٦ (٤) الناريات ٢٦

صلى الله عليه وسلم إطعام الضيف وتجهيز الميت وترويع البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب»  
ويستحب التعجيل في الوليمة. قيل الوليمة في أول يوم سنة، وفي الثاني معروف، وفي الثالث رياه  
الثاني: ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكة أولا ان كانت، فذلك أوفق في الطب، فانها  
أسرع استحالة، فينبغي أن تقع في أسفل المعدة. وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكة، في قوله  
تعالى (وفاكهة مما يتخيرون<sup>(١)</sup>) ثم قال (ولحم طير مما يشتهون<sup>(٢)</sup>) ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكة  
اللاحم والتزويد. فقد قال عليه السلام «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».  
فان جمع إليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات. ودل على حصول الاكرام باللاحم قوله تعالى في ضيف  
ابراهيم، إذ أحضر العجل الحنيذ أى المحنود، وهو الذى أجيد نضجه وهو أحد معنى الاكرام  
أعني تقديم اللحم. وقال تعالى في وصف الطيبات (وأنزلنا عليكم المن والسلاوى<sup>(٣)</sup>) المن العسل  
والسلاوى اللحم سعى لانه يتسلى به عن جميع الادم ولا يقوم غيره مقامه. ولذلك  
قال صلى الله عليه وسلم «سيد ادم اللحم» ثم قال بعد ذكر المن والسلاوى (كلوا من طيبات  
ما رزقناكم<sup>(٤)</sup>) فاللحم والحلاوة من الطيبات. قال أبو سليمان الداراني رضى الله عنه كل الطيبات  
يورث الرضا عن الله

وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل. قال المأمون  
شرب الماء بثلج يخلص الشكر. وقال بعض الادباء: إذا دعوت إخوانك فاطمهم حصرمية  
وبورانية، وسقيتهم ماء باردا، فقد أكملت الضيافة. وأتفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال  
بعض الحكماء: لم نكن نحتاج إلى هذا إذا كان خبزك جيدا، وماؤك باردا، وخلتك حامضا  
فهو كفاية وقال بعضهم: الحلاوة بعد الطعام، خير من كثرة الالوان، والتمسك على المائدة

فروى . د . د . من حديث سعد بن أبي وقاص : التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة . قال  
الأعمش لا أعلم إلا أنه رفعه . وروى المزى في التهذيب ، في ترجمة محمد بن موسى بن نفع ،  
عن مشيخة من قومه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الأناة في كل شيء إلا في ثلاث : إذا  
صبح في خيل الله ، وإذا نودي بالصلاة ، وإذا كانت الجنائز بالحديث . وهذا مرسل . و . ث .  
من حديث علي : ثلاثة لا تؤخرها : الصلاة إذا أتت ، والجنائز إذا حضرت ، والأيم إذا وجعت  
كفوا وسنده حسن .

(١) الواقعة ٢١ (٢) الواقعة ٢٢ (٣) البقرة ٥٧ (٤) البقرة ٥٧

خير من زيادة لونين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل ، فذلك أيضا مستحب ولما فيه من التزين بالخضرة ، وفي الخبر إن المائدة التي أنزلت على نبي اسرائيل كان عليها من كل البقول إلا السكرات وكان عليها سمكة عند رأسها خل ، وعند ذنبها ملح ، وسبعة أرغفة ، على كل رغيف زيتون وحب رمان فهذا إذا اجتمع حسن للموافقة :

الثالث : أن يقدم من الألوان ألطفها ، حتى يستوفي منها من يريد ، ولا يكثر الأكل بعده . وعادة المترفين تقديم الغليظ ، ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده . وهو خلاف السنة . فانه حيلة في استكثار الأكل . وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ، ويصففون القصاع من الطعام على المائدة ، ليأكل كل واحد مما يشتهي . وأن لم يكن عنده اللون واحد ، ذكره ، ليستوفوا منه ، ولا ينتظروا أطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروءات ، أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ، ويعرض على الضيفان . وقال بعض الشيوخ : قدم إلى بعض المشايخ لونا بالشام ، فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخر ! فقال وكذا عندنا بالشام . ولم يكن له لون غيره . فحجبت منه وقال آخر : كنا جماعة في ضيافة ، فقدم لنا ألوان من الرؤوس المشوية ، طيخا وقديدا ، فكنا لأننا كل ، نتظر بعدها لونا أو حملا . فجاءنا بالطست ، ولم يقدم غيرها فنظر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحا ، إن الله تعالى يقدر أن يخلق رءوسا بلا أبدان . قال ، وبتنا تلك الليلة جياعا نطلب فتيتا إلى السحور . فلهذا يستحب أن يقدم الجميع ، أو يجربا عنده . الرابع : أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء ، حتى يرفعوا الأيدي عنها . فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضره ، أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل ، فيتغص عليه بالمبادرة . وهي من التمكن على المائدة ، التي يقال انها خير من لونين . فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال . ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان . حكى عن الستوزي ، وكان صوفيا مزاحا ، فحضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم اليهم حمل ، وكان في صاحب المائدة بخل ، فلما رأى القوم مزقوا الحمل كل ممزق ، صاق صدره ، وقال ، يا غلام : ارفع إلى الصبيان . فرفع الحمل إلى داخل الدار . فقام الستوزي

يعدو خلف الحمل ، فقليل له إلى أين ؟ فقال آكل مع الصبيان . فاستحيا الرجل وأمر بردها للحمل  
ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم ، فأنهم يستحيون . بل ينبغي  
أن يكون آخرهم أكلا . كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان ، ويتركمهم يستوفون .  
فاذا قاربوا الفراغ ، جثا على ركبتيه ، ومديده إلى الطعام وأكل ، وقال ، بسم الله ، ساعدوني  
بارك الله فيكم وعليكم . وكان السلف يستحسنون ذلك منه

الخامس : أن يقدم من الطعام قدر الكفاية . فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة ،  
والزيادة عليه تصنع ومراءاة ، لاسيما إذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا الكل ، إلا أن  
يقدم الكثير ، وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع رنوى أن يتبرك بفضلة طعامهم . إذ في  
الحديث : لا يحاسب عليه . أحضر إبراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدته .  
فقال سفيان ، يا أبا اسحق ، أما تخاف أن يكون هذا سرفا ؟ فقال إبراهيم ، ليس في الطعام  
سرف . فإن لم تكن هذه النية ، فالتكثير تكلف . قال ابن مسعود رضى الله عنه : نهينا أن  
نجيب دعوة من يباهى بطعامه . وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة . ومن ذلك  
كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط ، لأنهم كانوا لا  
يقدمون إلا قدر الحاجة ، ولا يأكلون تمام الشبع

وينبغي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت ، حتى لا تكون أعينهم طامعة إلى رجوع شيء  
منه ، فلعله لا يرجع ، فتضيق صدورهم ، وتنطلق في الضيفان أسنتهم . ويكون قد أطمع الضيفان  
ما يتبعه كراهية قوم . وذلك خيانة في حقهم

وما بقي من الأطعمة ، فليس للضيفان أخذه . وهو الذي تسميه الصوفية الزلة . إلا إذا  
صرح صاحب الطعام ، بالأذن فيه عن قلب راض ، أو علم ذلك بقرينة حاله ، وأنه يفرح  
به فإن كان يظن كراهيته ، فلا ينبغي أن يؤخذ . وإذا علم رضاه ، فينبغي مراعاة العدل والنصفة  
مع الرفقاء . فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه ، أو ما يرضى به رفيقه عن طوع ، لا عن حياء

## آداب الانصراف

فأما الانصراف فله ثلاثة آداب :

الأول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار ، وهو سنة . وذلك من إكرام الضيف وقد أمر بها كرامه . قال عليه الصلاة والسلام « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » وقال عليه السلام « إِنَّ مِنْ سُنَّةِ الضَّيْفِ أَنْ يُشَيَّعَ إِلَى بَابِ الدَّارِ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَدِيمٌ وَقَدْ النَّجَّاشِيُّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ يَخْدُمُهُمْ بِنَفْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ نَحْنُ نَكْفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ كَلَّا إِنَّهُمْ كَانُوا لِأَصْحَابِي مُكْرِمِينَ وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَكْفِيَهُمْ »

وتامم الإكرام طلاقة الوجه ، وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة ، قيل للوزاعي رضى الله عنه ، ما كرامة الضيف ؟ قال طلاقة الوجه ، وطيب الحديث . وقال يزيد بن أبي زياد ، ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا وأطعنا طعاما حسنا :

الثاني : أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير ، فذلك من حسن الخلق والتواضع ، قال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الرَّجُلَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ » ودعى بعض السلف برسول ، فلم يصادفه الرسول ، فلما سمع حضر ، وكانوا قد تفرقوا وفرغوا ، فخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل ، وقال قد خرج القوم ، فقال هل بقي بقية ؟ قال لا ، قال فكسرة إن بقيت ، قال لم تبق ، قال فالبقدرا مسحبا ، قال قد غسلتم أفا ، نصرف بحمد الله تعالى فقل له في ذلك ، فقال قد أحسن الرجل ، دعانا بنية ، ووردنا بنية ، فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق : وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجنيد ، دعاه صبي إلى دعوة أبيه أربع مرات ، فرده الأب في المرات الأربع ، وهو يرجع في كل مرة تطيبيا لقلب الصبي بالحضور ، ولقلب الأب بالانصراف فمذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى ، واطمأنت بالتوحيد ، وصارت تشهد في كل ود وقبول عبرة فيما بيننا وبين ربها ، فلا تنكسر بما يجرى من العباد من الأذلال ، كما لا تستبشر بما يجرى منهم من الإكرام ، بل يرون الكل من الواحد القهار . ولذلك قال بعضهم ، أنا لا أجيء الدعوة الا لأني أتذكر بها طعام الجنة ، أي هو طعام طيب يحمل عنا كده وموته وحسابه :

الثالث : أن لا يخرج الا برضا صاحب المنزل واذنه ، ويراسى قلبه في قدر الاقامة . واذا نزل ضيقا فلا يزيد على ثلاثة أيام قريبا يتبرم به ويحتاج الى اخراجه : قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الضِيَاكَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَأَزَادَ فَصَدَقَةٌ» نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلبه فله المقام اذا ذلك : ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ ، وَفِرَاشٌ لِلْمَرْأَةِ ، وَفِرَاشٌ لِلضَّيْفِ ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ»

## فصل

يجمع آداباً ومناهى طيبة وشرعية متفرقة

الأول : حكى عن ابراهيم النخعي أنه قال <sup>(٣)</sup> «الْأَكْلُ فِي السُّوقِ ذَنَاءَةٌ» وأسندته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده قريب : وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال <sup>(٤)</sup> «كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نُمَشِي ، وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ» وروى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين يأكل في السوق ، فقيل له في ذلك ، فقال ويحك أجوع في السوق وآكل في البيت : فقيل تدخل المسجد ، قال أستحي أو أدخل بيته لئلا يراه فيه ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بمادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله ، حمل ذلك على قلة المروءة وفرط الشره ويقدر ذلك في الشهادة ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا

الثاني . قال علي رضي الله عنه ، من ابتدأ غذاءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوما من البلاء ، ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه ، ومن أكل كل يوم

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فمأزاد فصدقة متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي

(٢) حديث فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان م من حديث جابر

(٣) حديث الاكل في السوق دناءة الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل

من حديثه وحديث أبي هريرة

(٤) حديث ابن عمر كنا نأكل على عهد رسول الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيامت و. وجب

احدى وعشرين زيبية حمراء لم يرفى جسده شيأ يكرهه واللحم ينبت اللحم، والتريد طعام العرب، والبسقارجات تعظم البطن وترخى الاليتين، ولحم البقر داء، ولبنها شفاء، وسمها دواء، والشحم يخرج مثله من الداء. ولن تستشفى النفساء بشيأ أفضل من الرطب. والسمك يذيب الجسد. وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلغم. ومن أراد البقاء ولابقاء فليباكر بالغداء وليقدر العشاء وليلبس الحذاء. ولن يتداوى الناس بشيأ مثل السمن، وليقل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين

الثالث : قال الحجاج لبعض الاطباء، صف لى صفة آخذ بها ولا أعدوها، قال لا تنكح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتيا، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه، ولا تشربن دواء الا من علة، ولا تأكل من الفاكهة الا نضيجها، ولا تأكلن طعاما الا أجدت مضغه وكل ما أحبت من الطعام، ولا تشربن عليه، فاذا شربت فلا تأكلن عليه شيئا، ولا تحبس الغائط والبول، واذا أكلت بالنهار فقم، واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة. وفي معناه قول العرب، تغد تمد، تعش تمش، يعنى تمدد. كما قال الله تعالى (مُذْهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى<sup>(١)</sup>) أى يتمطط ويقال ان حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله اذا سد مجراه

الرابع : فى الخبر<sup>(١)</sup> « قَطْعُ الْعُرُوقِ مَسْقَمَةٌ »، وَتَرْكُ الْعَشَاءِ مَهْرَمَةٌ والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم السكاذة. يعنى الالية، وقال بعض الحكماء لابنه، يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حاكمك. أى تتغذى، اذ به يبقى الحلم ويزول الطيش، وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى فى السوق. وقال حكيم لسمين، أرى عليك قطيفة من نسج أضرارك فيممّ هي؟ قال من أكل لباب البر، وصفاء المغز، وأدهن بجم بنفسج وألبس الكتان

الخامس : الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرضى، هكذا قيل. وقال بعضهم من احتجى فهو على يقين من المكروه، وعلى شك من العوافى. وهذا حسن فى حال الصحة ورأى رسول الله

(١) حديث قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهزمة ابن عدي فى الكامل من حديث عبد الله ابن جراد

بالشطر الأول و. ت من حديث أنس بالشطر الثانى وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه الشطر الثانى من حديث جابر

صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «صَهْبًا يَا كُلُّ نَمْرَأَ وَإِحْدَى عَيْنَيْهِ رَمَدًا فَقَالَ أَتَأْكُلُ التَّمْرَ وَأَنْتَ رَمَدٌ! فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا آكُلُ بِالشَّقِّ الْآخِرِ، يَعْنِي جَانِبَ السَّيْمَةِ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

السادس: أنه يستحب أن يحمل طعام إلى أهل البيت<sup>(٢)</sup> «وَلَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ آلَ جَعْفَرٍ شَغَلُوا عَيْنَيْهِمْ عَنْ صُنْعِ طَعَامِهِمْ فَأَحْمَلُوا إِلَيْهِمْ مَا يَأْكُلُونَ». فذلك سنة. وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه، إلا ما هيأ للنوائح والمعينات عليه بالبكاء والجزع، فلا ينبغي أن يؤكل معهم

السابع: لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم، فإن أكره فليقلل الأكل ولا يقصد الطعام الأطيب رد بعض المزكين شهادة من حضر طعام سلطان، فقال كنت مكرها، فقال رأيتك تقصد الأطيب، وتكبر اللقمة، وما كنت مكرها عليه. وأجبر السلطان هذا المزكى على الأكل، فقال أما أن آكل وأخلى التزكية، أو أزكى ولا آكل. فلم يجد وابتدأ من تزكيته فتركه وحكى أن ذا النون المصري حبس ولم يأكل أياما في السجن، فكانت له أخت في الله فبعثته إليه طعاما من مغزله على يد السجنان. فامتنع فلم يأكل فعاتبته المرأة بعد ذلك، فقلل كان حلالا ولكن جاءني على طبق ظالم. وأشار به إلى يد السجنان وهذا غاية الورع

الثامن: حكى عن فتح الموصلي رحمه الله، أنه دخل على بشر الحافي زائرا، فأخرج بشر درهما فدفعه لآحمد الجلاء خادمه، وقال اشتر به طعاما جيدا، وأدما طيبا. قال فاشتريت خبزا نظيفا وقلت: لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ» سوى اللبن فاشتريت اللبن واشتريت تمرا جيدا فقدمت إليه فأكل وأخذ الباقي. فقال بشر أتدرون لم قلت. اشتر طعاما طيبا؛ لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر. أتدرون لم يقل لي كل لأنه ليس

(١) حديث رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهبا يأكل تمرًا واحداً عيني رمد فقال له أأأكل التمر وأنت رمد فقال إنما أضع بالشق الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم: هـ من حديث،

صهيب بإسناد جيد

(٢) حديث لما جاء نعي جعفر بن أبي طالب قال صلى الله عليه وسلم إن آل جعفر شغلوا بعينهم عن طعامهم فأحمأوا إليهم ما يأكلون: د. ب. هـ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بإسناد حسن ولا بن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت عميس

(٣) حديث اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قاله عند شرب اللبن: تقدم في آخر الباب الأول من آداب الأكل



للضيف أن يقول لصاحب الدار كل : أتدرون لم حمل ما بقي ؟ لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل وحكى أبو علي الروذبادي رحمه الله عز وجل ، أنه اتخذ ضيافة ، فاقعد فيها ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت ، فقال له ادخل ، فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه . فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها . فانقطع . واشترى أبو علي الروذبادي احمالا من السكر ، وأمر الخلاويين حتى بنوا جدارا من السكر ، عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من مسكر ، ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها .

التاسع : قال الشافعي رضي الله عنه ، الأكل على أربعة أنحاء : الأكل باصبع من المقت وباصبعين من الكبر ،<sup>(١)</sup> وبثلاث أصابع من السنة ، وبأربع وخمس من الشره . وأربعة أشياء تقوى البدن : أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، ولبس الكتان أربعة توهن البدن : كثرة الجماع وكثرة الهضم ، وكثرة شرب الماء على الريق ، وكثرة أكل الحموضة وأربعة تقوى البصر : الجاوس تجاه القبلة ، والكحل عند النوم ، والنظر إلى الخضرة ، وتنظيف الملبس . وأربعة توهن البصر : النظر إلى القدر ، والنظر إلى المصابوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استدارة القبلة . وأربعة تزيد في الجماع : أكل العصافير ، وأكل الاطريف لا كبروا أكل الستق وأكل الجرجير . والنوم على أربعة أنحاء : فنوم على القفا ، وهو نوم الأنبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض . ونوم على اليمين ، وهو نوم العلماء والعباد . ونوم على الشمال ، وهو نوم الملوك ليضم طعامهم . ونوم على الوجه ، وهو نوم الشياطين . وأربعة تزيد في العقل : ترك الفضول من الكلام ، والسواك ، ومجالسة الصالحين ، والعلماء . وأربعة هن من العبادة : لا يخطو خطوة الا على وضوء ، وكثرة السجود ، ولزوم المساجد ، وكثرة قراءة القرآن

وقال أيضا عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ، ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت ؟ وعجبت لمن احتجم ، ثم يبادر الأكل ، كيف لا يموت ! وقال لم أر شيئا أنفع في الوباء من البنفسج ، يدهن به ويشرب ، والله أعلم بالصواب .

(١) حديث الأكل بثلاث أصابع من السنة من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع . وروى ابن الجوزي في الطل من حديث ابن عباس موقوفا كل بثلاث أصابع . فإنه من السنة .

# كتاب آداب النكاح

## مكتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الأوهام في عجائب صنعه مجرى ، ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها إلا والهة حيرى ، ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تترى ، فهي تتوالى عليهم اختياراً وقهراً . ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشراً ، فجعله نسباً وصهراً ، وسلط على الخلق شبهة اضطرهم بها إلى الخراطة جبراً ، واستبقى بها نسلهم إقهاراً وقسراً ، ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدراً ، فحرم بسببها السفاح وبالع في تقبيحه ردعاً وزجراً ، وجعل اقتحامه جريئة فالحشة وأمرراً إصراً ، وندب إلى النكاح وحث عليه استحباباً وأمرراً ، فسبحان من كتب الموت على عباده فأذلهم به هدماً وكسراً ، ثم بث بذور النطف في أراضى الأرحام وأنشأ منها خلقاً وجعله الكسر الموت جبراً ، تنبيهاً على أن بحار المقادير فياضة على العالمين نفعاً وضراً ، وخيراً وشرراً ، وسعيراً ويسيراً ، وطياً ونشراً ، والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالإنذار والبشرى ، وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدواً ولا حصراً ، وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد : فإن النكاح معين على الدين ، ومهين للشياطين ، وحسن دون عدو الله حصين ، وسبب التكثير الذي به مباحة صيد المرسلين لسائر النبيين ، فما أحراه بأن تتجرب السبابه وتحفظ مخنه وآدابه وتشرح مقاصده وآرايه ، وتفصل فصوله وأبوابه ، والقدر المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب

الباب الأول : في الترغيب فيه وعنه

الباب الثاني : في الآداب المربية في العقد والعقد

الباب الثالث : في آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق

## الباب الأول

في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح ، فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله ، واعترف آخرون بفضله ، ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله ، مهما لم تنق النفس إلى النكاح توقانا يشوش الحال ، ويدعو إلى الوقاع . وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا ، وقد كان له فضيلة من قبل ، إذ لم تكن الأكساب محظورة ، وأخلاق النساء مذمومة ، ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن يقدم أولا ماورد من الأخبار والآثار في الترغيب فيه ، والترغيب عنه ، ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله ، حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

## الترغيب في النكاح

أما من الآيات : فقد قال الله تعالى : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامِي مِنْكُمْ) <sup>(١)</sup> وهذا أمر . وقال تعالى (فَلَا تَمُضُوا مِنْهُمْ أَنْ يَنْكِحْنَ أُزْوَاجَهُنَّ) <sup>(٢)</sup> وهذا منع من العضل ، ونهى عنه . وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) <sup>(٣)</sup> فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ، ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ) <sup>(٤)</sup> الآية ويقال إن الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين ، فقالوا إن يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجامع ، قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة ، وقيل لغرض البصر . وأما عيسى عليه السلام ، فإنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له . وأما الأخبار : فقوله صلى الله عليه وسلم « النكاح سنن من رغب عن سنن فقد رغب عني » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « النكاح سنن من أحب فطرني فليسنن بسنن »

(١) حديث : النكاح سنن ، فمن أحب فطرني فليسنن بسنن : أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير ، من حديث ابن عباس بسند حسن

(١) التورى : ٢٣ (٢) البقرة : ٢٣٢ (٣) الرعد : ٣٨ (٤) الفرقان : ٧٤

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « تَنَكَحُوا تَكَثَّرُوا فَإِنِّي أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى بِالسَّقَطِ » وقال أيضا عليه السلام <sup>(٢)</sup> « مَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي ، وَإِنْ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ ، فَمَنْ أَحْبَبَنِي فَلَيْسَتْ بِسُنَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ تَرَكَ التَّزْوِيجَ خَافَةَ الْعَيْلَةَ فَلَيْسَ مِنَّا » وهذا ذم لعله الامتناع ، لا لأصل الترك . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَتَزَوَّجْ » وقال <sup>(٥)</sup> « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ ، وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ ، وَمَنْ لَا فَلَْيَصُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ » وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج ، والوجاء هو عبارة عن رض الخصىتين للفحل حتى تزول خولته ، فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِذَا أَتَاكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَأَمَاتَهُ فَرُوجُهُ . إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ » وهذا أيضا تعليل الترغيب لخوف الفساد . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « مَنْ نَكَحَ لِلَّهِ وَأَنْكَحَ لِلَّهِ اسْتَحَقَّ وَلَايَةَ اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم

( ٢ ) حديث : تنكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط . أبو بكر بن مردويه في تفسيره ، من حديث ابن عمر ، دون قوله حتى بالسقط . واسناده ضعيف ، وذكره بهذه الزيادة البيهقي في المعرفة ، عن الشافعي أنه بلغه

( ٣ ) حديث : من رغب عن سنتي فليس مني ، وإن من سنتي النكاح ، فمن أحبني فليس مني . متفق على أوله ، من حديث أنس : من رغب عن سنتي فليس مني . وباقيه تقدم قبله بحديث

( ٤ ) حديث : من ترك التزويج خوف العيلة فليس منا . رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس ، من حديث أبي سعيد بسند ضعيف ، وللدارمي في مسنده ، والبعثي في معجمه ، وأبي داود في الراسيل ، من حديث أبي نجيح : من قدر على أن ينكح فلم ينكح فليس منا ، وأبو نجيح اختلف في صحته

( ٥ ) حديث من كان ذا طول فليزوج . هـ . من حديث عائشة ، بسند ضعيف

( ٦ ) حديث : من استطاع منكم الباءة فليزوج الحديث . متفق عليه ، من حديث ابن مسعود

( ٧ ) حديث : إذا أتاكم من ترضون دينه وأماتته فزوجوه ، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . ت . من حديث أبي هريرة ، وثقل عن خ . انه لم يعبه محفوظا ، وقال دانه خطأ ، ورواه ت أيضا من حديث أبي حاتم للزنى ، ورجسه ، ورواه د في الراسيل ، وأعله ابن القطان بارساله ، وضعف رواه

( ٨ ) حديث : من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله عز وجل . أحمد بسند ضعيف ، من حديث معاذ بن أنس : من أعطى الله ، وأحب الله ، وأغض الله ، وأنكح الله ، فقد استكمل إيمانه

« مَنْ تَزَوَّجَ فَقَدْ أَحْرَزَ شَطْرَ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الثَّانِي » وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة ، تحصنا من الفساد . فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه ، وقد كفى بالتزويج أحدهما . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يَنْقُطِعُ إِلَّا ثَلَاثٌ : وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ - الْحَدِيثُ ، وَلَا يُوصلُ إِلَى هَذَا إِلَّا بِالنِّكَاحِ وَأما الآثار فقال عمر رضى الله عنه : لا يمنع من النكاح الأعجز أو فجور . فبين أن الدين غير مانع منه ، وحصر المانع في أمرين مذمومين . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج : يحتمل أنه جعله من النسك ، وتتمه له ، ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لعلبه الشهوة إلا بالتزويج ، ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب ، ولذلك كان يجمع غلماته لما أدركوا عكرمة وكريبا وغيرهما ويقول : إن أردتم النكاح أنسكحتكم ، فإن العبد إذا نزع الإيمان من قلبه . وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : لو لم يبق من عمرى الا عشرة أيام لأحييت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا . ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضى الله عنه في الطاعون ، وكان هو أيضا مطعونا فقال : زوجوني فاني أكره أن ألقى الله عزبا . وهذا منهما يدل على انهما رأيا في النكاح فضلا ، لا من حيث التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضى الله عنه يكثر النكاح ويقول : ما أتزوج إلا لأجل الولد . وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يخدمه ، ويبيت عنده لحاجة ان طرقة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تنزوج ؟ فقال يا رسول الله انى فقير لاشئ على ، وأنقطع عن خدمتك ، فسكت ، ثم عاد ثانيا ، فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال : والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياى وآخرتى ، وما يقربنى إلى الله منى ،

( ١ ) حديث : من تزوج فقد أحرز شطر دينه ، فليتحق الله في الشطر الآخر . ابن الجوزى في العلل ، من

حديث أنس ، بسند ضعيف . وهو عند الطبرانى في الأوسط ، بلفظ قد استكمل نصف

الايان . وفي المستدرک ، وصحح اسناده بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه الحديث

( ٢ ) حديث كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثة ، فذكر فيه وولد صالح يدعوه . م . من حديث أبي هريرة بنحوه

( ٣ ) حديث : كان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويبيت عنده لحاجة إن

طرقة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تنزوج الحديث . أحمد . من حديث

ربيعة الأسلمى ، في حديث طويل ، وهو صاحب الفصة ، بإسناد حسن

ولئن قال لي الثلاثة لأفعلن . فقال له الثالثة لَا تَتَزَوَّجُ ؟ قال فقلت يا رسول الله زوجني ، قال  
أذهب إلى بني فلان ، فقل ان رسول الله صلى عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فتاتكم  
قال فقلت يا رسول الله لا شيء علي ، فقال لأصحابه اجتمعوا لأخيكُم وَزَنَ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ » فجمعوا له  
فذهبوا به إلى القوم فانكحوه ، فقال له « أولم » وجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة وهذا  
التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح  
وحكى ان بعض العباد في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة ، فذكر لنبي زمانه  
حسن عبادته ، فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة ، فاعتم العابد لما سمع ذلك  
فسأل النبي عن ذلك فقال : أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني فقير ، وأنا  
عيال على الناس ، قال أنا أزوجك ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته . وقال بشر ابن  
الحريث : فضل علي أحمد بن حنبل ثلاث . بطلب الحلال لنفسه ولغيره ، وأنا أطلبه لنفسى  
فقط . ولاتساعه في النكاح وضيق عنه . ولأنه نصب اماما للعامة . ويقال ان أحمد  
رحمه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله ، وقال أكره أن أبيت عزبا . وأما  
بشر ، فإنه لما قيل إن الناس يتكلمون فيك لتركت النكاح ، ويقولون هو تارك للسنة ،  
فقال : قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة . وعوتب مرة أخرى ، فقال : ما يعنى  
من التزويج إلا قوله تعالى ( وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ )<sup>(١)</sup> فذكر ذلك لأحمد فقال : وأين  
مثل بشر ؟ أنه قعد على مثل حد السنان . ومع ذلك فقد روى أنه رأى في المنام فقيل له ما فعل  
الله بك ؟ فقال رفعت منازل في الجنة ، وأشرف بي على مقامات الأنبياء ، ولم أبلغ منازل المتأهلين  
وفي رواية : قال لي ما كنت أحب أن تلقاني عزبا . قال فقلنا له ما فعل أبو نصر التمار ؟ فقال رفع  
فوق سبعين درجة . قلنا بماذا ؟ فقد كننا نراك فوقه ، قال بصبره على بنياته والعيال . وقال  
مبفيان بن عيينه : كثرة النساء ليست من الدنيا ، لأن عليا رضى الله عنه كان أزهد أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان له أربع نسوة ، وسبع عشرة سرية . فالنكاح سنة  
ماضية وخلق من أخلاق الأنبياء . وقال رجل لابراهيم بن أدهم رحمه الله : طوبى لك  
فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة . فقال : لروعة منك بسبب العيال ، أفضل من جميع ما أنافيه

قال فما الذي يمنعك من النكاح؟ فقال مالي حاجة في امرأة، وما أريد أن أغر امرأة بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على العزب، كفضل المجاهد على القاعد، وركعة من متأهل، أفضل من سبعين ركعة من عزب

## الترهيب عن النكاح

وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح فقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْمُسْلِمِينَ الْخَفِيفُ أَخَاذُ الَّذِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ هَلَاكُ الرَّجُلِ عَلَى بَدْوِ زَوْجَتِهِ وَأَبْوِيهِ وَوَلَدِهِ، يُعَيِّرُونَهُ بِالْفَقْرِ وَيُكَلِّفُونَهُ مَا لَا يُطِيقُ فَيَدْخُلُ الْمَدَاحِلَ الَّتِي يَذْهَبُ فِيهَا دِينُهُ، فَيَهْلِكُ»

وفي الخبر<sup>(٣)</sup> قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحد الفقيرين. ومثل أبو سليمان الدرائي عن النكاح، فقال: الصبر عنهن خير من الصبر عليهن، والصبر عليهن خير من الصبر على النار. وقال أيضا: الوحيد يجد من حلاوة العمل، وفراغ القلب، مالا يجد المتأهل. وقال مرة: ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبتت على مرتبته الأولى. وقال أيضا: ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا: من طلب مماشيا، أو تزوج امرأة، أو كتب الحديث. وقال الحسن رحمه الله: إذا أراد الله بعبد خيرا، لم يشغله بأهل ولا مال. وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في هذا الحديث، فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له، بل أن يكون له ولا يشغله، وهو إشارة إلى قول أبي سليمان الدرائي: ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد، فهو عليك مشؤم. وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا، إلا مقرونا بشرط. وأما الترغيب في النكاح، فقد ورد مطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه، بمحصر آفات النكاح وفوائده

(١) حديث: خير الناس بعد المؤمنين الخفيف الجاذ الذي لأهل له ولا ولد. أبو يعلى. من حديث حذيفة

ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة، وكلاهما ضعيف

(٢) حديث: يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده، يعيرونه بالفقر،

ويكلفونه مالا يطيق، فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه، فيهلك. الخطابي في العزلة، من

حديث ابن مسعود نحوه، والبيهقي في الزهد نحوه، من حديث أبي هريرة، وكلاهما ضعيف

(٣) حديث: قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحد الفقيرين. القضاة في مسند الشهاب، من حديث علي

وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس، من حديث عبد الله بن عمر، وابن هلال اللزني

كلاهما بالشرط الأول، بسندين ضعيفين.



## فوائد النكاح

وقية فوائد خمسة : الولد ، وكسر الشهوة ، وتديير المنزل ، وكثرة المشيرة ، ومجاهدة النفس بالقسيام بهن .

الفائدة الاولى : الولد : وهو الاصل ، وله وضع النكاح والمقصود ابقاء النسل ، وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس ، وانما الشهوة خلقت ياعثة مستحثة ، كالموكل بالفحل في اخراج البذر ، وبالاتى في التمكن من الحرث ، تلطفاً بهما في السياقة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع ، كالتلطف بالطير في بث الحب الذى يشتهيه ليساق الى الشبكة . وكانت القدرة الازلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حرثه وازدواج ، ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب ، مع الاستغناء عنها ، اظهاراً للقدرة ، واتماماً للمعائب الصنعة ، وتحقيقاً لما سبقت به المشيئة ، وحققت به الكلمة ، ويجرى به القلم . وفي التوصل الى الولد قربة من أربعة أوجه هي الأصل في الترخيب فيه عند الامن من غوائل الشهوة ، حتى لم يحب أحدهم أن يلقى الله عزباء ، الأول . موافقة محبة الله بالسعى في تحصيل الولد ، لابقاء جنس الانسان . والثانى . طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباحاته . والثالث . طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده . والرابع . طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله .

أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه ، وأبعدها عن افهام الجاهير ، وهو أحقها وأتواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى ومجاري حكمه : ويبان أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث ، وهياله أرضاً مهيأة للحرثة ، وكان العبد قادراً على الحرثة ووكّل به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحرث ، وترك البذر ضائعاً حتى فسد ، ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة ، كان مستحقاً للمقت والعتاب من سيده . والله تعالى خلق الزوجين ، وخلق الذكر والانثى وخلق النطفة في الفقار ، وهيالهما في الأنثى عروفاً ومجاري ، وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة ، وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والانثى فهذه الأفعال والآلات ، تشهد بلسان ذلتى في الاعراب عن مراد خالقها ، وتنادى لأرباب

الألباب بتعريف ما أعدت له ، هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال ( تَنَاجَوْا تَنَاسُلُوا ) فكيف وقد صرح بالأمر ، وباح بالسِر . فكل ممتنع عن النكاح معرض عن الحراثة ، مضيع للبذر ، معطل لما خلق الله من الآلات المعدة ، وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة ، المكتوبة على هذه الأعضاء بمخطط إلهي ، ليس برقم حروف وأصوات ، يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزلية . ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للاولاد ، وفي الوأد ، لأنه منع التمام الوجود . وإليه أشار من قال الغزل أحد الوأدين فالناكح ساع في آتام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه . ولاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس ، أمر بالاطعام وحت عليه ، وغير عنه بعبارة الفرض فقال ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا <sup>(١)</sup> )

فان قلت : قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب ، يوم ان فناءها مكروه عند الله ، وهو فرق بين الموت والحياة ، بالاضافة إلى ارادة الله تعالى ، ومعلوم ان الكل بمشيئة الله وأن الله غني عن العالمين ، فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم ، أوبقاؤهم عن فناءهم ؟ فاعلم ان هذه الكلمة حق أريد بها باطل . فان ما ذكرناه لا يناقض اضافة الكائنات كلها إلى ارادة الله خيرها وشرها ، ونفعها وضرها ، ولكن المحبة والكراهة يتضادان وكلاهما لا يضافان الارادة ، فرب مراد مكروه ، ورب مراد محبوب ، فالمعاصي مكروهة ، وهي مع الكراهة مرادة ، والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومرضية . أما الكفر والشر ، فلا تقول انه مرضي ومحبوب ، بل هو مراد . وقد قال الله تعالى ( وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ <sup>(٢)</sup> ) فكيف يكون الفنا بالاضافة إلى محبة الله وكرهته كالبقاء ؟ فانه تعالى يقول <sup>(٣)</sup> « مَا تَرَدَّدْتُ فِي شَيْءٍ كَتَرَدَّدِي فِي قَبْضِ رُوحِ عَبْدِي الْمُسْلِمِ ، هُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ ، وَلَا يَبْدُلُهُ مِنَ الْمَوْتِ » فقوله لا بدله من الموت ، إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى ( نَحْنُ مُقَدِّرُونَ أَيْنَكُمُ الْمَوْتَ <sup>(٤)</sup> ) وفي قوله تعالى ( الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ <sup>(٥)</sup> ) ولا مناقضة بين قوله تعالى

(١) حديث : انه تعالى يقول : ما ترددت في شيء كترددت في قبض روح عبدي المسلم يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه . خ . من حديث أبي هريرة ، انفرد به خالد بن محمد القطواني ، وهو متكلم فيه

(١) البقرة ٢٤٥ (٢) الزمر ٧ (٣) الواقعة ٦٠ (٤) الملك ٢

( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) وبين قوله وأنا أكره مسأته ولكن إيضاح الحق في هذا ، يستدعي تحقيق معنى الاردة والمحبة والكراهة ، وبيان حقائقها . فان السابق إلى الافهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكراهتهم ، وهيئات فين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ، ما بين ذاته العزيز وذاتهم . وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض ، وذات الله مقدس عنه ، ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض ، الجوهر والعرض ، فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق . وهذه الحقائق داخلة في علم المكاشفة ، ووراءه سر القدر الذي منع من افشائه فلنقتصر عن ذكره ، ولنقتصر على ما نبهنا عليه ، من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه . فان أحدهما مضيع نسلا أدام الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب إلى أن انتهى إليه ، فلمتنع عن النكاح قدحسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه ، فبات أتر لا عقب له . ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة ، لما قال معاذ في الطاعون : زوجوني لألتي الله عزبا

فان قلت : فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت ، فما وجه رغبته فيه ؟ فأقول الولد يحصل بالوقوع ، ويحصل الوقوع بباعث الشهوة ، وذلك أمر لا يدخل في الاختيار . انما المعلق باختيار العبد ، احضار المحرك للشهوة ، وذلك متوقع في كل حال ، فمن عقد فقد أدى ما عليه ، وفعل ما عليه ، والباقي خارج عن اختياره . ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا ، فان نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها ، حتى ان الممسوح الذي لا يتوقع له ولد ، لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للاصلح امرار موسى على رأسه اقتداء بغيره ، وتشبها بالسلف الصالحين ، وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن ، وقد كان المراد منه أولا إظهار الجلد للكفار ، فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد ، سنة في حق من بعدهم . ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث ، وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر ، فان ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر وهذا المعنى هو الذي ينبه على شدة انكارهم لترك النكاح ، مع فتور الشهوة الوجه الثاني السعي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه ، يتكثير ما به مباهاته

إذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك . ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ، ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينكح كثيرا ويقول : إنما أنكح للولد ، وما روى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم ، إذ قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « خَصِيرٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ ، خَيْرٌ مِنْ امْرَأَةٍ لَا تَلِدُ » وقال <sup>(٢)</sup> « خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْوَلُودُ الْوَدُودُ » وقال <sup>(٣)</sup> « سَوْدَاءُ وَلَوْ خَيْرٌ مِنْ حَسَنَاءٍ لَا تَلِدُ » وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة ، لأن الحسناء أصلح للتحصين وغيض البصر وقطع الشهوة

الوجه الثالث : أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعو له ، كما ورد في الخبر : أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولد الصالح . وفي الخبر <sup>(٤)</sup> « إِنَّ الْأَدْعِيَةَ تُعْرَضُ عَلَى الْمَوْتَى عَلَى أَطْبَاقٍ مِنْ نُورٍ » وقول القائل : إن الولد ربما لم يكن صالحا ، لا يؤثر . فإنه مؤمن ، والصلاح هو الغالب على أولاد ذوى الدين ، لاسيما إذا عزم على تربيته ، وحمله على الصلاح . وبالجملة دعاء المؤمن لأبويه مفيد ، برا كان أو فاجرا ، فهو مثاب على دعوته وحسناته فإنه من كسبه ، وغيره مؤاخذ بسيئاته ، فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى . ولذلك قال تعالى ( الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) <sup>(٥)</sup> أي ما نقصناهم من أعمالهم ، وجعلنا أولادهم مزيدا في إحسانهم

الوجه الرابع : أن يعوت الولد قبله ، فيكون له شفيعا . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال

( ١ ) حديث : لخصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد . أبو عمر التوفاني في كتاب معاشر الأهلين ،

موقوفا على عمر بن الخطاب ، ولم أجده مرفوعا

( ٢ ) حديث : خير نساءكم الولود الودود . البيهقي . من حديث ابن أبي أديّة الصدقي ، قال البيهقي ، وروى

باسناد صحيح عن سعيد بن يسار مراسلا .

( ٣ ) حديث : سوداء ولود خير من حسناء لا تلد . ابن حبان في الضعفاء ، من رواية بهز بن حكيم ، عن

أبيه ، عن جده ، ولا يصح

( ٤ ) حديث : إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور . رويناه في الأربعين المشهورة ، من رواية

أبي هدة عن أنس ، في الصدقة عن الميت وأبو هدة كذاب

«إِنَّ الْطِفْلَ يَجْرُ بِأَبَوَيْهِ إِلَى الْجَنَّةِ» وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ <sup>(١)</sup> «يَأْخُذُ بِشَوْبِهِ كَمَا أَنَا الْآنَ آخِذٌ بِشَوْبِكَ»  
<sup>(٢)</sup> وَقَالَ أَيضاً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ الْمَوْلُودَ يُقَالُ لَهُ إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَيَقِفُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَيُظَلُّ مُحْبَبُطًا أَيُّ مُتَمَلِّئًا غَيْظًا وَغَضَبًا ، وَيَقُولُ لَا أَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا وَأَبَاؤِي مَعِيَ ، فَيُقَالُ أَذْخِلُوا أَبَوَيْهِ مَعَهُ الْجَنَّةَ » وَفِي خَيْرِ آخِرِ <sup>(٣)</sup> «إِنَّ الْأَطْفَالَ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ ، عِنْدَ عَرْضِ الْخَلَائِقِ لِلْحِسَابِ فَيُقَالُ لِلْمَلَائِكَةِ اذْهَبُوا بِهِؤُلَاءِ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيَقِفُونَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ مَرَّجِبًا يَذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ ، اذْخُلُوا لِاحْسَابِ عَلَيْكُمْ ، فَيَقُولُونَ : فَأَيْنَ آبَاؤُنَا وَأُمَّهَاتُنَا ، فَيَقُولُ الْخَزَنَةُ إِنَّ آبَاءَكُمْ وَأُمَّهَاتَكُمْ لَيْسُوا بِمِثْلِكُمْ ، إِنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ ذُنُوبٌ وَسَيِّئَاتٌ فَهُمْ يُحَاسَبُونَ عَلَيْهَا وَيُطَالَبُونَ ، قَالَ فَيَتَضَاغَوْنَ وَيَضْجُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ضَجَّةً وَاحِدَةً ، فَيَقُولُ اللَّهُ مُبْتَحَانُهُ ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ ، مَا هَذِهِ الضَّجَّةُ ؟ فَيَقُولُونَ رَبَّنَا أَطْفَالُ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا لَا نَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَعَ آبَائِنَا ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى تَحَلَّوْا لَجَمْعٍ فَخَذُّوا بِأَيْدِي آبَائِهِمْ فَأَدْخِلُوهُمْ الْجَنَّةَ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> «مَنْ مَاتَ لَهُ اثْنَانِ مِنَ الْوَلَدِ فَقَدْ احْتَظَرَ بِخَطَارٍ مِنَ النَّارِ»

(١) حديث : إن الطفل يجر أبويه إلى الجنة . ه . من حديث علي ، وقال السقط بدل الطفل وله من

حديث معاذ ، إن الطفل ليجر أمه بسرره إلى الجنة ، إذا هي احتسبته . وكلاهما ضعيف

(٢) حديث : أنه يأخذ بشوبه كما أنا الآن آخذ بشوبك . م . من حديث أبي هريرة

(٣) حديث : إن المولود يقال له ادخل الجنة ، فيقف على باب الجنة ، فيظل محببطيناً ، أي متملئاً غيظاً وغضباً

ويقول لا أدخل إلا وأبواي معي - الحديث . حب . في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم ،

عن أبيه ، عن جده ، ولا يصح . و . ن . من حديث أبي هريرة ، يقال لهم ادخلوا الجنة ،

فيقولون حتى يدخل أبائنا ، فيقال ادخلوا الجنة أنتم وآبائكم . وإسناده جيد

(٤) حديث : إن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب ، فيقال للملائكة

اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة ، فيقفون على باب الجنة ، فيقال لهم مرجباً يذرارى المسلمين ، ادخلوا

لاحساب عليكم ، فيقولون أين أبائنا وأمهاتنا - الحديث بطوله . لم أجده أصلاً يعتمد عليه

(٥) حديث : من مات له اثنان من الولد احتظر بحظائر من نار . البزار ، والطبراني ، من حديث زهير

ابن أبي علقمة : جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول

الله ، انه مات لى اثنان سوى هذا ، فقال احتظرت من دون النار بحظائر شديد . ولمسلم من

حديث أبي هريرة ، فى المرأة التى قالت دفنت ثلاثة ، لقد احتظرت بحظائر شديد من النار

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَنْتَلِغُوا الْحِنْتَ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ»

وحكى أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره ، قال فانتبه من نومه ذات يوم ، وقال زوجوني زوجوني فزوجوه ، فسئل عن ذلك ، فقال لعل الله يرزقني ولدا ويقبضه ، فيكون لى مقدمة فى الآخرة . ثم قال رأيت فى المنام كأن القيامة قد قامت وكأنى فى جملة الخلائق فى الموقف ، وبى من العطش ماكاد أن يقطع عنقى ، وكذا الخلائق فى شدة العطش والكرب ، فنحن كذلك اذ ولدان يتخللون الجمع ، عليهم مناديل من نور وبأيديهم أبريق من فضة ، وأكواب من ذهب ، وهم يسقون الواحد بعد الواحد ، يتخللون الجمع ، ويتجاوزون أكثر الناس ، فمدت يدي إلى أحدهم ، وقلت اسقني فقد أجهدتني العطش فقال ليس لك فينا ولد انما نسقى آباءنا ، فقلت ومن أنتم ؟ فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين . وأحد المعاني المذكورة فى قوله تعالى ( فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ <sup>(١)</sup> ) تقديم الأطفال إلى الآخرة

فقد ظهر بهذه الوجوه الاربعه ، ان أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد الفائدة الثانية : التحصن عن الشيطان ، وكسر التوقان ، ودفع غوائل الشهوة ، وغض البصر وحفظ الفرج ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام «مَنْ نَكَحَ فَقَدْ حَصَّنَ نَيْفَ دِينِهِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْآخَرِ» وإليه الإشارة بقوله «عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاهٌ» وأكثر ما نقلناه من الآثار والخبار إشارة الى هذا المعنى ، وهذا المعنى دون لأول ، لان الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد ، فالنكاح كاف لشغله ، دافع لجعله ، وصارف لشروطه . وليس من يجيب مولاه رغبة فى تحصيل رضاه ، كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل . فالشهوة والولد مقدران ، وبينهما ارتباط . وليس يجوز أن يقال المقصود المذمة والولد لازم منها ، كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الاكل ، وليس مقصودا فى ذاته . بل الولد هو المقصود بالفطرة والحكمة ، والشهوة باعثة عليه

( ١ ) حديث من مات له ثلاثة لم ينتلغوا الحنث ، أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ، قيل يا رسول الله واثنان ، قال واثنان . خ . من حديث أنس ، دون ذكر الاثنين . وهو عند أحمد بهذه الزيادة ، من حديث معاذ ، وهو متفق عليه ، من حديث أبي سعيد بلفظ أبا امرأة بنحو منه

وليعبرى في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الإيلاد ، وهو ما في قضائها من اللذة التي لا توازيها لذة لو دامت ، فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان ، اذ الترغيب في لذة لم يجد لها ذوقا لا ينفع ، فلو رغب العنين في لذة الجماع ، أو الصبي في لذة الملك والسلطنة ، لم ينفع الترغيب . واحدى فوائد لذات الدنيا ، الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعشا على عبادة الله

فانظر الى الحكمة ، ثم الى الرحمة ، ثم الى التعبية الالهية كيف عييت تحت شهوة واحدة حياتان ، حياة ظاهرة وحياة باطنة ، فالحياة الظاهرة حياة المرء بقاء نسله ، فانه نوع من دوام الوجود ، والحياة الباطنة هي الحياة الاخرية ، فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام ، تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام ، فيستحث على العبادة الموصلة اليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها ، تيسر المواظبة على ما يوصله الى نعيم الجنان . وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا ، بل ذرات ملكوت السموات والارض ، الا وتحتها من لطائف الحكمة ومعجزاتها ما تحار العقول فيها ؛ ولكن انما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها .

فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة ، وهم غالب الخلق ، فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى ، جرت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى «إِلَّا تَقَعْلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ» وان كان ملجما بلجام التقوى ، فغايتته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة ، فيغض البصر ، ويحفظ الفرج ، فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر ، فلا يدخل تحت اختياره ، بل لا تزال النفس تجاذبه وتحذته بأمر الوقاع ، ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في أكثر الاوقات ، وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة ، حتى يجري على خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيا منه ، والله مطلع على قلبه ، والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ، ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه ، والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الا أن ينضاف إليه ضعف في البدن ، وفساد في المزاج ، ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يتم نكاح الناسك إلا بالنكاح

وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها . قال قتادة في معنى قوله تعالى ( وَلَا تُحْمَلْنَ مَا لَا قُوَّةَ لَكُمْ بِهِ <sup>(١)</sup> ) هو النعمة وعن عكرمة ومجاهد أنهما قالوا في معنى قوله تعالى ( وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا <sup>(٢)</sup> ) أنه لا يصبر عن النساء . وقال فياض بن نجيح : إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله ، وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما ( وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ <sup>(٣)</sup> ) قال قيام الذكر . وهذه بلية غالبية ، إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين ، وهي مع أنها صالحة لأن تكون باعثة على الحياتين كما سبق ، فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم ، وإليه أشار عليه السلام بقوله « مَا رَأَيْتُ <sup>(٤)</sup> مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينٍ أُغْلِبَ لِدَوِي الْأَلْبَابِ مِنْكُمْ » وإنما ذلك لهيجان الشهوة . وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللَّهُمَّ <sup>(٥)</sup> إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَبَصَرِي وَقَلْبِي وَشَرِّ مَنِيِّ » وقال « أَسْأَلُكَ <sup>(٦)</sup> أَنْ تُطَهِّرَ قَلْبِي وَتَحْفَظَ فَرْجِي » فما يستعيز منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره

وكان بعض الصالحين يكثر النكاح ، حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث ، فأنكر عليه بعض الصوفية ، فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة ، أو وقف بين يديه موقفا في معاملة ، فخطر على قلبه خاطر شهوة ؟ فقالوا يصيبنا من ذلك كثير ، فقال لو رضيت في عمري كله بمثل جالك في وقت واحد ، لما تزوجت ، لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي الانقذته ، فاستريح وارجع إلى شغلي ، ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية

وأنكر بعض الناس حال الصوفية ، فقال له بعض ذوى الدين : ما الذي تنكر منهم ؟ قال يا كلون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو جمعت كما يجوعون ، لأكلت كما يأكلون ، قال ينكحون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون ، لنكحت كما ينكحون . وكان الجنيد يقول : أحتاج إلى الجماع كما أحتاج إلى القوت . فالزوجة على التحقيق قوت

( ١ ) حديث : ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لديوي الأبواب منكم . م . من حديث ابن عمر .

واتفقا عليه من حديث أبي سعيد ، ولم يسق م لفظه

( ٢ ) حديث : اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشري مني . تقدم في الدعوات

( ٣ ) حديث : أسألك أن تطهر قلبي ، وتحفظ فرجي . هـ . في الدعوات من حديث أم سلمة بإسناد صحيح

( ٤ ) البقرة : ٢٨٦ ( ٥ ) النساء : ٢٨ ( ٦ ) القلق : ٣



وسبب لطهارة القلب « ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم » (١) « كُلَّ مَنْ وَقَعَ نَظْرُهُ عَلَى امْرَأَةٍ فَتَأَقَّتْ إِلَيْهَا نَفْسُهُ أَنْ يُجَامِعَ أَهْلَهُ » لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم « رَأَى امْرَأَةً فَدَخَلَ عَلَى زَيْنَبَ فَقَضَى حَاجَتَهُ وَخَرَجَ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ بِصُورَةِ شَيْطَانٍ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ ، فَإِنْ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا » وقال عليه السلام (٢) « لَا تَدْخُلُوا عَلَى الْمَغِيْبَاتِ » وهي التي غاب زوجها عنها « فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدِّمِ » قلنا وَمِنْكَ ! قال « وَمِنْى وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ » قال سفيان بن عيينة : فاسلم معناه فاسلم أنا منه ، هذا معناه فإن الشيطان لا يسلم . وكذلك يحكى عن ابن عمر رضى عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم ، أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل ، وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ، ثم ينتسل ويصلى ، وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله ، وإخراج غدة الشيطان منه . وروى أنه جامع ثلاثاً من جواريه فى شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس (٣) « خير هذه الأمة أكثرها نساء »

ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب ، كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ، ولاجل فراغ القلب أيسر نكاح الأمة عند خوف العنت ، مع أن فيه ارقاق الولد وهو نوع إهلاك ، وهو محرم على كل من قدر على حرة ، ولكن ارقاق الولد أهون من إهلاك الدين ، وليس فيه إلا تنقيص الحياة على الولد مدة ، وفى اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخرى التى تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها

وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس ، وبقي شاب لم يبرح ، فقال

( ١ ) حديث : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتأقت نفسه إليها أن يجامع أهله . أحمد . من حديث أبي كبشة الأنماري حين مرت به امرأة ، فوقع في قلبه شهوة النساء ،

فدخل فأتى بعض أزواجه ، وقال فكذاك فافعلوا ، فإنه من أمانتكم أفعالكم أتيان الحلال وإستدامه جيد

( ٢ ) حديث جابر ، رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم ، والترمذى ، واللفظه وقال حسن صحيح

( ٣ ) حديث : لا تدخلوا على المغيبات فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث . ت . من حديث

جابر ، وقال غريب . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخله بعد يومى هذا على منية

إلا ومعه رجل أو اثنان

( ٤ ) حديث ابن عباس ، خير هذه الأمة أكثرها نساء يعنى النبي صلى الله عليه وسلم رواه . ح .

له ابن عباس هل لك من حاجة ؟ قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستجيت من الناس ، وأنا الآن أهأبك وأجلك . فقال ابن عباس : ان العالم بمنزلة الوالد ، فما كنت أفضيت به الى أيك فافض الى به ، فقال اني شاب لازوجة لي ، وربما خشيت العنت على نفسي ، فربما استمنيت بيدي ، فهل في ذلك معصية ، فأعرض عنه ابن عباس ، ثم قال . أف وتف ، نكاح الامة خير منه ، وهو خير من الزنا . فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مردد بين ثلاثة شرور ، أدناها نكاح الامة ، وفيه إرقاق الولد ، وأشد منه الاستمنا باليد ، وأخفها الزنا ، ولم يطلق ابن العباس الإباحة في شيء منه ، لأنهما محذوران يفرع اليهما حذرا من الوقوع في محذور أشد منه كما يفرع الى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس ، فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ، ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات ، وإن كان يؤذن فيه عند أشراف النفس على الهلاك

فإذا في النكاح فضل من هذا الوجه ، ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر ، فرب شخص قترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره ، فينعدم هذا الباعث في حقه ، ويبقى ماسبق من أمر الولد ، فان ذلك عام ، إلا للمسحوق وهو نادر

ومن الطبائع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة ، فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع ، فان يسر الله له مودة ورحمة ، واطمأن قلبه بهن ، وإلا فيستحب له الاستبدال ، فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ، ويقال إن الحسن بن علي كان منكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة ، وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد ، وبما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن . وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن <sup>(١)</sup> « أَشَبَّهْتَ خَلْقِي وَخَلْقِي » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « حَسَنٌ مِنِّي وَحُسَيْنٌ مِنِّي » فقل إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث انه قال للحسن بن علي اشبهت خلقي وخلقى . قلت للعروف انه قال هذا اللفظ لجعفر بن ابيه

طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ، ولكن الحسن ايضا كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم ، كما هو متفق عليه من حديث ابي حنيفة ، ولترمذى ، وصححه ، وابن حبان من

حديث انس ، لم يكن احدا شبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن

(١) حديث حسن مني وحسين من علي . لإحمد . من حديث المقداد بن معد يكرب ، بسند جيد

وتزوج المغيرة بن شعبة بثمانين امرأة ، وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع ، ومن كان له اثنتان لا يحصى ، ومهما كان الباعث معلوما ، فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة ، فالمراد تسكين النفس ، فليُنظر إليه في الكثرة والقلة

القائدة الثالثة . ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة ، إراحة للقلب وتقوية له على العبادة ، فإن النفس ملول ، وهي عن الحق تفور ، لأنه على خلاف طبيعتها ، فلو كلفت المداومة بالاكرام على ما يخالفها جمحت وثابت ، وإذا روحت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت : وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب ، وينبغي أن يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات ، ولذلك قال الله تعالى ( لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا <sup>(١)</sup> ) وقال على رضى الله عنه ، رويها القلوب ساعة ، فأنها إذا أكرهت عميت ، وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « عَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ سَاعَةٌ يُنَاجِي فِيهَا رَبَّهُ ، وَسَاعَةٌ يُحَاسِبُ فِيهَا نَفْسَهُ ، وَسَاعَةٌ يُتَخَلَّوْ فِيهَا بِمَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ » فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات . ومثله بلفظ آخر <sup>(٣)</sup> « لَا يَكُونُ الْعَاقِلُ ظَاعِنًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ ، تَزُودُ لِمَعَادٍ ، أَوْ مَرَمَةً لِمَعَاشٍ أَوْ لَذَةً فِي غَيْرِ مُحَرَّمٍ » وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٤)</sup> « لِكُلِّ عَامِلٍ شِرَّةٌ وَلِكُلِّ شِرَّةٍ قَتْرَةٌ ، فَمَنْ كَانَتْ قَتْرَتُهُ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ اهْتَدَى » والشرّة الجدة والمكابدة بمدة وقوة ، وذلك في ابتداء الإرادة ، والفترة الوقوف للاستراحة . وكان أبو الدرداء يقول : إني لأستبجم نفسي بشيء من اللهو ، لأتقوى بذلك فيما بعد على الحق

( ١ ) حديث : على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات : ساعة فيها يناجي ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ،

وساعة يتخلو فيها بمطعمه ومشربه . حب . من حديث أبي ذر ، في حديث طويل ، إن

ذلك في صحف إبراهيم

( ٢ ) حديث لا يكون العاقل ظاعنا إلا في ثلاث : تزود لمعاد ، أو مرمة لمعاش ، أو لذة في غير محرم . حب

من حديث أبي ذر الطويل ، إن ذلك في صحف إبراهيم

( ٣ ) حديث : لكل عامل شرة ، ولكل شرة قتره ، فمن كانت قترته إلى سنتي فقد اهتدى . أحمد ،

والطبراني ، من حديث عبد الله ابن عمر . ولترمذى نحو من هذا ، من حديث أبي هريرة

وقال حبيب صحيح

وفي بعض الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَنَّهُ قَالَ شَكَوتُ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَعْفِي عَنِ الْوِقَاعِ فُذِّلْنِي عَلَى الْهَرِيسَةِ » وهذا إن صح لا يحمل له إلا الاستعداد للاستراحة، ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة، فإنه استئثاره للشهوة، ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنس. وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « حُبَّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ الطَّيِّبِ، وَالنِّسَاءِ، وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »

فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب اتعاب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين، حتى أنها تطرد في حق المسحوح ومن لاشهوة له، إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة إلى هذه النية، وقل من يقصد بالنكاح ذلك. وأما قصد الولد، وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو بما يكثر. ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجاري والخضرة وأمثالها، ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فليتنبه له

الفائدة الرابعة: تفرغ القلب عن تدبير المنزل، والتكفل بشغل الطبخ والسكنس والفرش وتنظيف الأواني وتهيئة أسباب المعيشة. فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده، إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل، لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل. فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق، واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش. ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: الزوجة الصالحة ليست من الدنيا، فإنها تفرغك للآخرة. وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا

(١) حديث: شكوت إلى جبريل ضعفي عن الوقاع فذلني على الهريسة. عد من حديث حذيفة وابن عباس والعقيلي من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن جبان في الضعفاء من حديث حذيفة والأزدى في الضعفاء من حديث أبي هريرة، بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدي موضوع. وقال العقيلي باطل

(٢) حديث: حُبَّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ، وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ. ن. ل. من حديث أنس بإسناد جيد وضعفه العقيلي

وقال محمد بن كعب القرظي ، في معنى قوله تعالى ( رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً <sup>(١)</sup> ) قال المرأة الصالحة ، وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا ، وَلِسَانًا ذَاكِرًا ، وَزَوْجَةً مُؤْمِنَةً صَالِحَةً تُعِينُهُ عَلَى آخِرَتِهِ » فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى ( فَلَنُحْيِيَنَّهَا حَيَاةً طَيِّبَةً <sup>(٣)</sup> ) قال الزوجة الصالحة ، وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة ، وإن منهن غما لا يحذى منه ، ومنهن غلا لا يفدى منه . وقوله لا يحذى أى لا يعتاض عنه بمطاء وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٤)</sup> « فَضَلْتُ عَلَى آدَمَ مَخْصَلَتَيْنِ : كَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا لَهُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ، وَأَزْوَاجِي أَعْوَانٌ لِي عَلَى الطَّاعَةِ ، وَكَانَ شَيْطَانُهُ كَافِرًا ، وَشَيْطَانِي مُسْلِمًا لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » فعد معاونتها على الطاعة فضيلة

فهذه أيضا من الفوائد التي يقصدها الصالحون ، إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ، ولا تدعو إلى امرأتين ، بل اجمع ربما ينقص العيشة ، وتضطرب به أمور المنزل . ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها ، وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر ، فإن ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة ، ولذلك قيل : ذل من لا ناصر له ، ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله ، وفرغ قلبه للعبادة ، فإن الذل مشوش للقلب ، والعز بالكثرة دافع للذل .

الفائدة الخامسة : مجاهدته النفس ورياضتها بالرعاية والولاية ، والقيام بحقوق الأهل ، والصبر على أخلاقهم ، واحتمال الأذى منهم ، والسعى في إصلاحهم ، وإرشادهم إلى طريق الدين ، والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم ، والقيام بتربيته لأولاده . فكل هذه أعمال عظيمة الفضل ، فإنها رعاية وولاية ، والأهل والولد رعية ، وفضل الرعاية عظيم ، وإنما يحترز

(١) حديث : لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا وَلِسَانًا ذَاكِرًا وَزَوْجَةً مُؤْمِنَةً تُعِينُهُ عَلَى آخِرَتِهِ . ت . وحسنه ، و . هـ .

واللفظ له من حديث وفيه انقطاع

(٢) حديث : فَضَلْتُ عَلَى آدَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْصَلَتَيْنِ ، كَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا لَهُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ، وَأَزْوَاجِي أَعْوَانٌ لِي عَلَى الطَّاعَةِ . وَكَانَ شَيْطَانُهُ كَافِرًا ، وَشَيْطَانِي مُسْلِمًا لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ . رواه الخطيب في التاريخ ، من حديث ابن عمر ، وفيه محمد بن وليد بن أبان بن القلانسي ، قال ابن عدى كان يضع الحديث . وإسليم من حديث ابن مسعود ، ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن ، قالوا وإياك يا رسول الله ؟ قال بلى ، لا أن الله أعانني عليه فأسلم ولم يأمرني إلا بخير .

منها من يحترز ، خيفة من القصور عن القيام بحقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام <sup>(١)</sup> « يَوْمٌ مِنْ وَالٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً » ثم قال <sup>(٢)</sup> « أَلَا كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ » وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره ، كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ، ولا من صبر على الأذى ، كمن رفه نفسه وأراحها ، فمقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله . ولذلك قال بشر . فضل على أحمد بن حنبل بثلاث : إحداهما أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره . وقد قال عليه الصلاة والسلام <sup>(٣)</sup> « مَا نَفَقَهُ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ فَهُوَ صَدَقَةٌ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤْجَرُ فِي اللِّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِي امْرَأَتِهِ » وقال بعضهم لبعض العلماء : من كل عمل أعطاني الله نصيبا ، حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما ، فقال له أين أنت من عمل الإبدال ؟ قال وما هو ؟ قال كسب الحلال ، والبنقة على العيال . وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو : تعامون عملا أفضل مما نحن فيه ؟ قالوا مانعلم ذلك ، قال أنا أعلم ، قالوا فما هو ؟ قال رجل متعفف ذو عائلة ، قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياما متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه ، فعمله أفضل مما نحن فيه . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ حَسَنَتْ صَلَاتُهُ ، وَكَثُرَ عِيَالُهُ ، وَقَلَّ مَالُهُ ، وَلَمْ يَغْتَبِ الْمُسْلِمِينَ ، كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » وفي حديث آخر <sup>(٥)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ » ، وفي الحديث <sup>(٦)</sup> « إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ

(١) حديث : يوم من وال عادل أفضل من عبادة تسعين سنة ، ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن

رعيته . طب ووهق ، من حديث ابن عباس ، وقد تقدم بلفظ ستين سنة ، دون ما بعده فانه

متفق عليه من حديث ابن عمر

(٢) حديث : ما نفق الرجل على أهله فهو صدقة ، وإن الرجل ليؤجر في رفع اللقمة الى في امرأته ، بخ . م .

من حديث ابن مسعود ، اذا أتق الرجل على أهله نفقة وهو يحنسها ، كانت له صدقة . ولها

من حديث سعد بن أبي وقاص ، ومهما أنفقت فهو لك صدقة ، حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك

(٣) حديث : من أحسن صلواته ، وكثر عياله ، وقل ماله ، ولم يغتب المسلمين ، كان معي في الجنة كهاتين .

أبو يعلى من حديث أبي سعيد الجذري ، بسند ضعيف

(٤) حديث : إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال . م . من حديث عمران بن حصين ، بسند ضعيف

(٥) حديث : إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها . أحمد من حديث عائشة ، إلا أنه قال الحسن

فيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه

الْعَبْدُ، ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِهِمُ الْعِيَالِ لِيُكَفِّرَ هَا عَنْهُ» وقال بعض السلف : من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا النعم بالعيال . وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه قال « مِنْ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا اللَّهُ بِطَلَبِ الْمَعِيشَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ فَاتَّفَقَ عَلَيْهِنَّ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ حَتَّى يُغْنِيَهُنَّ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ حَبَّ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةُ أَلْبَتَّةُ أَلْبَتَّةُ إِلَّا أَنْ يَمْعَلَ عَمَلًا لَا يُفْقِرُ لَهُ » كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال : والله هو من غرائب الحديث وغرره

وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت ، ففرض عليه الزوج ، فامتنع وقال : الوحدة روح لقلبي ، وأجمع لمي . ثم قال : رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها ، كأن أبواب السماء فتحت ، وكان رجالا ينزلون ويسيرون في الهواء ، يتبع بعضهم بعضا ، فكلما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه ، هذا هو المشثوم ، فيقول الآخر نعم ، ويقول الثالث كذلك ، ويقول الرابع نعم ، نخفت أن أسألهم هية من ذلك ، إلى أن مر بي آخرهم ، وكان غلاما ، فقلت له يا هذا : من هذا المشثوم الذي تومثون اليه ؟ فقال أنت ، فقلت ولم ذاك ؟ قال كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله ، فنذ جمعة أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين ، فاندري ما أحدثت ، فقال لاخوانه : زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث . وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام ، إن قومادخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم ، فكان يدخل ويخرج إلى منزله ، فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت ، فتعجبوا من ذلك ، فقال لا تعجبوا ، فاني سألت الله تعالى وقلت : ما أنت معاقب لي به في الآخرة ، فمعه لي في الدنيا . فقال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها ، فتزوجت بها ، وأنا صابر على ماترون منها . وفي الصبر على ذلك رياضة النفس

(١) حديث : من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله بطلب المعيشة . الطبراني في الأوسط ، وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص للتشابه ، من حديث أبي هريرة ، بإسناد ضعيف

(٢) حديث : من كان له ثلاث بنات فاتفق عليهن ، وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه ، أوجب الله له الجنة ألبتة ، إلا أن يعمل عملا لا يفقر له . الخرائطي في مكارم الأخلاق ، من حديث ابن عباس ، بإسناد ضعيف وهو عنده بلفظ آخر . ولأبي داود واللفظ له ، والترمذي من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فاتفق عليهن وزوجهن وأحسن إليهن ، فله الجنة ، ورجالته ، وفي سنده اختلاف

وكسر الغضب ، وتحسين الخلق ، فإن المنفرد بنفسه ، أو المشارك لمن حسن خلقه ، لا تترشح منه خبائث النفس الباطنة ، ولا تنكشف بواطن عيوبه . فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لأمثال هذه المحربات ، واعتياد الصبر عليها ، لتمتدل أخلاقه ، وترتاض نفسه . ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه . والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم ، وقيام بهم ، وعبادة في نفسها

فهذه الأيضام القوائد ، ولكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين ، إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق ، لكونه في بداية الطريق ، فلا يبعد أن يرى هذا طريقاً في المجاهدة وترتاض به نفسه ، وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطل ، وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح ، بصلاة أو حج أو غيره ، فعمله لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه ، التي لا تعدى خيرها إلى غيره ، فإما الرجل المذهب الأخلاق ، إما بكفاية في أصل الخلقة ، أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض ، فإن الرياضة هو مكفي فيها . وأما العبادة في العمل بالكسب لهم ، فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضاً عمل وفائده أكثر من ذلك ، وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة

## آفات النكاح

أما آفات النكاح فثلاث

الأولى : وهي أقواها العجز عن طلب الحلال . فإن ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش ، فيكون النكاح سبباً في التوسع للطلب والاطعام من الحرام ، وفيه هلاكة وهلاك أهله ، والمتعزب في أمن من ذلك ، وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل سوء فيتبع هوى زوجته ، ويتبع آخرته بدينه ، وفي الخبر <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْمَبْدَ

(١) حديث : إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال ، فيسأل عن رعاية عياله والقيام

بهم . ثم أقب له على أصل



لَيُوقَفَ عِنْدَ الْمِيزَانِ وَلَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ فَيَسْأَلُ عَنْ رِعَايَةِ عَائِلَتِهِ وَالْقِيَامِ بِهِمْ  
وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ، حَتَّى يَسْتَعْرِقَ تِلْكَ الْمُطَابَّاتِ كُلَّ أَعْمَالِهِ  
فَلَا تَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ ، فَيُنَادِي الْمَلَائِكَةَ : هَذَا الَّذِي أَكَلَّ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَارْتَمَنَ  
النُّوْمَ بِأَعْمَالِهِ ۝ ويقال إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده ، فيوقفونه بين يدي  
الله تعالى ، ويقولون ياربنا خذ لنا بحقنا منه ، فانه ما علمنا ما نجعل ، وكان يطعمنا الحرام ونحن  
لا تعلم ، فيقتصص لهم منه ، وقال بعض السلف : إذا أراد الله بعبد شرا ، سلط عليه في الدنيا أنيابا  
تنهشه ، يعني العيال . وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(١)</sup> : « لَا يَلْقَى اللَّهُ أَحَدًا بِذَنْبٍ أَكْثَرَ مِنْ جَهْلِهِ أَهْلَهُ »  
فهذه آفة عامة ، قل من يتخلص منها ، الا من له مال موروث او مكتسب من حلال  
ينفق به وبأهله ، وكان له من القناعة ما ينمته من الزيادة ، فان ذلك يتخلص من هذه الآفة . او  
من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات ، باحتطاب او اصطياد . او كان  
في صناعة لا تتعلق بالسلطين ، ويقدر على أن يعامل به أهل الخير . ومن ظاهره السلامة ،  
وغالب ماله الحلال . وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال : هو أفضل في زماننا  
هذالمن أدركه شبق غالب مثل الحمار يرى الأتان فلا ينتهي عنها بالضرب ، ولا يملك نفسه  
فان ملك نفسه فتركه أولى

الآفة الثانية : القصور عن القيام بحقوقهم ، والصبر على أخلاقهم ، واحتمال الأذى منهم  
وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الاولى ، وتحسين الخلق  
مع النساء ، والقيام بمحظوظهن أهون من طلب الحلال ، وفي هذا أيضا خطر ، لانه راع  
ومسؤول عن رعيته . وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> : « كُنِيَ بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَعُولُ »  
وروي أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الآبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع  
اليهم ، ومن يقصر عن القيام بحقوقهم ، وان كان حاضرا ، فهو بمنزلة هارب ، فقد قال تعالى

(١) حديث : لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله . ذكره صاحب الفردوس ، من حديث أبي سعيد

ولم يجد له أبو منصور في مستدركه .

(٢) حديث : كنى بالمرء اثما أن يضيع من يعول . د.ن. بلفظ من يعول ، وهو عند .م. بلفظ آخر

« قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » أمرنا أن نقيم النار كما نقي أنفسنا ، والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه ، وإذا تزوج تضاعف عليه الحق ، وانضافت الى نفسه نفس أخرى ، والنفس أماراة بالسوء ، ان كثرت كثرا الامر بالسوء ، غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج ، وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف اليها نفسا أخرى ، كما قيل

لن يسع الفأرة جحرها \* علفت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن أدهم رحمه الله وقال : لا أغر امرأة بنفسي ، ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بحقهن وتحصينهن وامتناعهن وأنا عاجز عنه . وكذلك اعتذر بشر وقال يعني من النكاح قوله تعالى « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ » وكان يقول : لو كنت أعول وحاجة خلقت أن أصير جلادا على الجسر ، ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان ، فقيل له ما هذا موقفك ؟ فقال : وهل رأيت ذاعيال أفلح ؟ وكان سفيان يقول

يا حبذا العزبة والمفتاح \* ومسكن تحرقه الرياح \* لاصخب فيه ولا صياح

فهذه آفة عامة أيضا ؛ وان كانت دون عموم الاولى ، لا يسلم منها الا حكيم قائل : حسن الأخلاق ، بصير بعادات النساء ، صبور على لسانهن ، وقاف عن اتباع شهواتهن ، حريص على الوفاء بحقهن ، يتغافل عن زللهن ؛ ويدارى بعقله أخلاقهن . والاعل على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش ، وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف . ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لامحالة ، فالوحدة أسلم له .

الآفة الثالثة : وهى دون الاولى والثانية ، أن يكون الأهل والولد شاغلين عن الله تعالى وجاذباله إلى طلب الدنيا ، وحسن تدير المعيشة للاولاد ، بكثرة جمع المال وادخاره لهم ، وطلب التفاخر والتكاثر بهم . وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشؤم على صاحبه ، ولست أعنى بهذا أن يدعو إلى محذور ، فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية ، بل أن يدعو إلى التمتع بالمباح ، بل الاغراق في ملاعبة النساء مؤانستهن ، والامعان في التمتع بهن ، ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس ، تستغرق القلب ، فينقضى الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتفكير في الآخرة والاستعداد لها . ولذلك قال

إبراهيم بن أدهم رحمه الله ، من تعود أنفاذ النساء لم يجيء منه شيء . وقال أبو سلمان رحمه الله ، من تزوج فقد ركن إلى الدنيا . أى يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا  
فهذه مجامع الآفات والفوائد

فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الإحاطة بمجامع هذه الأمور ، بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا ومحكما ، ويعرض المرید عليه نفسه فان انتفتت في حق الآفات ، واجتمعت الفوائد بان كان له مال حلال ، وخلق حسن ، وجد في الدين تام ، لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة ، فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى في تحصيل الولد . فان انتفتت الفوائد ، واجتمعت الآفات ، فالعزوبة أفضل له . وان تقابل الأمران وهو الغالب ، فينبغى أن يوزن بالميزان القسط حفظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحفظ تلك الآفات في التقصان منه ، فاذا غلب على الظن رجحان أحدهما ، حكم به . وأظهر الفوائد الولد ، وتسكين الشهوة ، وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول

من لم يكن في أذية من الشهوة ، وكانت فائدة نكاحه في السعى لتحصيل الولد ، وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فالعزوبة له أولى . فلا خير فيما يشغل عن الله ، ولا خير في كسب الحرام : ولا يبنى بنقصان هذين الأمرين أمر الولد ، فان النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد موهومة ، وهذا تقصان في الدين ناجز . لحفظه لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أم من السعى في الولد ، وذلك ربح ، والدين رأس مال ، وفي فساد الدين بطلان الحياة الآخوية ، وذهاب رأس المال . ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الآفتين . وأما اذا انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة ، لتوقان النفس إلى النكاح ، نظر ، فان لم يقو لجام التقوى في رأسه ، وخاف على نفسه الزنا ، فالنكاح له أولى . لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا ، أو يأكل الحرام ، والكسب الحرام أهون الشرين . وان كان يثق بنفسه أنه لا يزنى ؛ ولكن لا يقدم مع ذلك على غض البصر عن الحرام ، فترك النكاح أولى لأن النظر حرام ، والكسب من غير وجهه حرام ، والكسب يقع دائما ، وفيه عصيانا وعصيان أهله

والنظر يقع أحيانا ، وهو يخصه ، وينصرم على قرب . والنظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام ، الا أن يخاف افضاء النظر إلى معصية الفرج ؛ فيرجع ذلك إلى خوف العنت . واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ، ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب ، أولى بترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب ، وانما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله واطعامه

فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ، ويحكم بحسبها : ومن أحاط بهذا لم يشكك عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ، ورغبة عنه أخرى ، اذ ذلك بحسب الأحوال صحيح .

فان قلت . فمن آمن الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟

فأقول يجمع بينهما ، لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث إنه عقد ، ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب . فان قدر على الكسب الحلال ، فالنكاح أيضا أفضل ، لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة ، والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرقا للأوقات بالكسب ، حتى لا يبق له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة ، فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافلة ، أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية ، فالنكاح له أفضل ، لان في كسب الحلال والقيام بالأهل ، والسعى في تحصيل الولد ، والصبر على أخلاق النساء ، أنواعا من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات . وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن ، والكسب يشوش عليه ذلك ، فترك النكاح أفضل .

فان قلت . فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله ، وان كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج ؟ فاعلم ان الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ، ومن قويت مته ، وعلت همته ، فلا يشغله عن الله شاغل . ورسولنا عليه

السلام لأخذ بالقوة ، وجمع بين فضل العبادة والنكاح ، ولقد كان مع <sup>(١)</sup> تسع من النسوة متخليا لعبادة الله ، وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع ، كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً لهم عن التدبير ، حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة ، وقلوبهم مشغوفة بهمهمهم ، غير غافلة عن مهماتهم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلو درجته ، لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى <sup>(٢)</sup> فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ، ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره ، فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر الخضم ، فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره .

وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم بالقوة ، واحتاط لنفسه ، ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل ، أو يتعذر معها طلب الحلال ، أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة . وهم أعلم بأسرار أحوالهم ، وأحكام أعصارهم ، في طيب المكاسب وأخلاق النساء ، وما على الناكح من غوائل النكاح ، وماله فيه ، ومهما كانت الأحوال منقسمة ، حتى يكون النكاح في بعضها أفضل ، وتركه في بعضها أفضل .

## الباب الثاني

فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

## العقد

أما العقد فأركاناً وشروطه لينعقد ويفيد الحل أربعة :

الأول : إذن الولي ، فإن لم يكن فالسلطان .

الثاني : رضا المرأة إن كانت ثيباً بالغاً ، أو كانت بكر بالغاً ، ولكن يزوجها غير الأب والجد .

(١) حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بين تسع نسوة . خ . من حديث أنس ، وله من حديثه أيضاً ، وهن إحدى عشرة  
(٢) حديث : كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته . خ . من حديث أنس . يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة ، فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة ممكن غيرها .

الثالث: حضور شاهدين ظاهري العدالة ، فان كانا مستورين حكمنا بالانعقاد للحاجة .  
الرابع: إيجاب وقبول متصل به ، باقظ الإنكاح أو التزويج أو معناهما الخاص بكل لسان  
من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة ، سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكليهما .

وأما آدابه ، فتقديم الخطبة مع الولي ، لافي حال عدة المرأة ، بل بعد انتضاءها إن كانت  
معتدة ، ولا في حال سبق غيره بالخطبة ، إذ نهى عن الخطبة على الخطبة <sup>(١)</sup>

ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ، ومزج التحميد بالإيجاب والقبول ، فيقول المزوج :  
الحمد لله ، والصلاة على رسول الله ، وزوجتك ابنتي فلانة . ويقول الزوج : الحمد لله ، والصلاة  
على رسول الله ، قبلت نكاحها على هذا الصداق . وليكن الصداق معلوما خفيفا . والتحميد  
قبل الخطبة أيضا مستحب

ومن آدابه أن يلتقى أمر الزوج إلى سماع الزوجة ، وإن كانت بكرا . فذلك أخرى وأولى  
بالآلفة ، ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح ، فانه أخرى أن يؤدم بينهما .

ومن الآداب إحضار جمع من أهل الصلاح ، زيادة على الشاهدين الذين هم شركاء في الصحة  
ومنها أن ينوى بالنكاح إقامة السنة ، وغض البصر ، وطلب الولد ، وسائر الفوائد  
التي ذكرناها . ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع ، فيصير عمله من أعمال الدنيا . ولا  
يمنع ذلك هذه النيات ، فرب حق يوافق الهوى . قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : إذا  
وافق الحق الهوى فهو الزبد بالترسيان . لا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس  
وحق الدين باعثا معا . ويستحب أن يعقد في المسجد ، وفي شهر شوال . قالت عائشة رضي  
الله عنها <sup>(٢)</sup> تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني بي في شوال .

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نومان أحدهما للحل ، والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد .  
النوع الأول ما يعتبر فيه الحل . وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح . والموانع تسعة عشر

(١) حديث : النهي عن الخطبة على الخطبة ، متفق عليه ، من حديث ابن عمر : ولا يخطب على خطبة أخيه

حتى يترك الخاطب قبله ، أو يأذن له

(٢) حديث عائشة : تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني بي في شوال ، رواه . ١٠

الأول : أن تكون منكوحة للغير .

الثاني : أن تكون معتدة للغير ، سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة . أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين .

الثالث : أن تكون مرتدة عن الدين ، لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر .

الرابع : أن تكون مجوسية .

الخامس : أن تكون وثنية أو زندية ، لا تنسب إلى نبي وكتاب . ومنهن المعتقدات لمذهب الاباحة ، فلا يحل نكاحهن . وكذلك كل معتقدة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده .  
السادس : أن تكون كتابية قد دانت بدينهم بعد التبديل ، أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل . فإذا عدت كلتا الخصلتين ، لم يحل نكاحها . وإن عدت النسب فقط ، ففيه خلاف .

السابع : أن تكون رقيقة ، والنكاح حراً قادراً على طول الحرية ، أو غير خائف من العنت .

الثامن : أن تكون كلها أو بعضها مملوكاً للنكاح ملك يمين .

التاسع : أن تكون قريبة للزوج ، بأن تكون من أصوله ، أو فصوله ، أو فصول أول أصوله ، أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل . وأعني بالأصول الأمهات والجندات ، وبفصوله الأولاد والأحفاد ، وبفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم ، وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخالات دون أولادهن .

العاشر : أن تكون محرمة بالرضاع . ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ، ولكن المحرم خمس رضعات ، وما دون ذلك لا يحرم .

الحادي عشر : المحرم بالمصاهرة ، وهو أن يكون النكاح قد نكح ابنتها أو جدتها ، أو نكح بمقد أو شبهة عقد من قبل ، أو وطئن بالشبهة في عقد ، أو وطئ أمها أو إحدى جداتها بمقد أو شبهة عقد ، فجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ، ولا يحرم فروعها إلا بالوطء . أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل .

الثاني عشر : أن تكون المنكوحة خامسة ، أي يكون تحت النكاح أربع سواها ،  
إلا في نفس النكاح أو في عدة بينونة لم تمنع الخامسة

الثالث عشر : أن يكون تحت النكاح أختها ، أو عمتها أو خالتها ، فيكون بالنكاح جامعا بينهما . وكل شخصين بينهما قرابة ، لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح ، فلا يجوز أن يجمع بينهما

الرابع عشر : أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا ، فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح

الخامس عشر : أن يكون النكاح قد لاعنها ، فإنها محرم عليه أبدا بعد اللعان

السادس عشر : أن تكون محرمة بحج أو عمرة ، أو كان الزوج كذلك ، فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل

السابع عشر أن تكون ثيبا صغيرة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ

الثامن عشر : أن تكون يتيمة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ

التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ممن توفي عنها أو دخل بها ، فإِنَّهن أمهات المؤمنين . وذلك لا يوجد في زماننا

فهذه هي الموانع المحرمة

أما الخصال المطيبة للعيش ، التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد ، وتتوفر مقاصده ، ثمانية : الدين ، والخلق ، والحسن ، وخفة المهر ، والولادة ، والبسكرة ، والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة .

الأولى : أن تكون صالحة ذات دين ، فهذا هو الأصل ، وبه ينبغي أن يقع الاعتناء . فإنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها ، أزرت بزوجها ، وسودت بين الناس وجهه ، وشوشت بالغيرة قلبه ، وتنقص بذلك عيشه . فإن سلك سبيل الحمية والغيرة ، لم يزل في بلاء ومحنة . وإن سلك سبيل التساهل ، كان متهاونا بدينه وعرضه ، ومنسوبا إلى قلة الحمية والانفة . وإذا كانت مع الفساد جميلة ، كان بلاؤها أشد ، إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ، ولا يصبر عليها ، ويكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>

(١) حديث : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها الحديث  
 و من حديث ابن عباس قال ن ليس بثابت والرسول أولى بالصواب وقال أحمد حديث منكر  
 وذكره ابن الجوزي في الموضوعات



وقال «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تَرُدُّ يَدَ لَأَمْسٍ، قَالَ طَلَّقْهَا. فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّهَا قَالَ أَمْسِكْهَا» وإنما أمره بأمساكها، خوفاً عليه بأنه إذا طلقها أتبعها نفسه، وفسدها أيضاً معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى

وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله، أو بوجه آخر. لم يزل العيش مشوشاً معه. فإن سكنت ولم ينكره، كان شريكاً في المعصية. بخالف لقوله تعالى (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) (١) وإن أنكر وخصم، تنقص العمر. ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريض على ذات الدين، فقال (٢) «تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِمَالِهَا وَجَمَالِهَا وَحَسْبِهَا وَدِينِهَا، فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ» وفي حديث آخر (٣) «مَنْ نَكَحَ الْمَرْأَةَ لِمَالِهَا وَجَمَالِهَا حُرِّمَ جَمَالُهَا وَمَالُهَا وَمَنْ نَكَحَهَا لِدِينِهَا رَزَقَهُ اللَّهُ مَالَهَا وَجَمَالَهَا» وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لَا تَنْكَحِ الْمَرْأَةَ لِحَبَالِهَا فَلَعَلَّ جَمَالَهَا يُزْدِيهَا وَلَا لِمَالِهَا فَلَعَلَّ مَالَهَا يُطْغِيهَا وَنَكَحِ الْمَرْأَةَ لِدِينِهَا» وإنما بالغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين. فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له.

الثانية: حسن الخلق. وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستمئانة على الدين، فإنها إذا كانت سليطة بذية اللسان، سيئة الخلق كافرة للنعم، كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء، قال بعض العرب، لا تنكحوا من النساء ستة: لا أنانة ولا منانة، ولا حنانة، ولا تنكحوا حداقة، ولا براقة ولا شداقة. أما الأنانة، فهي التي تكثر الأئین والنشكى وتعصب رأسها كل ساعة. فنكاح المراضة أو نكاح المتمازعة لا خير فيه. والمنانة التي تمن على زوجها فتقول فعلت لأجلك كذا وكذا. والحنانة التي تحن إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر، وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه، والحدافة التي ترمي

(١) حديث: تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث: من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم ما لها وجمالها ما للحديث: الطبراني في الاوسط من حديث أنس

من تزوج امرأة لمزها لم يزد الله إلا ذلاً ومن تزوجها لمالها لم يزد الله إلا فقرًا ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن يغض بصره ويحسن فرجه أو يصل رحمه يارك الله له فيها وبارك لها فيه ورواه حب في الضعفاء .

(٣) حديث: لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يرد بها من حديث عبد الله بن عمر وسند ضعيف .

هذا الحديث

إلى كل شيء، بمحدثها قنشتيه، وتكلف الزوج شراءه. والبراقة تحتل معنيين، أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه، ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها، وتستقل نصيبها من كل شيء، وهذه لغة يمانية، يقولون برقت المرأة، وبرق الصبي الطعام، إذا غضب عنده: والشداقة المتشقة الكثيرة الكلام. ومنه قوله عليه السلام (١) «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْغُضُ الثَّرَائِرِينَ الْمُتَشَدِّقِينَ» وحكى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحة فأمره بالتزويج ونهاه عن التبطل. ثم قال، لا تنكح أربعا: المختلعة، والمبارية، والعاهرة، والناشر. فأما المختلعة، فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب. والمبارية المباشية بغيرها، المفاخرة بأسباب الدنيا. والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن؛ وهي التي قال الله تعالى «وَلَا تُتَخَذَاتِ أَخْدَانٌ» (١) والناشر التي تملو على زوجها بالفعال والمقال. والنشر العالي من الأرض وكان على رضى الله عنه يقول: شر خصال الرجال خير خصال النساء، البخل، والزهو، والجبن. فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها. وإذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مريب. وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة، خيفة من زوجها

فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح

الثالثة: حسن الوجه. فذلك أيضا مطلوب، إذ به يحصل التحصن. والطبع لا يكتفى بالديممة غالبا؛ كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان. وما تقلناه من الحث على الدين وإن المرأة لا تنكح لجمالها، ليس زجرا عن رماية الجمال. بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين. فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح، ويهون أمر الدين. ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال، ان الالف والمودة تحصل به غالبا، وقد ندب

(١) حديث: ان الله يغض الثرائين للمتشدقين: وتحسنه من حديث جابر وأن ابغضكم الى وأبعدكم منى

يوم القيامة الثراون والمتشدقون والتفريقون ولأبي داود والترمذى وحسنه من حديث

عبد الله بن عمر وان الله يغض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها

الشرع إلى مراعاة أسباب الالفة، ولذلك استحَب النظر. فقال: «<sup>(١)</sup> إِذَا أَوْقَعَ اللَّهُ فِي نَفْسٍ أَحَدِكُمْ مِنْ امْرَأَةٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدِمَ بَيْنَهُمَا» أى يؤلف بينهما، من وقوع الأدمة على الأدمة، وهى الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة. وانما ذكر ذلك للمبالغة فى الائتلاف

وقال عليه السلام «<sup>(٢)</sup> إِنْ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِنَّ» قيل كان فى اعينهن عمش. وقيل صغر

وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم الا بعد النظر، احترازاً من الغرور، وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخره ثم وغم: ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجمال من القبح

وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه، وكان قد خضب، فنصل خضابه، فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر، وقالوا حسبناه شاباً فأوجعه عمر ضرباً. وقال غررت القوم وروى أن بلالاً وصهيباً أتيا أهل بيت من العرب، فخطبا اليهم، فقبل لهما من أتما؟ فقال بلال أنا بلال، وهذا أخى صهيب، كنا ضالين فهدانا الله، وكنا مملوكين فأعتقنا الله، وكنا عائلين فأغنانا الله. فان تزوجونا فالحمد لله، وإن تردونا فسبحان الله. فقالوا بل تزوجان، والحمد لله. فقال صهيب لبلال، لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال اسكت، فقد صدقت فأنكحك الصدق

والغرور يقع فى الجمال والخلق جميعاً، فيستحب إزالة الغرور فى الجمال بالنظر، وفى الخلق بالوصف والاستينصاف. فينبى أن يقدم ذلك على النكاح، ولا يستوصف فى أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق، خبير بالظاهر والباطن، ولا يميل إليها فيفرط فى الشناء،

(١) حديث: إذا أوقع الله فى نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما: ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فإنه أحرى وللترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما

(٢) حديث: إن فى أعين الانصار شيئاً فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر إليهن: مسلم من حديث أبى هريرة نحوه

ولا يحسدها فيقصر . فالطباع مائة في مبادئ النكاح ، ووصف المنكوحات إلى الافراط والتفريط ، وقل من يصدق فيه ويقتصد ، بل الجدايع والاعراء أغلب ، والاحتياط فيه منهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته

فأما من أراد من الزوجة مجرد السنة ، أو الولد ، أو تدبير المنزل ، فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب . لأنه على الجملة باب من الدنيا . وإن كان قد يمين على الدين في حق بعض الأشخاص . قال أبو سليمان الداراني : الزهد في كل شيء حتى في المرأة ، يتزوج الرجل المعجوز إشاراً للزهد في الدنيا . وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول ، يترك أجسدم لأن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها ، إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ، ويتزوج بنت فلان وفلان ، يعني أبناء الدنيا ، فنشتهي عليه الشهوات ، ونقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها ، وكانت أختها جميلة ، فسأل من أعقلهما ؟ فقيل العوراء ، فقال زوجوني إياها . فهذا دأب من لم يقصد التمتع

فأما من لا يأمن على دينه مالم يكن له مستمتع ، فيطلب الجمال . فالتلذذ بالمباح حصن للدين . وقد قيل إذا كانت المرأة حسناء ، خيرة الأخلاق ، سوداء الحديقة والشعر ، كبيرة العين ، يبضاء اللون ، محبة لزوجها ، قاصرة الطرف عليه ، فهي على صورة الخوز المين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله ( خَيْرَاتٌ حِسَانٌ <sup>(١)</sup> ) أراد بالخيرات حسنات الأخلاق ، وفي قوله ( قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ <sup>(٢)</sup> ) وفي قوله ( غُرُبَاءٌ أَبْرَابًا <sup>(٣)</sup> ) العروبيهي الماشقة لزوجها ، المشبهة للوقاع ، وبه تتم اللذة والخور البياض ، والخوراء شديدة يلبض العين شديدة سوادها في سواد الشعر . والعيناء الواسعة العين . وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « خَيْرُ نِسَائِكُمْ مَنْ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا زَوْجُهَا سَرَّتْهُ ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ فِي نَفْسِهَا » وَمَالِهِ وَإِنَّمَا يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج

الرابعة : أن تكون خفيفة المهر . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « خَيْرُ النِّسَاءِ

(١) حديث : خير نساءكم التي إذا نظر إليها زوجها سرته وأن أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال ولا تخالقه في نفسها ولا

مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولأبي داود نحوه من حديث ابن عباس بسند صحيح

(٢) حديث : خير النساء أحسنهن وجوهاً وأوخصهن مهوراً ابن جبان من حديث ابن عباس خيرهن

(٣) الرحمن : ٧٠ (٢) الرحمن : ٥٦ (٣) الواقعة : ٥٧

أَحْسَنُهُنَّ وَجُوهًا وَأَرْخَصَهُنَّ مَهْرًا» وقد نهى <sup>(١)</sup> عن المغالاة في المهر؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت، وكان رحي يد، وجرة، ووسادة من آدم حشوها ليف. <sup>(٣)</sup> وأولم على بعض نسائه بمدنين من شعير. وعلى أخرى <sup>(٤)</sup> بمدنين من تمر، ومدنين من سويق

وكان عمر رضى الله عنه ينهى عن المغالاة في الصداق، ويقول ماتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> ولازوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرمة، لسبق إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> على نواة من ذهب، يقال قيمتها خمسة دراهم. وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين، ثم

أيسرهن صداقا وله من حديث عائشة من يمن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر التوفاني في كتاب معاشرته الأهلين أن اعظم النساء بركة أصبحن وجوها واكلهن مهرا وصححه (١) حديث: النهى عن المغالاة في المهر اصحاب السنن الاربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذى

(٢) حديث: تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يدوجرة ووسادة من آدم حشوها ليف أبو داود الطيالسى والبخارى من حديث أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البخارى ورأته في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحى قيمته أربعون درهما ورواه الطبرانى فى الاوسط من حديث أبى سعيد وكلاهما ضعيف ولأحمد من حديث على لما زوجه فاطمة بث معها بخميلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحسين وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه اسناده وابن حبان مختصرا.

(٣) حديث: أولم على بعض نسائه بمدنين من شعير البخارى من حديث عائشة

(٤) حديث: وأولم على أخرى بمدنى تمر ومدى سويق الاربعة من حديث أنس أولم على صفية بسويق وتمر ولمسلم فجعل الرجل يحىء بفضل التمر وفضل السويق وفى الصحيحين التمر والأقط والسمن وليس فى شىء من الأصول تقييد التمر والسويق بمدنين

(٥) حديث: كان عمر ينهى عن المغالاة ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولازوج بناته بأكثر من أربعائة درهم الاربعة من حديث عمر قال الترمذى حسن صحيح

(٦) حديث: تزوج بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتقويمها بخمسة دراهم رواه البيهقى

حملها هو إليه ليلاً ، فأدخلها هو من الباب ، ثم انصرف ، ثم جاءها بعد سبعة أيام ، فسلم عليها  
ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « من تزكيت  
المرأة سرعة تزويجها وسرعة رخصها ، أي الولادة ، ويسر مهرها » وقال أيضاً <sup>(٢)</sup>  
« أبركهن أقلهن مهراً »

وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة ، فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل .  
ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال . قال الثوري : إذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص  
وإذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه . وكذلك إذا أهدوا  
إليه ، فنية طلب الزيادة نية فاسدة فأما التهادي فستحب ، وهو سبب المودة . قال عليه السلام <sup>(٣)</sup>  
« تهادوا تحابوا » وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ) <sup>(٤)</sup> أي تعطى  
لتطلب أكثر . وتحت قوله تعالى ( وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبٍّ لَّا يَرْبُوفِي أَمْوَالِ النَّاسِ ) <sup>(٥)</sup> فإن الربا  
هو الزيادة . وهذا طلب زيادة على الجملة . وإن لم يكن في الأموال الربوية . فكل ذلك مكروه  
وبدعة في النكاح ، يشبه التجارة والقمار ، ويفسد مقاصد النكاح

الخامسة : أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها . قال عليه السلام <sup>(٦)</sup>  
« عَلَيْكُمْ بِالْوُلُودِ الْوُدُودِ » فإن لم يكن لها زوج ، ولم يعرف حالها ، فيراعى صحتها وشبابها  
فإنها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين

(١) حديث : من بركة للمرأة سرعة تزويجها وسرعة رخصها أي الولادة وتيسر مهرها أحمد والبيهقي من

حديث عائشة من يمن المرأة أن تيسر خطبتها وإن تيسر صداقها وإن تيسر رخصها قال عروة

يعني الولادة واسناده جيد

(٢) حديث : أبركهن أقلهن مهراً أبو عمر التوفاني في معاينة الأهلين من حديث عائشة أن أعظم النساء

بركة صبحهن وجوههن وأقلهن مهراً وقد تقدم ولأحمد والبيهقي أن أعظم النساء بركة أسرهن

صداقاً واسناده جيد

(٣) حديث : تهادوا تحابوا البخاري في كتاب الأدب المفرد والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد

(٤) حديث : عليكم بالودود الودود أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الودود الودود

واسناده صحيح

(٥) للدكتور : ٦ (٢) الروم : ٣٩

السادسة : أن تكون بكرا . قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبا<sup>(١)</sup> « هَلَا بَكْرًا  
تَلَايَ عَلَيْهَا وَتَلَايَ عَلَيْكَ »

وفي البكارة ثلاث فوائد

احداها : أن تحب الزوج وتألفه ، فيؤثر في معنى الود : وقد قال صلى الله عليه وسلم  
« عَلَيْكُمْ بِالْوُدِّ » والطباع مجبولة على الانس بأول مألوف . وأما التي اختبرت الرجال  
وما رست الاحوال ، فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفته ، فتقل الزوج  
الثانية : أن ذلك أكمل في مودته لها ، فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما  
وذلك يشغل على الطبع مهما يذكر . وبعض الطباع في هذا أشد نفورا

الثالثة : انها لا تمن الى الزوج الاول ، وآكد الحب ما يقع مع الحبيب الاول غالبا  
السابعة : أن تكون نسيبة . أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح . فانها تستر بي  
بناتها وبنيتها ، فاذا لم تكن مؤدبة ، لم تحسن التأديب والتربية . ولذلك قال عليه السلام<sup>(٢)</sup>  
« يَا أَيُّكُمْ وَخَضِرَاءُ الدَّمَنِ » فقل ما خضراء الدمن قال « الْمَرْأَةُ الْحُسْنَاءُ فِي الْمُنْتَبِتِ الشَّوْءُ »  
وقال عليه السلام<sup>(٣)</sup> « تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ نَزَّاعٌ »

الثامنة : أن لا تكون من القرابة القريبة . فان ذلك يقلل الشهوة . قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>  
« لَا تَنْكِحُوا الْقُرَابَةَ الْقَرِيبَةَ فَإِنَّ الْوَلَدَ يُخْلَقُ ضَاوِيًا » أي نحيفا . وذلك لتأثيره في تضعيف

(١) حديث : قال لجابر وقد نكح ثيبا هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديث جابر

(٢) حديث : اياكم وخضراء الدمن فقل ما خضراء الدمن قال للمرأة الحسنة في المنتبت السوء الدار قطني

في الافراد والراهمزمى في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال الدار قطني تفرد به

الواقدي وهو ضعيف

(٣) حديث : تخيروا لنطفكم فان العرق دساس ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا دون قوله فان العرق

وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا في الحجر الصالح فان

العرق دساس وروى أبو موسى اللديني في كتاب تضييع العمر والايام من حديث ابن عمر

وانظر في أي نصاب تضع ولدك فان العرق دساس وكلاهما ضعيف

(٤) حديث : لا تنكحوا القرابة فان الولد يخلق ضاويا قال ابن الصلاح لم أجده أصلا معتمدا . قلت انما

يعرف من قول عمر أنه قال لآل السائب قد أضويتم فانكحوا في النوايع رواه ابراهيم الحربي

في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الغرائب قال ويقال اغربوا ولا تضووا

الشهوة . فان الشهوة انما تنبعث بقوة الاحساس بالنظر واللمس ، وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد . فأما المعهود الذى دام النظر اليه مدة ، فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثر به ولا تنبعث به الشهوة  
فهذه هى الخصال المرغبة فى النساء

ويجب على الولي أيضا أن يراعى خصال الزوج ، ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه ، أو قصر عن القيام بحقوقها ، أو كان لا يكافئها فى نسبها . قال ، عليه السلام <sup>(١)</sup> «النَّكَاحُ رِقٌّ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ أَيْنَ يَضَعُ كَرِيمَتَهُ» والاحتياط فى حقها أهم ، لأنها رقيقة بالنكاح لا تخلص لها ، والزوج قادر على الطلاق بكل حال . ومهما زوج ابنته ظلماً ، أو فاسقاً ، أو مبتدعاً ، أو شارب خمر ، فقد جنى على دينه ، وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار . وقال رجل للحسن قد خطب ابنتى جماعة ، فمن أزوجهما ؟ قال ممن يتقى الله ، فان أحبها أكرمها ، وان أبغضها لم يظلمها . وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> «مَنْ زَوَّجَ كَرِيمَتَهُ مِنْ فَاسِقٍ فَقَدْ قَطَعَ رَحِمَهَا»

### الباب الثالث

فى آداب المعاشرة وما يجزى فى دوام النكاح

والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة  
أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب فى اثنى عشر أمراً : فى الوليمة ، والمعاشرة ، والندابة والسياسة والغيرة ، والنفقة ، والتعليم والقسم ، والتأديب فى النشوز ، والوقاع ، والولادة ، والمفارقة بالطلاق .  
الأدب الأول : الوليمة وهى مستحبة : قال أنس رضى الله عنه «رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) حديث : النكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع كريمته رواه أبو عمر التوقانى فى معاشرة الاهلين موقوفاً على عائشة وأسماء ابنتى أبى بكر . قال البيهقي وروى ذلك مرفوعاً والموقوف أصح  
(٢) حديث : من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها ان حبان فى الضعفاء من حديث أنس ورواه فى الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح



وسلم<sup>(١)</sup> عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَثَرَ صُفْرَةٍ فَقَالَ مَا هَذَا؟ فَقَالَ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ. أَوْلِمَ وَلَوْ بِشَاةٍ « وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> على صفيّة بتمر وسويق، وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَطَعَامُ الثَّانِي سُنَّةٌ، وَطَعَامُ الثَّلَاثِ سُمْعَةٌ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ » ولم يرفعه الا زياد ابن عبد الله، وهو غريب

وتستحب تهنئته، فيقول من دخل على الزوج: بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير. وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك<sup>(٤)</sup> ويستحب اظهار النكاح، قال عليه السلام<sup>(٥)</sup> « فَصْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الدَّفْءُ وَالصَّوْتُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> « أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْأُفُوفِ » وعن الربيع بنت معوذ قالت، جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> فدخل على غداة بني بى، فجلس على فراشي، وجويرات لنا يضررن بدفهن، ويندبن من قتل من آبائي الى أن قالت إحداهن \* وفينا نبي يعلم ما في غد \* فقال لها واسكتي عن هذه وقولي الذبي كنت تقولين قبلها »

الأدب الثاني : حسن الخلق معهن ، واحتمال الأذى منهن ، ترحما عليهن لتقصور عقلمن قال الله تعالى (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ<sup>(١)</sup>) وقال في تعظيم حقهن (وَأَخْذُنَّ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا<sup>(٢)</sup>) وقال (وَالصَّاحِبِ بِالنَّجَبِ<sup>(٣)</sup>) قيل هي المرأة. وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنس : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال ما هذا

قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة متفق عليه

(٢) : حديث أولم على صفيّة بسويق وتمر الاربعة من حديث أنس وسلم نحوه وقد تقدم

(٣) : حديث : طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به قال المصنف لم يرفعه الا زياد بن عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد ان أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه

(٤) : حديث أبي هريرة في تهنئة الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما - في خير أبو داود والترمذي

وصححه ابن ماجه وتقدم في الدعوات

(٥) : حديث فصل ما بين الحلال والحرام الدفء والصوت الترمذي وحسنه ابن ماجه من حديث محمد بن حاطب

(٦) : حديث أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفع الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي

(٧) : حديث : الربيع بنت معوذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة بني بى فجلس على فراشي

وجويريات لنا يضررن بدفوفهن الحديث رواه البخاري وقال يوم بدر وقع في بعض نسخ

الاحياء يوم بئث وهو وهم

(١) النساء : ١٩ (٢) النساء : ٢١ (٣) النساء : ٣٦

(١) ثلاث ، كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه ، وخفى كلامه ، جعل يقول « التَّسْلَاةُ الصَّلَاةُ ، وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ لَا تَكْلَفُوهُنَّ مَا لَا يُطِيقُونَ ، اللَّهُ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ فِي أَيْدِيكُمْ يَعْنِي أُسْرَاءٌ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةٍ اللَّهُ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ » وقال عليه السلام (٢) « مَنْ صَبَرَ عَلَى سُوءِ خُلُقِ امْرَأَتِهِ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ أَيُّوبَ عَلَى بَلَاءِهِ وَمَنْ صَبَرَتْ عَلَى سُوءِ خُلُقِ زَوْجِهَا أَعْطَاهَا اللَّهُ مِثْلَ ثَوَابِ آسِيَةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ »

واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها ، بل احتمال الأذى منها ، والحلم عند طيشها وغضبها ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل (٤) وراجعت امرأة عمر رضى الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني يا لكاء ؟ فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنه وهو خير منك . فقال عمر : خابت حفصة وخسرت ان راجعته . ثم قال لحفصة لا تغتري بابنة ابن أبي قحافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وخوتها من المراجعة ، وروى أنه دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعيها

( ١ ) حديث : آخر ما أوصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وخفى كلامه جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقون الله في النساء فانهن عوان عندكم - الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموت يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم فما زال يقولها وما يقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فلمعروف ان ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاتهاوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله - الحديث ( ٢ ) حديث : من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه - الحديث لم أقف له على أصل

( ٣ ) حديث : كان أزواجه صلى الله عليه وسلم يراجعنه وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل - الحديث متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى - فان تظاهرا عليه -

( ٤ ) حديث : وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال أتراجعيني يا لكاء قالت أن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنه وهو خير منك - الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله يا لكاء ولا قولها هو خير منك

( ٥ ) حديث : دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال صلى الله عليه وسلم دعيها فانهن يصنعن أكثر من ذلك لم أقف له على أصل

فَإِنَّهُمْ يَصْنَعُونَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ، <sup>(١)</sup> وجرى بينه وبين عائشة كلام ، حتى أدخلها بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما ، واستشهده . فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم « تَكَلِّمَانِ أَوْ أَتَسْكَمَانِ ؟ » فقالت بل تكلم أنت ولا تنقل إلّا حقا فلطمها أبو بكر حتى دعى فوها وقال ، يا عديّة نفسها أو يقول غير الحق ، فاستجارت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا <sup>(٢)</sup> وقالت له مرة في كلام غضبت عنده ، أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حملا وكرما وكان يقول لها <sup>(٣)</sup> « إِنِّي لَأَعْرِفُ غَضَبَكَ مِنْ رِضَاكَ » قالت وكيف تعرفه ؟ « قال إِذَا رَضِيتَ قُلْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا مُحَمَّدٌ ، وَإِذَا غَضِبْتَ قُلْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا إِبْرَاهِيمُ » قالت صدقت انما أهبج اسمك <sup>(٤)</sup> ويقال ان أول حب وقع في الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها <sup>(٥)</sup> وكان يقول لها « كُنْتُ لَكَ كَأَبِي زَرْعٍ لَأُمِّ زَرْعٍ غَيْرَ أَنِّي لَا أَطْلُقُكَ » وكان يقول لنسائه <sup>(٦)</sup> « لَا تَوْدُونِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا نَزَلَ عَلَيَّ الْوَحْيُ وَأَنَا فِي خِلَافِ أُمِّ امْرَأَةٍ مِثْكَنَ غَيْرِهَا » وقال أنس رضي الله عنه ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> رحم الناس بالنساء والصبيان

(١) حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكما - الحديث : الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف

(٢) حديث قالت له عائشة مرة غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحق وقد عنعنه

(٣) حديث كان يقول لعائشة اتي لأعرف غضبك من رضاك - الحديث : متفق عليه في حديثها

(٤) حديث : أول حب وقع في الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم عائشة الشيخان من حديث

عمرو بن العاص انه قال أي الناس أحب اليك يا رسول الله قال عائشة - الحديث : وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس ولعله أراد بالمدينة كما في الحديث الآخر ان ابن الزبير أول مولود ولد في الاسلام يريد بالمدينة والافحجة النبي صلى الله عليه وسلم لحديثه أمر معروف يشهد له الأحاديث الصحيحة

(٥) حديث كان يقول لعائشة كنت لك كأبي زرع لأُم زرع غير أني لا أطلقك متفق عليه من حديث عائشة دون الاستئنا ورواه بهذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب

(٦) حديث لا تودوني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في خلاف امرأة متكن غيرها البخاري من حديث عائشة

(٧) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان مسلم بلفظ ما رايت احدا كان ارحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد على ابن عبد العزيز والبغوي والصبيان

الثالث: أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة ، والمزح والملاعبة . فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن ، وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق ، حتي روى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> كان يسابق عائشة في العدو . فسبقته يوما ، وسبقها في بعض الأيام ، فقال عليه السلام هذه بتلك . وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> من أفكه الناس مع نسائه . وقالت عائشة رضي الله عنها <sup>(٣)</sup> سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم ، وهم يلعبون في يوم عاشوراء . فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَتَحْيَيْنَ أَنْ تَرَى لِعَبِّهِمْ » قالت قلت نعم . فأرسل اليهم فجاءوا وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين ، فوضع كفه على الباب ، ومد يده ، ووضعته ذقني على يده . وجعلوا يلعبون وأنظر . وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « حَسْبُكَ » ، وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا . ثم قال « يَا عَائِشَةُ حَسْبُكَ » . فقلت نعم . فأشار اليهم فانصرفوا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَأَلَطُّهُمْ بِأَهْلِهِ » وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> « خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِ ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِنِسَائِي » وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته : ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي ، فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلا . وقال لقمان رحمه الله : ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي ، وإذا كان في القوم وجد رجلا

(١) حديث مساقته صلى الله عليه وسلم لعائشة فسبقته ثم سبقها وقال هذه بتلك : أبو داود والنسائي من

الكبرى وابن ماجه في حديث عائشة بسند صحيح

(٢) حديث كان من أفكه الناس مع نسائه : الحسن بن سفيان في مسنده من حديث انس دون قوله مع نسائه

ورواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط قتالا مع صبي وفي اسناده ابن لميعة

(٣) حديث عائشة سمعت اصوات اناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لي رسول

الله صلى الله عليه وسلم اتحيين ان ترى لعبهم - الحديث : متفق عليه مع اختلاف دون

ذكر يوم عاشوراء وانما قال يوم عيد ودون قولها اسكت وفي رواية للنسائي في الكبرى

قلت لاتعجل مرتين وفيه فقال يا حميراء وسنده صحيح

(٤) حديث : اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا وألطفهم بأهله الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال

رواته ثقات على شرط الشيخين

(٥) حديث : خياركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله

وأنا خيركم لنسائي وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم

وفي تفسير الخبر المروى <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْجَعْظَرِيَّ الْجَوَّازَ » قيل هو الشديد على أهله ، المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى (عُتِلَّ <sup>(٢)</sup>) قيل العتل هو اللفظ اللسان الغليظ القلب على أهله. وقال عليه السلام لجابر <sup>(٣)</sup> « هَلَا بَكَرًا تُتَلَّاهُ وَتَلَّاهُ عَلَيْكَ » ووصفت اعراية زوجها وقدامات فقالت: والله لقد كان ضحوكا اذا خرج لسكيتا اذا خرج آكلما ما وجد، غير مسائل عما فقد الرابع : أن لا يتبسط في الدعابة وحسن الخلق والمواقفة باتباع هواها ، الى حد يفسد خلقها ، ويسقط بالكلية هيئته عندها . بل يراعى الاعتدال فيه ، فلا يدع الهيبة والانتقاض منها رأى منكراً ، ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة . بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمر وامتنع . قال الحسن : والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار . وقال عمر رضى الله عنه : خالفوا النساء فان في خلافهن البركة . وقد قيل شاوروهن وخالفوهن . وقد قال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « تَعَسَّ عَبْدُ الزَّوْجَةِ » وإنما قال ذلك لأنه اذا أطاعها في هواها فهو عبدها . وقد تمس فان الله ملكه المرأة فملكها نفسه ، فقد عكس الامر ، وقلب القضية ، وأطاع الشيطان لما قال (وَلَا مَرْئِيهِمْ فَلْيَنْفِرَنَّ خَلَقَ اللَّهُ <sup>(٥)</sup>) اذحق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا . وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء ، وسمى الزوج سيدا ، فقال تعالى (وَأَلْفَيْهَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ <sup>(٦)</sup>) فاذا انقلب السيد مستخرأ فقد بدل نعمة الله كفراً

ونفس المرأة على مثال نفسك ، ان أرسلت عنانها قليلا جمحت بك طويلا ، وان أرخيت عذارها فتراجمذبك ذراعا ، وان كبحتها وشدت يدك عليها في محل الشدة ملكتها .

(١) حديث : ان الله يبغض الجعظري الجواز أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة

بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية ابن وهب الخزاعي بلفظ ألا أخبركم بأهل

النار كل عتل جواز مستكبر ولأبي داود لا يدخل الجنة الجوظ ولا الجعظري

(٢) حديث : قال لجابر هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم

(٣) حديث : تعس عبد الزوجة لم أقف له على أصل والعروف تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث رواه

البخاري من حديث أبي هريرة

(٤) القلم : ١٣ (٢) النساء : ١١٩ (٣) يوسف : ٢٥

قال الشافعي رضي الله عنه : ثلاثة ان أكرمتهم أهانوك ، وان أهنتهم أكرموك : المرأة ، والخادم ، والنبطي . أراد به أن محضت الاكرام ولم تمنح غلظك بليتك ، وفظاظتك برفقتك وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبار الأزواج . وكانت المرأة تقول لابنتها ، اختبري زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه ، انزعى زج رحمة ، فان سكت فقطعي اللحم على ترسه ، فان سكت فكسري العظام بسيفه ، فان سكت فاجعلي الاكاف على ظهره وامططيه ، فانها هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض . فكل ما جاوز حده انعكس على ضده .

فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة ، وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن ، فان كيدهن عظيم ، وشرهن فاش ، والغالب عليهن سوء الخلق ، وركاكة العقل ، ولا يعتدل ذلك منهن الا بنوع لطف ممزوج بسياسة . وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَثَلُ الْمَرْأَةِ الصَّالِحَةِ فِي النِّسَاءِ كَمَثَلِ الْغُرَابِ الْأَعْصِمِ بَيْنَ مِائَةِ غُرَابٍ » والاعصم يعني الايبض البطن . وفي وصية لقمان لابنه : يا بني اتق المرأة السوء فانها تشيبك قبل الشيب ، واتق شرار النساء فانهن لا يدعون الى خير . وكن من خيارهن على حذر . وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « اسْتَعِذُوا مِنَ الْفَوَاقِرِ الثَّلَاثِ » وعد منهن المرأة السوء ، فانها المشيبة قبل الشيب . وفي لفظ آخر « اِنْ دَخَلْتَ عَلَيْهَا سَبَّتْكَ وَ اِنْ غَبْتَ عَنْهَا خَانَتْكَ » وقد قال عليه السلام في خيرات النساء <sup>(٣)</sup> « اِنْ كُنَّ صَوَابَاتٍ يُوسَفُ » يعني ان صرفكن أبا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق الى الهوى . قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث : مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الاعصم من مائة غراب الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف ولأحمد من حديث عمرو بن العاص كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمر الظهران فاذا بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب في هذه الغربان واسناده صحيح وهو في السنن الكبرى للنسائي

(٢) حديث : استعيذوا من الفواقير الثلاث وعد منهن المرأة السوء فانها المشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخلت عليها لسنتك وان غبت عنها خانتك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواقير وذكر منها وامرأة ان حضرت آذنتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن

(٣) حديث : انكن صوابات يوسف متفق عليه من حديث عائشة

(١) «إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» أى مالت وقال ذلك فى خير أزواجه ، وقال عليه السلام (٢) «لَا يُفْلِحُ قَوْمٌ تَمْلِكُهُمْ امْرَأَةٌ» وقد زبر عمر رضى الله عنه امرأته لما راجعته ، وقال ما أتت الالعة فى جانب البيت ، ان كانت لنا إليك حاجة . والالعة كما أنت . فاذن فهى شر ، وفيه ضعف ، فالسياسة والحشونة علاج الشر ، والمطايبة والرحمة علاج الضعف . فالطبيب الحاذق هو الذى يقدر العلاج بقدر الداء ، فلينظر الرجل أولا الى أخلاقها بالتجربة ، ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها

الخامس : الاعتدال فى الغيرة . وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التى تخشى غوائلها ولا يبالغ فى إساءة الظن والتعنت وتجسس البواطن . فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) «أَنْ تَتَّبِعَ عَوْرَاتُ النِّسَاءِ» وفى لفظ آخر «أَنْ تُبَغَّتِ النِّسَاءُ» ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال (٤) «لَا تَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا» يخالفه رجلان فسبقا ، فرأى كل واحد فى منزله ما يكره . وفى الخبر المشهور (٥) «الْمَرْأَةُ كَالضَّلْعِ إِنْ قَوِّمَتْهُ كَسَرَتْهُ فَدَعَاهُ تَسْتَمِيعٌ بِهِ عَلَى عَوَجٍ» وهذا فى تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم (٦) «إِنَّ مِنَ الْغِيَرَةِ غِيَرَةٌ يَبْغِضُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ غِيَرَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ رِيْبَةٍ» لأن ذلك من سوء الظن الذى يهيناعنه ، فإن بعض الظن اثم

(١) حديث : نزول قوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما فى خير أزواجه متفق عليه من حديث عمر والمرأتان عائشة وحفصة

(٢) حديث لا يفلح قوم تملكهم امرأة البخارى من حديث أبى بكره نحوه

(٣) حديث : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتبع عورات النساء الطبرانى فى الأوسط من حديث جابر نهى أن تتطلب عورات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى ان يطرق الرجل أهله ليلا يخونهم أو يطلب عوراتهم واقتصر البخارى منه على ذكر النهى عن الطروق ليلا

(٤) حديث انه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلكم ليلا يخالفه رجلان فسعى الى منازلها فرأى كل واحد فى بيته ما يكره أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد

(٥) حديث : المرأة كالضلع ان أردت قويمه كسرتة الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٦) حديث : غيرة يبغضها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة أبو داود والنسائى وابن حبان من حديث جابر بن عتيك

وقال على رضى الله عنه : لا تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك  
وأما الغيرة في محلها فلا بد منها ، وهى محمودة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
« إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَالْمُؤْمِنُ يَغَارُ وَغَيْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ »  
وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعْدٍ؟ أَنَا وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي »  
ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش مظهر وما بطن، ولا أحد أحب إليه العذر من الله  
ولذلك بعث المندرين والمبشرين، ولا أحد أحب إليه المدح من الله، ولأجل ذلك وعد  
الجنة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « رَأَيْتُ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِي فِي الْجَنَّةِ قَصْرًا  
وَفِيْنَاهُ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ فَقِيلَ لِعِمْرٍ فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ  
يَا عِمْرُ » فبكى عمر وقال عليك أغار يارسول الله . وكان الحسن يقول : أتدعون نساءكم  
يزاحمن العلوج في الاسواق ؟ قبح الله من لا يغار . وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « إِنَّ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا  
يُحِبُّهُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللَّهُ ، وَمِنْ الْخِيَلَةِ مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللَّهُ ، فَأَمَّا الْغَيْرَةُ  
الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرَّيَّةِ ، وَالْغَيْرَةُ الَّتِي يَبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ ، وَالْاخْتِيَالُ  
الَّذِي يُحِبُّهُ اللَّهُ اخْتِيَالُ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ الصَّدْمَةِ . وَالْاخْتِيَالُ الَّذِي يَبْغِضُهُ  
اللَّهُ الْاخْتِيَالُ فِي الْبَاطِلِ » وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> « إِنِّي لَغَيُورٌ وَمَا مِنْ أَمْرٍ لَّا يَغَارُ  
إِلَّا مَنَكُوسُ الْقَلْبِ »

(١) حديث : الله يغار والمؤمن يغار وغيرة الله تعالى ان يأتى الرجل المؤمن ما حرم الله عليه متفق عليه من

حديث أبى هريرة ولم يقل البخارى والمؤمن يغار

(٢) حديث : أتعجبون من غيرة سعد والله لأنا أغير منه والله أغير منى الحديث متفق عليه من حديث البغيرة بن شعبة

(٣) حديث : رأيت ليلة أسرى بى في الجنة قصرًا وفيناه جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر الحديث

متفق عليه من حديث جابر دون ذكر ليلة أسرى بى ولم يذكر الجارية وذكر الجارية في

حديث آخر متفق عليه من حديث أبى هريرة بينما أنا قائم في الجنة رأيتني الحديث

(٤) حديث : ان من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله تعالى الحديث أبو داود والنسائي وابن حبان

من حديث جابر بن عتيك وهو الذى تقدم قبله بأربعة احاديث

(٥) حديث : اننى لغيور وما من امرئ لا يغار الا منكوس القلب تقدم اوله واما آخره فرواه أبو عمر

التوقانى في كتاب معاشره الاهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسل والظاهر انه عبد الله بن الحنفية



والطريق المغنى عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال ، وهى لا تخرج الى الاسواق . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لا بنته فاطمة عليها السلام » أى شئ خير للمرأة ؟ قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها اليه وقال (ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ <sup>(٢)</sup>) فليست تحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والثقب فى الحيطان ، لئلا تطلع النسوان الى الرجال . ورأى معاذ امرأته تطلع فى الكوة ، فضربها . ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه تفاحة قد أكلت منها ، فضربها . وقال عمر رضى الله عنه . أعروا النساء يلزمن الحجال . وانما قال ذلك لانهن لا يرغبن فى الخروج فى الهيئة الرثة وقال عودوا نساءكم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> للنساء فى حضور المسجد ، والصواب الآن المنع ، الا العجائز . بل استصوب ذلك فى زمان الصحابة . حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو علم النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ما أحدثت النساء بعده لمنعهن من الخروج . ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ » فقال بعض ولده ، بلى والله لمنعهن ، فضره وغضب عليه ، وقال تسمنى أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فتقول بلى : وانما استجراً على المخالفة لعلمه بتغير الزمان ، وانما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهرا من غير اظهار العذر . وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> قد أذن لهن فى الأعياد خاصة أن يخرجن ، ولكن لا يخرجن الا برضا أزواجهن . والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ، ولكن التعود أسلم . وينبغى أن لا تخرج الا لهم فان الخروج للنظارات والامور التى ليست مهمة ، تقدح فى المروءة ، وربما تقضى الى الفساد فاذا خرجت فينبغى أن تفض بصرها عن الرجال ، ولسنا نقول ان وجه الرجل فى حقها عورة ،

(١) حديث : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بنته فاطمة أى شئ خير للمرأة فقالت أن لا ترى رجلا الحديث البزار والدارقطنى فى الأفراد من حديث على بسند ضعيف

(٢) حديث : الاذن للنساء فى حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد

(٣) حديث : قالت عائشة لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن من الخروج متفق عليه قال البخارى لمنعهن من المساجد

(٤) حديث ابن عمر : لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله الحديث متفق عليه

(٥) حديث : الاذن لهن فى الخروج فى الأعياد متفق عليه من حديث أم عطية

(١) آل عمران : ٣٤

كوجه المرأة في حقه ، بل هو كوجه الصبي الامرد في حق الرجل ، فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط . فان لم تكن فتنة فلا ، اذ لم يزل الرجال على ممر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن منتقيات . ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتعقب أو منعن من الخروج إلا لضرورة

السادس : الاعتدال في النفقة . فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الاتفاق ، ولا ينبغي أن يسرف . بل يقتصد . قال تعالى ( وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ <sup>(٢)</sup> ) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « دِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي رِقَبَةٍ ، وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ عَلَىٰ أَهْلِكَ ، أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَىٰ أَهْلِكَ » وقيل كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة ، فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحماً بدرهم . وقال الحسن رضي الله عنه : كانوا في الرجال مخاصيب ، وفي الاثاث والشياب مجاديب . وقال ابن سيرين : يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالودجة . وكأن الخلاوة وان لم تكن من المهمات ، ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة .

وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام ، وما يفسدلو تركه . فهذا أقل درجات الخير . وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح اذن من الزوج . ولا ينبغي ان يستأثر عن أهله بما كوله طيب ، فلا يطعمهم منه . فان ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فان كان مزماً على ذلك فليأكله بخفية ، بحيث لا يعرف أهله . ولا ينبغي أن يصف عنهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه . واذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته . فقد قال سفيان رضي الله عنه : بلغنا ان الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ، ولا يدخل مداخل السوء

(١) حديث : خيركم خيركم لأهله الترمذي من حديث عائشة وصححه وقد تقدم

(٢) حديث : دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته

على أهلك أعظمها الدينار الذي أنفقته على أهلك مسلم من حديث أبي هريرة

(١١) الاعراف : ٣١ (٢) الاسراء : ٢٩

لأجلها، فإن ذلك جناية عليها إلا مراعاة لها . وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح

السابع . أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحتترز به الاحتراز الواجب . ويعلم زوجته أحكام الصلاة ، وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى ، فانه أمر بان يقيها النار بقوله تعالى ( قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا <sup>(١)</sup> ) فعليه ان يلقيها اعتقاد أهل السنة ، ويزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها ، ويخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين ، ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه

وعلم الاستحاضة يطول ، فاما الذي لابد من ارشاد النساء اليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها ، فانها مهما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر . واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة ، فعليها قضاء المغرب والعشاء ، وهذا أقل ما يراعيه النساء فان كان الرجل قائما بتعليمها ، فليس لها الخروج لسؤال العلماء ، وان قصر علم الرجل ، ولكن ناب عنها في السؤال فاخبرها بجواب الفتى ، فليس لها الخروج ، فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال ، بل عليها ذلك ، ويعصى الرجل بمنعها ، ومهما تعامت ما هو من الفرائض عليها ، فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الابرضاء ، ومهما أهملت المرأة حكما من أحكام الحيض والاستحاضة ، ولم يعلمها الرجل ، خرج الرجل معها وشاركها في الاثم الثامن : اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ، ولا يميل الى بعضهن ، فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة ، أقرع بينهن . كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : فان ظلم امرأة بليتها ، قضى لها ، فان القضاء واجب عليه ، وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم ، وذلك يطول ذكره ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ فَسَالَ إِلَى إِحْدَاهُمَا دُونَ الْأُخْرَى ، وَفِي لَفْظٍ وَلَمْ يَعْدِلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَدُ شَقِيهِ مَائِلٌ » وانما عليه العدل في العطاء والمبيت ، وامافي الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار

(١) حديث : القرعة بين أزواجه اذا أراد سفرًا متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث : من كان له امرأتان فمال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود وابن حبان فمال مع احدهما وقال الترمذي فلم يعدل بينهما

قال الله تعالى ( وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ )<sup>(١)</sup> أى لا تعدلوا فى شهوة القلب وميل النفس ، ويتبع ذلك التفاوت فى الوقاع

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> يعدل بينهن فى العطاء والبيوتة فى الليالى ، ويقول « اللَّهُمَّ هَذَا جُهْدِي فِيمَا أَمْلِكُ وَلَا طَاقَةَ لِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ » . يعنى الحب . وقد كانت عائشة رضى الله عنها<sup>(٢)</sup> أحب نسائه اليه ، وسائر نسائه يعرفن ذلك<sup>(٣)</sup> ، وكان يطاف به محمولا فى مرضه فى كل يوم وكل ليلة ، فببيت عند كل واحدة منهن ويقول « أَيْنَ أَنَا غَدًا » ففطنت لذلك امرأة منهن . فقالت انما يسأل عن يوم عائشة . فقلنا يارسول الله قد أذن لك أن تكون فى بيت عائشة ، فإنه يشق عليك أن تحمل فى كل ليلة . فقال « وَقَدْ رَضِيتُ بِذَلِكَ » فقلن نعم . قال « فَحَوِّلُونِي إِلَى بَيْتِ عَائِشَةَ »

ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها ، ورضى الزوج بذلك ، ثبت الحق لها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> يقسم بين نسائه ، فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت ،

(١) حديث : كان يعدل بينهن ويقول اللهم هذا جهدى فيما أملك ولا طاقة لى فيما تملك ولا أملك : أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه

(٢) حديث كانت عائشة أحب نسائه اليه : متفق عليه من حديث عمرو بن العاص انه قال أى الناس أحب اليك يارسول الله قال عائشة وقد تقدم

(٣) حديث : كان يطاف به محمولا فى مرضه كل يوم وليلة فببيت عند كل واحدة ويقول أين أنا غدا الحديث ابن سعد فى الطبقات من رواية محمد بن على بن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل فى ثوب يطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن وفى مرسل آخر له لما نقل قال أين أنا غدا قالوا عند فلانة قال فأين أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث والبخارى من حديث عائشة كان يسأل فى مرضه الذى مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه ان يكون حيث شاء وفى الصحيحين لما نقل استأذن أزواجه ان يعرض فى بيتي فأذن له

(٤) حديث : كان يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة الحديث ابوداود من حديث عائشة قالت سودة حين استنت وفرقت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله يومى لعائشة الحديث وللطبرانى فأراد ان يفارقها وهو عند البخارى بلفظ لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة وكان يقسم لها يوم سودة والبيهقى مرسلًا يطلق سودة . فقالت أريد ان احضر فى أزواجك الحديث .

فوهبت ليلتها لعائشة ، وسأته أن يقرأها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نسائه . فتركها ، وكان لا يقسم لها ، ويقسم لعائشة ليلتين ، ولسائر أزواجه ليلة ليلة . ولكنه صلى الله عليه وسلم ، لحسن عدله وقوته ، كان إذا تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبتها ، فجامعها طاف في يومه أو ليلته على سائر نسائه . فن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> طاف على نسائه في ليلة واحدة . وعن أنس ، أنه عليه السلام <sup>(٢)</sup> طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار

التاسع : في النشوز . ومهما وقع بينهما خصام ، ولم يلتئم أمرهما . فإن كان من جانبها جميعاً ، أو من الرجل ، فلا تسلط الزوجة على زوجها ، ولا يقدر على اصلاحها ، فلا بد من حكمين ، أحدهما من أهله ، والآخر من أهلها ، لينظرا بينهما . ويصلحا أمرهما إن يريدان اصلاحاً يوفق الله بينهما . وقد بعث عمر رضى الله عنه حكماً الى زوجين ، فعاد ولم يصلح أمرهما فعلاه بالدرة ، وقال ان الله تعالى يقول (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا <sup>(١)</sup>) فعاد الرجل وأحسن النية ، وتلطف بهما فأصلح بينهما

وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة ، فالرجال قوامون على النساء . فله ان يؤدبها ويحملها على الطاعة قهراً . وكذا إذا كانت تاركة للصلاة ، فله حملها على الصلاة قهراً . ولكن ينبغي ان يتدرج في تأديبها . وهو ان يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف ، فان لم ينفع ولاها ظهره في المضجع ، أو انفرد عنها بالفراش ، وهجرها وهو في البيت معها ، من ليلة الى ثلاث ليال . فان لم ينفع ذلك فيها ، ضربها ضرباً غير مبرح ، بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظماً ، ولا يدمي لها جسماً ، ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه ، وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث : عائشة طاف على نسائه في ليلة واحدة : متفق عليه بلفظ كنت أطيع رسول الله صلى الله عليه

وسلم فيطوف على نسائه ثم يصبح محرماً ينضح طيباً

(٢) حديث : أنس أنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار : ابن عدى في الكامل والبخارى كان يطوف على

نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة

١) 'ماحق المرأة على الرجل؟ قال « يُطْعِمُهَا إِذَا طَعِمَ ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى ، وَلَا يُقَبِّحُ الْوَجْهَ وَلَا يَضْرِبُ إِلَّا ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ وَلَا يَهْجُرُهَا إِلَّا فِي الْمَسِيَّتِ »

وله أن يغضب عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين، إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر (٢) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ أرسل الى زينب بهدية فردتها عليه ، فقالت له التي هو في بيتها ، لقد أقمتك اذ ردت عليك هديتك . أى أذلتك واستصغرتك . فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْتُمْ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ أَنْ تُقِمَّنِي » ثم غضب عليهن كلهن شهراً إلى أن عاد اليهن العاشر : في آداب الجماع . ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ، ويقرأ قل هو الله أحد أولاً ، ويكبر ويهلل ، ويقول بسم الله العلي العظيم ، اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلبى . وقال عليه السلام (٣) « لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ » وإذا قربت من الانزال ، فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك (الحمد لله الذي خلق من الماء بشراً) الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته

ثم ينحرف عن القبلة ، ولا يستقبل القبلة بالوقاع اكراما للقبلة وليغبط نفسه وأهله بثوب . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يغطى رأسه ، ويغض صوته ، ويقول للمرأة عليك بالسكينة . وفي الخبر (٥) « إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَلَا يَتَجَرَّدَانِ تَجَرَّدَ الْعَيْرَيْنِ » أى الحمارين

(١) حديث : قيل له ماحق المرأة على الرجل فقال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا يقبح الوجه ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح ولا يهجرها إلا في البيت : أبو داود وثنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية ابن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقبح وفي رواية لأبي داود ولا تقبح الوجه ولا تضرب

(٢) حديث : هجره صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً لما أرسل بهدية الى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها لقد أفأنتك الحديث ذكره ابن الجوزى في الوفاء بغير اسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أفسم ألا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن وفي رواية من حديث جابر ثم اعتزلهن شهراً

(٣) حديث : لو أن أحدكم اذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان : الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

(٤) حديث كان يغطى رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة : الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف

(٥) حديث : إذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردان تجرد العيرين : ابن ماجه من حديث عتبة ابن عبد بنسند ضعيف

وليقدم التلطف بالكلام والتقبل ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَقَعَنَّ أَحَدُكُمْ عَلَى امْرَأَتِهِ كَمَا تَقَعُ الْبَيْمَةُ . وَلْيَكُنْ بَيْنَهُمَا رَسُولٌ ، قِيلَ وَمَا الرَّسُولُ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ الْقُبْلَةُ وَالْكَلَامُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « ثَلَاثٌ مِنَ الْعِجْزِ فِي الرَّجُلِ ، أَنْ يَلْتَقِيَ مَنْ يُحِبُّ مَعْرِفَتَهُ فَيُفَارِقُهُ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ اسْمَهُ وَنَسَبَهُ ، وَالثَّانِي أَنْ يُكْرِمَهُ أَحَدٌ فَيُرَدِّ عَلَيْهِ كَرَامَتَهُ وَالثَّالِثُ أَنْ يُقَارِبَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ أَوْ زَوْجَتَهُ فَيُصِيبَهَا قَبْلَ أَنْ يُحَدِّثَهَا وَيُؤَانِسَهَا وَيُصَاحِبَهَا فَيَقْضِي حَاجَتَهُ مِنْهَا قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَ حَاجَتَهَا مِنْهُ »

ويكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر : الأول ، والآخر ، والنصف . يقال أن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي . ويقال أن الشياطين يجامعون فيها . وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم  
ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة وليلته ، تحقيقاً لأحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ غَسَلَ وَأَغْتَسَلَ » الحديث

ثم اذا قضى وطره فليتمهل على أهله ، حتى تقضى هي أيضاً نهمتها . فان انزالها ربما يتأخر فيهبج شهوتها ، ثم القعود عنها ائذاء لها . والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقاً إلى الانزال . والتوافق في وقت الانزال الذعنها ، ليشغل الرجل بنفسه عنها ، فانها ربما تستحي . وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليال مرة ، فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة ، فجاز التأخير الى هذا الحد . نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فان تحصينها واجب عليه ، وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء ، فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في المحيض ، ولا بعد انقضائه وقبل الغسل . فهو محرم بنص الكتاب . وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد، وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ، ولا يأتيها في غير المأتى ،

(١) حديث : لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة بعض الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر

(٢) حديث ثلاث من العجز في الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه - الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أخضر منه وهو - الحديث الذي قبله

(٣) حديث : رحم الله من غسل واغتسل تقدم في الباب الخامس من الصلاة

إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى ، والأذى في غير المأثى دائم ، فهو أشد تحريماً من اتیان الحائض . وقوله تعالى ( فَأَتُواخْرَجُكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ <sup>(١)</sup> ) أى أى وقت شئتم . وله أن يستمنى يديها ، وأن يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي ، سوى الوقاع ، وينبغي أن تترك المرأة بازار من حقوها الى فوق الركبة في حال الحيض ، فهذا من الأدب . وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها ، وليس عليه اجتنابها

وان أراد أن يجامع ثانياً بعد أخرى ، فليفصل فرجه أولاً . وان احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول

ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة ، فان أراد النوم أو الأكل فليتوضأ أولاً وضوء الصلاة فذلك سنة . قال ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أينام أحدنا وهو جنب ؟ قال « نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ » ولكن قد وردت فيه رخصة ، قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ينام جنباً لم يمس ماء ، ومهما عاد الى فراشه فليمسح وجهه فراشه ، أو لينفضه ، فانه لا يدري ما حدث عليه بعده

ولا ينبغي أن يحلق ، أو يقلم ، أو يستحد ، أو يخرج الدم ، أو يبين من نفسه جزءاً وهو جنب ، اذ ترد اليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال إن كل شعرة تطالبه بجنباتها ومن الآداب أن لا يعزل ، بل لا يشرح إلا الى محل الحرث وهو الرحم <sup>(٤)</sup> « فامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة » هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان عزل ، فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته ، على أربع مذاهب : فمن مبيح مطلقاً بكل حال ، ومن محرم بكل حال ، ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها ، وكان هذا القائل يحرم الإيذاء

(١) حديث ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أيام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ : متفق عليه من حديثه أن عمر سأل لأن عبداً هو السائل

(٢) حديثه عائشة كان ينام جنباً لم يمس ماء : ابوداود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم ونقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية

(٣) حديث : مامن نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة : متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٤) البقرة : ٢٢٣



دون العزل ، ومن قاتل يباح في الملوكة دون الحرية

والصحيح عندنا أن ذلك مباح . وأما الكراهية فأنها تطلق لنهي التحريم ، ونهي التنزيه ، ولترك الفضيلة ، فهو مكروه بالمعنى الثالث . أى فيه ترك فضيلة . كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغاً لا يشتغل بذكر أو صلاة . ويكره للحاضر في مكة مقيمها الإيجاج كل سنة : والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط . وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ، ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَجَامِعُ أَهْلَهُ فَيُكْتَبُ لَهُ بِجَمَاعِهِ أَجْرُ وَلَدٍ ذَكَرٍ قَاتِلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَتِلَ » وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له ولد مثل هذا الولد ، لكان له أجر النسب إليه ، مع أن الله تعالى خالقه وحبيه ومقويه على الجهاد والذي إليه من التسبب فقد فعله ، وهو الوقاع ، وذلك عند الامناء في الرحم

وإنما قلنا لا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه ، لأن إثبات النهي إنما يمكن بنص ، أو قياس على منصوص . ولا نص ، ولا أصل يقاس عليه ، بل ههنا أصل يقاس عليه ، وهو ترك النكاح أصلاً ، أو ترك الجماع بعد النكاح ، أو ترك الانزال بعد الإيلاج . فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى . ولا فرق إذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ، ولها أربعة أسباب : النكاح ثم الوقاع ، ثم الصبر إلى الانزال بعد الجماع ، ثم الوقوف لينصب المنى في الرحم . وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض ، فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث ، وكذا الثالث كالثاني ، والثاني كالأول ، . وليس هذا كالأجهاض والوآد ، لأن ذلك جناية على موجود حاصل ، وله أيضاً مراتب ، وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم ، وتحتلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة . وافساد ذلك جناية . فإن صارت مضغة وعلقه ، كانت الجناية أخف وإن نفخ فيه الروح واستوت الحلقة ، ازدادت الجناية تفاحشاً . ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الانفصال حياً

وإنما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المنى في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل ، لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده ، بل من الزوجين جميعاً . أما من مائه ومائها ، أو من مائه ودم الحيض . قال بعض أهل التشريع إن المضغة تخلق بتقدير الله من دم الحيض

(١) حديث أن الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر يقتل في سبيل الله : لم يجد له أصلاً

وان الدم منها كاللبن من الرائب ، وان النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانعقاده ، كالأنفحة للبن ، إذ بها ينغقد الرائب . وكيفما كان فإماء المرأة ركن في الانعقاد، فيجري الماءان مجرى الايجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول ، لا يكون جانباً على العقد بالنقض والفسخ . ومهما اجتمع الايجاب والقبول ، كان الرجوع بعده رفعاً وفسخاً وقطعاً . وكما أن النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد ، فكذا بعد الخروج من الاخيل ما لم يمتزج بماء المرأة أو دمها ، فهذا هو القياس الجلي

فان قلت: فان لم يكن العزل مكروهاً من حيث انه دفع لوجود الولد، فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه ، اذ لا يبعث عليه إلا نية فاسدة ، فيها شيء من شوائب الشرك الخفي ، فأقول النيات الباعثة على العزل خمس :

الأولى: في السراري ، وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق المتاع ، وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ، ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه

الثانية: استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع ، واستبقاء حياتها خوفاً من خطر الطلق وهذا أيضاً ليس منهيّاً عنه

الثالثة: الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد ، والاحتراز من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء ، وهذا أيضاً غير منهي عنه . فان قلّة الحرج معين على الدين . نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمّان الله، حيث قال ( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا<sup>(١)</sup> ) ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ، ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال وادخاره ، مع كونه مناقضاً للتوكل ، لا نقول انه منهي عنه

الرابعة: الخوف من الأولاد الاناث ، لما يعتقد في تزويجهن من المرة ، كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث ، فهذه نية فاسدة ، لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أتم بها ، لا بترك النكاح والوطء : فكذا في العزل . والفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد ، وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافاً من أن يعلموها رجل ، فكانت تنسب بالرجال . ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح

الخامسة: أن تمتنع المرأة لتميزها ومباغتتها في النظافة، والتحرز من الطلق والنفس والرضاع. وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتتهن في استعمال المياه، حتى كن يقضين صلات أيام الحيض، ولا يدخلن الخلاء إلا عراة. فهذه بدعة تخالف السنة، فهي نية فاسدة. واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة، فلم تأذن لها، فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة

فان قلت: فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ مَخَافَةَ الْعِيَالِ فَلَيْسَ مِنَّا ثَلَاثًا \* قُلْتُ فَأَلْزَلُ كَتَرَكَ النِّكَاحَ ، وَقَوْلُهُ لَيْسَ مِنَّا أَيْ لَيْسَ مُوَافِقًا لَنَا عَلَى سُنَّتِنَا وَطَرِيقَتِنَا ، وَسُنَّتِنَا فَعَلِ الْإِفْضَلُ

فان قلت: فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> في العزل « ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَقَرَأَ ( وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ <sup>(٣)</sup> ) وهذا في الصحيح، قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة <sup>(٤)</sup> في الإباحة وقوله الوأد الخفي، كقوله الشريك الخفي، وذلك يوجب كراهة لا تحريما

فان قلت: فقد قال ابن عباس، العزل هو الوأد الأصغر، فان المنوع وجوده به هو المؤودة الصغرى، قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه، وهو قياس ضعيف، ولذلك أنكره عليه علي رضي الله عنه لما سمعه، وقال لا تكون موءودة إلا بعد سبع، أي بعد الأخرى سبعة أطوار، وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة، وهي قوله تعالى ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ <sup>(٥)</sup> ) إلى قوله ( ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ) أي نفخنا فيه الروح. ثم تلا قوله تعالى في الآية ( وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ ) وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار، ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في النصوص على المعاني ودرك العلوم

(١) حديث: من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا: تقدم في أول النكاح  
(٢) حديث: قال النبي صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الوأد الخفي: مسلم من حديث جذامة بنت وهب  
(٣) أحاديث: إباحة العزل مسلم من حديث أبي سعيد أنهم سألوه عن العزل فقال لا عليكم أن لا تفعلوه ورواه النسائي من حديث أبي صرمة وللشيخين من حديث جابر كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وللنسائي من حديث أبي هريرة سئل عن العزل فقيل إن اليهود تزعم أنها الموءودة الصغرى فقال كذبت يهود قال البيهقي رواية الإباحة أكثر وأحفظ

كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه <sup>(١)</sup> قال ، كنا نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والقرآن ينزل . وفي لفظ آخر كنا نزل ، فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم ، فلم ينهنا . وفيه أيضا عن جابر أنه قال ، إن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> . فقال ان لي جارية هي خادمتنا وساقيننا في النخل ، وأنا أطوف عليها ، وأكره أن تحمل . فقال عليه السلام « اعزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا » فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال ، ان الجارية قد حملت . فقال « قَدْ قُلْتَ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا » كل ذلك في الصحيحين

الحادى عشر : في آداب الولادة وهي خمسة :-

الأول أن لا يكثر فرحه بالذكر ، وحزنه بالأنثى . فانه لا يدرى الخيرة له في أيهما . فكم من صاحب ابن يتمنى أن يكون بنتا . بل السلامة منهن أكثر ، والثواب فيهن أجزل . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ كَانَ لَهُ ابْنَةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَغَذَّاهَا فَأَحْسَنَ غِذَاءَهَا وَأَسْبَغَ عَلَيْهَا مِنَ النُّعْمَةِ الَّتِي أَسْبَغَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَانَتْ لَهُ مِيمَنَةٌ وَمَيْسَرَةٌ مِنَ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ » وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَا مِنْ أَحَدٍ يُدْرِكُ ابْنَتَيْنِ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتَاهُ إِلَّا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ » وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أُخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتَاهُ

(١) حديث جابر المتفق عليه في الصحيحين كنا نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا هو

كما ذكر متفق عليه الا أن قوله فلم ينهنا انفرد بها مسلم

(٢) حديث جابر ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية وهي خادمتنا وساقيننا في النخل

وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال اعزل عنها ان شئت - الحديث : ذكر المصنف أنه في

الصحيحين وليس كذلك وانما انفرد به مسلم

(٣) حديث : من كانت له ابنة فأدبها وأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها - الحديث : الطبراني في الكبير

والحرائطي في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٤) حديث ابن عباس ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتهما الا أدخلته الجنة ابن ماجه

والحاكم وقال صحيح الاسناد

(٥) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبتهما كنت أنا وهو في الجنة كحائنين

للحرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من قال جاريتهن وقال حسن غريب

كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا بَيَّنَّ « وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » مَنْ خَرَجَ إِلَى سُوقٍ مِنْ أَسْوَاقِ الْمُسْلِمِينَ فَاشْتَرَى شَيْئًا فَحَمَلَهُ إِلَى بَيْتِهِ فَخَصَّ بِهِ الْإِنَاثَ دُونَ الذَّكُورِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ لَمْ يُعَذِّبْهُ « وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> » مَنْ حَمَلَ طُرْفَةً مِنَ السُّوقِ إِلَى عِيَالِهِ فَكَأَنَّمَا حَمَلَ إِلَيْهِمْ صَدَقَةً حَتَّى يَضَعَهَا فِيهِمْ وَلَيْدًا بِالْإِنَاثِ قَبْلَ الذَّكُورِ فَإِنَّهُ مَنْ فَرَّحَ أَثْنَى فَكَأَنَّمَا بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَتِهِ حَرَّمَ اللَّهُ بَدَنَهُ عَلَى النَّارِ « وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> » مَنْ كَانَتْ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ أَوْ أَخَوَاتٍ فَصَبَرَ عَلَى لَأَوَائِهِنَّ وَضَرَائِهِنَّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُنَّ « فقال رجل وثنان يارسول الله؟ قال « وَثْنَتَانِ » فقال رجل أو واحدة؟ فقال « وَوَاحِدَةٌ »

الأدب الثاني : أن يؤذن في أذن الولد ، روى رافع عن أبيه قال ، رأيت النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضى الله عنها . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> أنه قال « مَنْ وَلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى دَفَعْتُ عَنْهُ أُمَّ الصَّبِيِّانِ » ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه لا إله إلا الله ، ليكون ذلك أول حديثه . <sup>(٦)</sup> والختان في اليوم السابع ورد به خبر

(١) حديث أنس من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشترى شيئاً فحمله الى بيته فخص به الاناث

دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه : الخرائطي بسند ضعيف

(٢) حديث أنس من حمل طرفة من السوق الى عياله فكأنما حمل اليهم صدقة : الخرائطي بسند ضعيف

جدا وابن عدى فى الكامل وقال ابن الجوزى حديث موضوع

(٣) حديث أنى هريرة من كانت له ثلاث بنات أو اخوات فصر على لأوائهن : الحديث الخرائطي واللفظ

له والحاكم ولم يقل أو اخوات وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث أنى رافع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن فى أذن الحسين حين ولدته فاطمة : أحمد

واللفظ له وأبو داود والترمذى وصححه الا انها قالوا الحسن مكبرا وضعفه ابن القطانى

(٥) حديث : من ولد له مولود وأذن فى أذنه اليمنى وأقام فى أذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان : أبو يعلى

الموصلى وابن السنى فى اليوم واليلة واليهيقي فى شعب الايمان من حديث الحسين بن على بسند ضعيف

(٦) حديث : الختان فى اليوم السابع : الطبرانى فى الصغير من حديث جابر بسند ضعيف ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم علق عن الحسن والحسين وخنثهما لسبعة أيام واسناده ضعيف واختلف فى اسناده

فقيل عبد الملك بن ابراهيم بن زهير عن أبيه عن جده

الأدب الثالث: أن تسميه اسماً حسناً فذلك من خلق الولد وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> « إِذَا سَمَّيْتُمْ فَعَبِّدُوا وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ<sup>(٢)</sup> » أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ « وقال<sup>(٣)</sup> » سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تُكْنُوا بِكُنْيَتِي « قال العلماء ، كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذ كان ينادى يا أبا القاسم . والآن فلا بأس . نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته ، وقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> » لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي « وقيل ان هذا أيضاً كان في حياته . وتسمى رجل أبا عيسى ، فقال عليه السلام<sup>(٥)</sup> » إِنَّ عَيْسَى لَا أَبَ لَهُ « فيكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى . قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية ، بلغني ان السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه ، فيقول أنت ضيعتي وتركنتي لا اسم لي . فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدرى أنه غلام أو جارية ؟ فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجمعها ، كحمزة وعمار ، وطلحة ، وعتبة .

وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> » إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ « ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله . أبدل رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> اسم العاص بعبد الله . وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام<sup>(٨)</sup> » تُزَكِّي نَفْسَهَا «

(١) حديث : اذا سميت فعبدوا : الطبراني من حديث عبد الملك بن أبي زهير عن أبيه معاذ وصححه اسناده والبيهقي من حديث عائشة

(٢) حديث : أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن : مسلم من حديث ابن عمر

(٣) حديث : سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي : متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسعوا

(٤) حديث : لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي : أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة ولأبي داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر من سمى باسمي فلا يتكنى بكنيتي ومن تكنى بكنيتي فلا يتسمى باسمي

(٥) حديث : ان عيسى لا أب له : ابو عمر التوفاني في كتاب معاشره الأهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف ولأبي داود أن عمر ضرب ابنه تكتي أبا عيسى وأنكر على المغيرة بن شعبه تكتيه بأبي عيسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانى واسناده صحيح

(٦) حديث : انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم واسماء آبائكم فأحسنوا اسماءكم : ابو داود من حديث أبي الدرداء قال النووي بإسناد جيد وقال البيهقي انه مرسل

(٧) حديث : بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبد الله : رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحرف بن جزء الزبيدي بسند صحيح

(٨) حديث : قال صلى الله عليه وسلم لزيب وكان اسمها برة تزكى نفسها فها زيب : متفق عليه من حديث أبي هريرة

فماها زينب وكذلك ورد النبي في تسمية<sup>(١)</sup> أفلح ويسار ونافع وبركة لأنه يقال أُمُّ بركة فيقال لا .  
 الرابع : العقيقة عن الذكر بشاتين ، وعن الانثى بشاة . ولا بأس بالشاة ذكرًا كان أو  
 أنثى . وروت عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> أمر في الغلام أن  
 يعق بشاتين مكافئتين ، وفي الجارية بشاة . وروى<sup>(٣)</sup> أنه عَقَّ عن الحسن بشاة . وهذا  
 رخصة في الاختصار على واحدة . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَتُهُ فَأَهْرِيقُوا  
 عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى »

ومن السنة أن يتصدق بوزن شعره ذهبًا أو فضة . فقد ورد فيه خبر إنّه عليه السلام<sup>(٥)</sup>  
 لأمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين ، أن تحلق شعره ، وتتصدق بزنة شعره فضة .  
 قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم  
 الخامس : أن يحنكه بتمرّة أو حلاوة . وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما  
 قالت ،<sup>(٦)</sup> ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ، ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
 فوضعت في حجره ، ثم دعا بتمرّة فمضغها ، ثم ثقل في فيه . فكان أول شيء دخل جوفه  
 ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم حنكه بتمرّة ، ثم دعا له ، وبرك عليه ،  
 وكان أول مولود ولد في الاسلام ، ففرحوا به فرحًا شديدًا ، لأنهم قيل لهم إن اليهود قد  
 سحرتكم فلا يولد لكم .

- (١) حديث : النبي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة : مسلم من حديث سمرة بن جندب لأنه جعل مكان  
 بركة رباحًا وله من حديث جابر أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهى أن يسمى بعلی وبركة الحديث  
 (٢) حديث : عائشة أمر في الغلام بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة : الترمذي وصححه  
 (٣) حديث : عَقَّ عن الحسن بشاة الترمذي من حديث علي وقال ليس اسناده بمنصل ووصله الحاكم الا  
 أنه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشًا  
 (٤) حديث : مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى : البخاري من حديث سلمان بن عامر الضبي  
 (٥) حديث : أمر فاطمة يوم سابع حسين أن تحلق شعره ويتصدق بزنة شعره فضة : الحاكم وصححه من  
 حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ليس اسناده بمنصل ورواه احمد  
 من حديث أبي رافع  
 (٦) حديث : أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ، ثم أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في  
 حجره ثم دعا بتمرّة فمضغها ثم ثقل في فيه الحديث متفق عليه

الثاني عشر : في الطلاق . ولعلم أنه مباح ، ولكنه أبغض المباحات الى الله تعالى ، وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل . ومهما طلقها فقد آذاها . ولا يباح إيذاء الغير الا بحماية من جانبها ، أو بضرورة من جانبها . قال الله تعالى ( فَإِنْ أَطَقْتَكُمْ فَلَا تَبْسُتُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ) أى لا تطلبوا حيلة للفراق . وان كورها أبوه فليطلقها . قال ابن عمر رضى الله عنهما (١) « كان تحتى امرأة أحبها ، وكان أبى يكرها ويأمرنى بطلاقها . فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يَا ابْنَ مَرْثَدَةَ طَلِّقِ امْرَأَتَكَ » فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ، ولكن والد يكرها لا لغرض فاسد مثل عمر . ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهي جانية . وكذلك مهما كانت سيئة الخلق ، أو فاسدة الدين . قال ابن مسعود فى قوله تعالى ( وَلَا يَخْرُجَنَّ إِلَّا أَنْ يُاتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ) مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو فاحشة وهذا أريد به فى العدة ، ولكنه تنبيه على المقصود

وان كان الأذى من الزوج فلها أن تقتدى ببذل مال ، ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى ، فان ذلك إجحاف بها وتحامل عليها ، وتجارة على البضع . قال تعالى ( فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ) فرد ما أخذته فادونه لائق بالفداء . فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آثمة . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقَهَا مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ لَمْ تَرْحُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ » وفى لفظ آخر « فَالْجَنَّةُ عَلَيْهَا حَرَامٌ » وفى لفظ آخر أنه عليه السلام (٣) قال « الْمُخْتَلِمَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ »

ثم ليراع الزوج فى الطلاق أربعة أمور

الاول : أن يطلقها فى طهر لم يجامعها فيه ، فان الطلاق فى الحيض أو الطهر الذى جامع

(١) حديث : ابن عمر كانت تحتى امرأة احبها وكان أبى يكرها فأمرنى بطلاقها - الحديث أصحاب

السنن قال ت حسن صحيح

(٢) حديث : أيما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترشح رائحة الجنة وفى لفظ فالجنة عليها حرام

أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان

(٣) حديث : المختلمات هن المنافقات : النساء من حديث أبى هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبى هريرة

قال ومع هذا لم أسمعه إلا من حديث أبى هريرة قلت رواه الطبرانى من حديث عتبة

ابن عامر بسند ضعيف



فيه بدعى حرام ، وإن كان واقعاً ، لما فيه من تطويل العدة عليها . فإن فعل ذلك فليراجعها .  
 (١) طلق ابن عمر زوجته في الحيض ، فقال صلى الله عليه وسلم لعمر « مره فليراجعها حتى  
 تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها » فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق  
 لها النساء . وأما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين ، لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط  
 الثاني : أن يقتصر على طلقة واحدة ، فلا يجمع بين الثلاث ، لأن الطلقة الواحدة بعد  
 العدة تقيد المقصود ، ويستفيد بها الرجعة إن ندم في العدة . وتجديد النكاح إن أراد بعد العدة  
 وإذا طلق ثلاثاً ربما ندم ، فيحتاج إلى أن يتزوجها محلاً ، وإلى الصبر مدة . وعقد المحلل منهي  
 عنه . ويكون هو الساعي فيه . ثم يكون قلبه معلقاً بزوجة الغير وتطليقه ، أعنى زوجة المحلل  
 بعد أن زوج منه . ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة . وكل ذلك ثمرة الجمع . وفي الواحدة  
 كفاية في المقصود من غير محذور . ولست أقول الجمع حرام ، ولكنه مكروه بهذه المعاني  
 وأعنى بالكراهة تركه النظر لنفسه

الثالث : أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف ، وتطبيب قلبها  
 بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما جعها به من أذى الفراق . قال تعالى ( وَمَتَّعُوهُنَّ ) (١) وذلك  
 واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح . كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقاً  
 ومنكاحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه ، وقال قل لهما اعتدا ،  
 وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم . ففعل . فلما رجع إليه ، قال ماذا فعلتا ؟  
 قال أما أحدهما فنكست رأسها وتنكست ، وأما الأخرى فبكت وانتجبت ، وسمعتها تقول  
 متاع قليل من حبيب مفارق . فأطرق الحسن وترحم لها ، وقال لو كنت مراجعاً امرأة بعد  
 مفارقتها لراجعتها .

ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها . ولم  
 يكن له بالمدينة نظير . وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت ، لو لم أسر مسيرى  
 ذلك ، لكان أحب إلي من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

(١) حديث : طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر . مره فليراجعها  
 الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر

مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام . فدخل عليه الحسن في بيته ، فعمظه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه ، وقال ، ألا أرسلت الى فكنت أجيبك ؟ فقال الحاجة لنا : قال وما هي ؟ قال جئتكم خاطبا ابنتك . فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال ، والله ما على وجه الأرض أحدي عشي عليها أعزّ على منك ، ولكنك تعلم ان ابنتي بضعة مني ، يسوءني ماساءها ، ويسرّني ما سرّها وأنت مطلق ، فأخاف ان تطلقها . وان فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك ، وأكره ان يتغير قلبي عليك ، فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت أن لا تطلقها وزوجتك فسكت الحسن وقام وخرج . وقال بعض أهل بيته ، سمعته وهو عشي ويقول ، ما أراد عبد الرحمن الا ان يحمل ابنته طوقا في عنقي . وكان على رضى الله عنه يضجر من كثرة تطليقه ، فكان يمتنر منه على المنبر ويقول في خطبته : ان حسنا مطلقا فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال : والله يا أمير المؤمنين لننكحنه ما شاء ، فان أحب أمسك ، وان شاء ترك . فسر ذلك عليا وقال :

لو كنت بوابا على باب جنة \* لقلت لهمدان ادخلي بسلام

وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء ، فلا ينبغي أن يوافق عليه . فهذه الموافقة قبيحة . بل الأدب المخالفة ما أمكن ، فان ذلك أسر لقلبه ، وأوفق لباطن دائه . والقصد من هذا بيان ان الطلاق مباح . وقد وعد الله الغني في الفراق والنكاح جميعا فقال ( وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ) وقال سبحانه وتعالى ( وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ )

الرابع : ان لا يفشي سرها لا في الطلاق ولا عند النكاح . فقد ورد <sup>(١)</sup> في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم . ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة ، فقليل له ما الذي يرييك فيها ؟ فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته . فلما طلقها قيل له لم تطلقها ؟ فقال مالي ولا امرأة غيري ؟ فهذا بيان ما على الزوج

(١) حديث الوعيد في افشاء سر المرأة : مسلم من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يفشي سرها

(١) النور: ٣٢ (٢) النساء : ١٣

## القسم الثاني

من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الشافي فيه ، ان النكاح نوع رق . فهي رقيقة له . فعليها طاعة الزوج مطلقاً في كل ما طلب منها في نفسها ، مما لا معصية فيه . وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ » <sup>(٢)</sup> وكان رجل قد خرج الى سفر ، وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى . وكان أبوها في الأسفل فرض ، فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول الى أبيها . فقال صلى الله عليه وسلم « أَطِيعِي زَوْجَكَ » فماتت . فاستأمرته ، فقال « أَطِيعِي زَوْجَكَ » فدفن أبوها . فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها .

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ خَمْسَهَا ، وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَحَفِظَتْ قَرْنَجَهَا ، وَأَطَاعَتْ زَوْجَهَا ، دَخَلَتْ جَنَّةَ رَبِّهَا » وأضاف طاعة الزوج الى مباني الاسلام . وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> النساء فقال « حَامِلَاتٌ وَالِدَاتٌ مُرْضِعَاتٌ رَحِيَمَاتٌ بِأَوْلَادِهِنَّ لَوْلَا مَا يَأْتِينَ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ دَخَلَ مُصَلِّيَانِهِنَّ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ » فقلن لم يارسول الله ؟ قال « يُكْثِرُنَ اللَّعْنَ وَيَكْفُرُنَ الْعَشِيرَ » يعنى الزوج المعاصر

(١) حديث أيما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة: الترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم سلمة

(٢) حديث : كان رجل خرج الى سفر وعهد الى امرأته أن لا تنزل من العلو الى السفلى وكان أبوها في السفلى

فرض : الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف الا أنه قال غفر لأبيها

(٣) حديث : اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها : الحديث ابن جبان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث : ذكر النساء فقال جاملات والِدَات مُرْضِعَات : الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث

أبي امامة دون قوله مرضعات وهى عند الطبراني في الصغير

(٥) حديث اطلعت في النار فاذا أكثر اهلها النساء : الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

وفي خبر آخر <sup>(١)</sup> « اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء؟ قال شغلن الأحران الذهب والزعفران » يعني الحلى ومصبغات الثياب

وقالت عائشة رضي الله عنها أتت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> فقالت يا رسول الله، اني فتاة اخطب فأكره الزوج، فحاق الزوج على المرأة؟ قال « لو كان من قرينه إلى قدميه صديقه فلهست ما أدت شكره » قالت أفلا أتزوج؟ قال « بلى تزوجي فإنه خير » قال ابن عباس أنت امرأة من خثعم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فقالت، اني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج؟ قال « إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها قرأودها على نفسها وهي على ظهره بغير لا تمنعه، ومن حقه أن لا تعطى شيئاً من يتيه إلا بإذنه فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها ولا جرله، ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاءت وعطشت ولم يتقبل منها، وإن خرجت من يتيه بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى يتيه أو تنوب » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لو أمرت أحد أن يسجد لأحد

(١) حديث اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء قال شغلن الأحران الذهب والزعفران أحمد بن

حديث أبي امامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفران وسلم من حديث عزة الأشجعية ويل

للنساء من الأحرين الذهب والزعفران وسنده ضعيف

(٢) حديث عائشة أتت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله اني فتاة اخطب وانى أكره الزوج

فما حق الزوج على المرأة - الحديث الحاكم وصححه اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بلى فتزوجي فإنه خير ولم أره من حديث عائشة

(٣) حديث ابن عمر أنت امرأة من خثعم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد

أن أتزوج فما حق الزوج الحديث البيهقي مقتصرأ على شطر الحديث ورواه بإيمانه من

حديث ابن عمر وفيه ضعف

(٤) حديث: لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت للمرأة أن تسجد لزوجها والولد لأبيه من عظم حقها

عليها الترمذي وابن جبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فلم أرها وكذلك

رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد وابن ماجه من حديث عائشة وابن جبان من حديث

ابن أبي أوفى

لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرَبِّهَا مِنْ عِظَمِ حَقِّهِ عَلَيْهَا» وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> أَقْرَبُ مَا تَكُونُ الْمَرْأَةُ مِنْ وَجْهِ رَبِّهَا إِذَا كَانَتْ فِي قَعْرِ بَيْتِهَا وَإِنْ صَلَّاتُهَا فِي صَحْنِ دَارِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتِهَا فِي الْمَسْجِدِ وَصَلَّاتُهَا فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتِهَا فِي صَحْنِ دَارِهَا وَصَلَّاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتِهَا فِي بَيْتِهَا» والمخدع بيت في بيت وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام «<sup>(٢)</sup> الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ» وقال أيضاً «<sup>(٣)</sup> لِلْمَرْأَةِ عَشْرُ عَوْرَاتٍ فَإِذَا تَزَوَّجَتْ سَتَرَ الزَّوْجُ عَوْرَةَ وَاحِدَةً فَإِذَا مَاتَتْ سَتَرَ الْقَبْرُ الْعَشْرَ عَوْرَاتٍ »

فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة ، وأهمها أمران ، أحدهما الصيانة والستر . والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة ، والتعفف عن كسبه إذا كان حراما . وهكذا كانت عادة النساء في السلف . كان الرجل إذا خرج من منزله تقول له امرأته أو ابنته : اياك وكسب الحرام ، فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار . وهم رجل من السلف بالسفر ، فكره جيرانه سفره ، فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة ؟ فقالت زوجي منذ عرفته عرفته أكالا وما عرفته رزاقا ، ولى رب رزاق ، يذهب الاكال ويبقى الرزاق

وخطبت رابعة بنت اسماعيل أحمد بن ابى الحوارى ، فكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالى همة فى النساء لشغلى بحالى ، فقالت انى لأشغل بحالى منك ، ومالى شهوة . ولكن ورثت مالا جزيلا من زوجى ، فاردت ان تنفقه على اخوانك ، وأعرف بك الصالحين ، فيكون لى طريقا الى الله عز وجل . فقال حتى استأذن أستاذى ، فرجع الى أبى سليمان الداراني ، قال وكان ينهانى عن التزويج ، ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير . فلما سمع كلامها قال تزوج بها ، فانها ولية لله ، هذا كلام الصديقين . قال فتزوجتها ، فكان

(١) حديث : اقرب ما تكون المرأة من ربها اذا كانت فى قعر بيتها فان صلاتها فى صحن دارها افضل من صلاتها فى المسجد - الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره وآخره رواه ابو داود مختصرا من حديثه دون ذكر صحن الدار ورواه البيهقى من حديث عائشة بلفظ ولأن تصلى فى الدار خير لها من ان تصلى فى المسجد واسناده حسن ولا بن حبان من حديث ام حميد نحوه

(٢) حديث : المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان الترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود

(٣) حديث : للمرأة عشر عورات فاذا تزوجت ستر الزوج عورة - الحديث الحافظ ابو بكر محمد بن عمر الجعافى فى تاريخ الطالبين من حديث على بسند ضعيف للطبرانى فى الصغير من حديث ابن عباس للمرأة ستران قيل وماهما قال الروح والقبر

في منزلنا كن من حصص ، ففنى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الأكل ، فضلا  
عن غسل بالاشنان : قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة ، فكانت تطعمني الطيبات ،  
وتطينني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك . وكانت رابعة هذه تشبه في أهل  
الشام برابعة العدوية بالبصرة .

ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله ، بل تحفظه عليه . قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تُطْعِمَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا الرُّطْبَ مِنَ الطَّعَامِ الَّذِي يُخَافُ  
فَسَادُهُ فَإِنْ أَطْعَمَتْ عَنْ رِضَاهُ كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِهِ . وَإِنْ أَطْعَمَتْ بغيرِ إِذْنِهِ كَانَ لَهُ  
الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ »

ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج . كما روى ان  
أسماء بنت خزيمة الفزاري قالت لابنته عند التزوج : انك خرجت من العش الذي فيه درجت  
فصرت الى فراش لم تعرفيه ، وقرين لن تألفيه . فكوني له ارضا يكن لك سماء ، وكوني له مهادا  
يكن لك عمادا ، وكوني له أمة يكن لك عبدا . لا تلحفي به فيقلاك ، ولا تباعدى عنه فينساك ،  
ان دنا منك فاقربى منه ، وان نأى فابعدى عنه ، واحفظى أنفه وسمعه وعينه ، فلا يشمن منك  
الا طيبا ، ولا يسمع الا حسنا ، ولا ينظر الا جميلا  
وقال رجل لزوجته :

خذى العفو منى تستدعى مودنى \* ولا تنطقى فى سورتنى حين أغضب  
ولا تنقرينى تترك الدف مرة \* فانك لاتدرين كيف المغيب  
ولا تكثرى الشكوى فتذهب بالهوى \* ويأباك قلبى والقلوب تقلب  
فانى رأيت الحب فى القلب والأذى \* اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل ، أن تكون قاعدة فى قعر بيتها ، لازمة

(١) حديث لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الحديث ابو داود الطيالسي والبيهقي  
من حديث ابن عمر فى حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا بإذنه فان فعلت ذلك كان له  
الأجر وعليها الوزر ولأبى داود من حديث سعد قالت امرأة يارسول الله انك كل على آبائنا  
وابنائنا وأزواجنا فما يحل لنا من الموالهم قال الرطب تأكلته وتهديته وصحح الدارقطني فى العلل  
ان سعدا هذا رجل من الأنصار ليس ابن أبى وقاص واختاره ابن القطان ويشلم من  
حديث عائشة اذا انقثت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما انقثت ولزوجها  
الأجر بما كسبه

لغز لها ، لا يكثر صعودها واطلاعها ، قليلة الكلام لجيرانها ، لا تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول ، تحفظ بعلمها في غيبتها ، وتطلب مسرته في جميع أمورها ، ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها إلا بأذنه ، فان خرجت بأذنه فختفية في هيئة رثة ، تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق ، محتززة من ان يسمع غريب صوتها ، أو يعرفها بشخصها ، لا تتعرف الى صديق بعلمها في حاجاتها ، بل تتنكر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه ، همها صلاح شأنها ، وتدير بيتها ، مقبلة على صلاتها وصيامها . وإذا استأذن صديق لبعلمها على الباب وليس البعل حاضر لم تستفتهم ، ولم تعاوده في الكلام ، غيره على نفسها وبعلمها ، وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله ، وتقدم حقه على حق نفسها ، وحق سائر أقاربها ، متنظفة في نفسها ، مستعدة في الأحوال كلها للتمتع بها ان شاء ، مشفقة على أولادها ، حافظة للستر عليهم ، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الزوج . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفَاءُ الْخَدَيْنِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ ، امْرَأَةٌ آمَتْ مِنْ زَوْجِهَا وَحَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى بَنَاتِهَا حَتَّى تَأْبُوا أَوْمَاتُوا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ آدَمِيٍّ الْجَنَّةَ يَدْخُلُهَا قَبْلِي . غَيْرَ أَنِّي أَنْظُرُ عَنْ يَمِينِي فَإِذَا امْرَأَةٌ تُبَادِرُنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَأَقُولُ مَا لِهَذِهِ تُبَادِرُنِي ؟ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ هَذِهِ امْرَأَةٌ كَانَتْ حَسَنَاءَ جَمِيلَةً وَكَانَ عِنْدَهَا يَتَايَ لَهَا فَصَبَرَتْ عَلَيْهِنَّ حَتَّى بَلَغَ أَمْرُهُنَّ الَّذِي بَلَغَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهَا ذَلِكَ »

ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ، ولا تردى زوجها لقبحه . فقد روى ان الاصمعي قال ، دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها ، تحت رجل من أقيس الناس وجها . فقلت لها ياهذه ، أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله ، فقالت يا هذا اسكت ، فقد أسأت في قولك . لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه ، أولعلى أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبي . أفلا أرضى بما رضى الله لي ! فاسكتني . وقال الاصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختضبة ، ويدها سبحة . فقلت ما أبعد هذا من هذا ! فقالت :

(١) حديث أنا وامرأة سقاء الخدين كهاتين - الحديث ابوداود من حديث ابى مالك الأشجعي بسند ضعيف

(٢) حديث حرم الله على كل آدمي الجنة ان يدخل قبلى غير أنى انظر عن يمينى فاذا امرأة تبادرني الى

باب الجنة الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابى هريرة بسند ضعيف

ولله منى جانب لا أضيعه \* ولله منى والبطالة جانب

فعلت انها امرأة صالحة لها زوج تترين له

ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانتباه في غيبة زوجها ، والرجوع الى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ، ولا ينبغي أن تؤذى زوجها بحال . روى عن معاذ ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تُؤْذِي امْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ زَوْجَتُهُ مِنَ الْخَوَرِ الْعَيْنِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلُكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ يُوشِكُ أَنْ يُفَارِقَكَ إِلَيْنَا »

ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ، أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر ، وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة . قالت زينب بنت أبي سلمة ، دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب ، فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره ، فدهنت به جارية ثم مست بعارضتها ، ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة ، غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقول « لَا يَحِلُّ لَامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَّ عَلَى مَيِّتٍ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة ، وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج الا لضرورة .

ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها . فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنها قالت : <sup>(٣)</sup> تزوجني الزبير ، وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه ، فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه ، وأدق النوى لناضحه وأعلفه ، وأستقي الماء ، وأخرز غربه ، وأعجن . وكنت أنقل النوى على رأسى من

(١) حديث معاذ لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الخور العين لا تؤديه . الحديث الترمذى

وقال حسن غريب وابن ماجه

(٢) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد علي ميت أكثر من ثلاثة ايام إلا على زوج اربعة اشهر وعشرا متفق عليه

(٣) حديث أسماء تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضح فكنت أعلف فرسه الحديث متفق عليه



ثلاثي فرسخ ، حتى أرسل إلى أبو بكر تجارية ، فكفتى سياسة الفرس . فكأما أعتنى .  
ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً معه أصحابه ، والنوى على رأسى . فقال صلى  
الله عليه وسلم « اخ لي نبيخ نأقتة ويحميني خلفه » فاستحييت أن أسير مع الرجال ،  
وذكرت الزبير وغيرته ، وكان أغير الناس . فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد  
استحييت . فجئت الزبير ، فحكيت له ما جرى ، فقال والله لملك النوى على رأسك  
أشد على من ركوبك معه .

تم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

# کتاب آداب الکسب والمعاش

## مكتاب آداب الكسب والمعاش

﴿ وهو الكتاب الثالث من ريع العادات من كتاب إحياء علوم الدين ﴾

### بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله حمد موحداً نحق في توحيد ماسوى الواحد الحق وتلاشى ، ونعجده تمجيد من يصرح بان كل شىء ماسوى الله باطل ولا يتحاشى ، وان كل من في السموات والارض لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ولا فراشا ، ونشكره اذ رفع السماء لعباده سقفا مبنيا ومهد الارض بساطا لهم وفراشا ، وكور الليل على النهار فجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا ، لينتشروا في ابتغاء فضله وينتفشوا به عن ضراعة الحاجات انتعاشا . ونصلى على رسوله الذى يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشا ، وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكاشا . وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد . فان رب الارباب ومسبب الأسباب ، جعل الآخرة دار الثواب والعقاب ، والدنيا دار التمثل والاضطراب والتشمر والاكتساب . وليس التشمر في الدنيا مقصوراً على المعاد دون المعاش ، بل المعاش ذريعة الى المعاد ، ومعين عليه ، فالدنيا مزرعة الآخرة ، ومدرجة اليها والناس ثلاثة : رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ، ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين ، والاقرب الى الاعتدال هو الثالث الذى شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين . ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلزم في طلب المعيشة منهج السداد ، ولن ينتهض من طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة وذريعة ما لم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة وهانحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ، ونشرحها في خمسة أبواب (الباب الاول) : في فضل الكسب والحث عليه

(الباب الثانى) : في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات

(الباب الثالث) : في بيان العدل في المعاملة

(الباب الرابع) : في بيان الاحسان فيها

(الباب الخامس) : في شفقة التاجر على نفسه ودينه

## الباب الأول

﴿ في فضل الكسب والحث عنه ﴾

أما من الكتاب فقوله تعالى ( وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا <sup>(١)</sup> ) فذكره في معرض الامتنان. وقال تعالى ( وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ <sup>(٢)</sup> ) فجعلها ربك نعمة، وطلب الشكر عليها، وقال تعالى ( لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ <sup>(٣)</sup> ) وقال تعالى ( وَآخِرُونَ يُضْرَبُونَ فِي الْأَرْضِ يُبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> ) وقال تعالى ( فَأَنْشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ <sup>(٥)</sup> ) وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مِنْ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا اللَّهُ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ » وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « التَّاجِرُ الصَّدُوقُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا وَتَعَطُّفًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَسَعْيًا عَلَى عِيَالِهِ وَتَعَطُّفًا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَوَجْهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ » وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> جالساً مع أصحابه ذات يوم ، فنظروا الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى . فقالوا ويح هذا ، لو كان شبابه وجلده في سبيل الله . فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَقُولُوا هَذَا فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ يَسْعَى عَلَى نَفْسِهِ لِيَكْفَهَا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَيُغْنِيَهَا عَنِ النَّاسِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ يَسْعَى عَلَى أَبْوَيْنِ ضَعِيفَيْنِ أَوْ ذُرِّيَّةٍ ضِعَافٍ لِيُغْنِيَهُمْ وَيَكْفِيَهُمْ فَهُوَ

الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه

- (١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله في طلب المعيشة : تقدم في النكاح
- (٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء : الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم انه من مراسيل الحسن ولا بن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر
- (٣) حديث من طلب الدنيا حلالاً تعطفاً عن المسألة وسعيًا على عياله - الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف
- (٤) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان جلده في سبيل الله - الحديث الطبراني في معاجمه الثلاثة من حديث كعب ابن عجرة بسند ضعيف

(١) النبأ : ١١ (٢) الحجر : ٢٠ (٣) البقرة : ١٩٨ (٤) الزمل : ٢٠ (٥) الجمعة : ١٠

فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَإِنْ كَانَ يَسْعَى تَفَاخُرًا وَتَكَاثُرًا فَهُوَ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ يَتَّخِذُ الْمِهْنَةَ لِيَسْتَعْنِيَ بِهَا عَنِ النَّاسِ وَيَبْغِضُ الْعَبْدَ يَتَّخِذُ الْعِلْمَ يَتَّخِذُهُ مِهْنَةً » وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُؤْمِنَ الْمُحْتَرِفَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَحَلُّ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ ، وَكُلُّ يَبِيعٍ مَبْرُورٌ » وفي خبر آخر <sup>(٤)</sup> « أَحَلُّ مَا أَكَلَ الْعَبْدُ كَسْبُ يَدِ الصَّانِعِ إِذَا نَصَحَ » وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> « عَلَيْكُمْ بِالتَّجَارَةِ فَإِنَّ فِيهَا تِسْعَةَ أَعْشَارِ الرِّزْقِ » وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع ؟ قال أتعبد . قال من يعولك ؟ قال أخى . قال أخوك أعبد منك . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِنِّي لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبْعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ . وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ »

(١) حديث أن الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس - الحديث لم أجده هكذا وروى أبو منصور

الدبلى فى مسند الفردوس من حديث على أن الله يحب أن يرى عبده تعباً فى طلب الحلال

وفيه محمد بن سهل العطار قال الهارقطى يضع الحديث

(٢) حديث أن الله يحب المؤمن المحترف: الطبرانى وابن عدى وضعه من حديث ابن عمر

(٣) حديث أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور: أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يارسول الله أى

الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ورواه البزار والحاكم من رواية

سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الإسناد قال وذكر يحيى بن معين أن عم سعيد البراء

ابن عازب ورواه البيهقى من رواية سعيد بن عمير مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول

من قال عن عمه وحكاه عن البخارى ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع بن عمير عن

خاله أبى بردة وجميع ضعيف والله أعلم

(٤) حديث أحل ما أكل العبد كسب الصانع إذا نصح: أحمد من حديث أبى هريرة خير الكسب كسب العامل

إذا نصح واستأذنه حسن

(٥) حديث عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق: إبراهيم الحارثى فى غريب الحديث من حديث نعيم

ابن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق فى التجارة ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده

ذكر فى الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازى وابن حبان أنه تابعى فالحديث مرسل

(٦) حديث انى لا أعلم شيئاً يباعدكم من الجنة ويقرّبكم من النار الا نهيتكم عنه فان الروح الامين نفث فى روعى

أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها - الحديث: ابن أبى الدنيا فى الفئاة والحاكم من حديث

ابن مسعود وذكره شاهدها لحديث أبى حميد وجابر وصحهما على شرط الشيخين وهما مختصران

ورواه البيهقى فى شعب الايمان وقال انه منقطع

رَزَقَهَا وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ « أمر بالاجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب . ثم قال في آخره « وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ شَيْءٍ مِنَ الرِّزْقِ عَلَى أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ بِمَعْصِيَتِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْأَسْوَاقُ مَوَائِدُ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ أَتَاهَا أَصَابَ مِنْهَا » وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ » وقال <sup>(٣)</sup> « مَنْ فَتَحَ عَلَى نَفْسِهِ بَابًا مِنَ السُّؤَالِ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الْفَقْرِ » وأما الآثار : فقد قال لقمان الحكيم لابنه : يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر ، فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال : رقة في دينه ، وضعف في عقله ، وذهاب مبروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به

وقال عمر رضي الله عنه ، لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة . وكان زيد بن مسامة يفرس في أرضه ، فقال له عمر رضي الله عنه أصبت . استغن عن الناس يكن أصون لدينك ، وأكرم لك عليهم ، كما قال صاحبكم أحبحة فلن أزال على الزوراء أغمرها \* ان الكريم على الاخوان ذوالمال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لأكره أن أرى الرجل فارغاً لا في أمر دنياه ولا في أمر آخرته . وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة ؟ قال التاجر الصدوق أحب الي ، لانه في جهاد ، يأتيه الشيطان من طريق المكيال والميزان ، ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده . وخالفه الحسن البصري في هذا . وقال عمر رضي الله عنه ، ما من موضع يأتي الموت فيه أحب الى من موطن أتسوق فيه لأهلي ، أبيع واشتري ، وقال الهيثم ، ربما يلغني عن الرجل يقع في فا ذكر استغنائي عنه فيهنون ذلك على وقال أيوب ، كسب فيه شيء أحب إلى من سؤال الناس ،

(١) حديث الأسواق موائد الله من أنها أصاب منها : رويها في الطبوريات من قول الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً

(٢) حديث لأن يأخذ أحدكم حبله فيتخطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر : الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر أو كلمة نحوها وقال حسن صحيح

وجاءت ريح عاصفة في البحر ، فقال أهل السفينة لابراهيم بن آدم رحمه الله ، وكان معهم فيها ، أما ترى هذه الشدة ؟ فقال ما هذه الشدة ، أنا الشدة الحاجة الى الناس . وقال أيوب قال لي أبو قلابة الزم السوق ، فإن النني من العافية . يعني النني عن الناس . وقيل لأحمد ، ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتي رزقي ؟ فقد أحمد ، هذا وجل جهل العلم ، أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ جَمَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُغْمِي » وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال <sup>(٢)</sup> « تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرْوُحُ بَطَانًا » فذكر أنها تغدو في طلب الرزق :

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ، ويعملون في نخلهم والقدوة بهم . وقال أبو قلابة لرجل ، لأن أراك تطلب معاشك أحب الى من أن أراك في زاوية المسجد . وروى ان الأوزاعي لقي ابراهيم بن آدم رحمه الله ، وعلى عنقه حزمة حطب ، فقال له يا أبا اسحق ، الى متى هذا ؟ اخوانك يكفونك . فقال دعني عن هذا يا أبا عمرو ، فإنه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة . وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك يقوت لك ، ولكن ابدأ برغيفيك فاحرزهما ثم تعبد . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ، ينادى مناد يوم القيامة أين بنضاء الله في ارضه ؟ فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع للسؤال والاتكال على كفاية الاغيار ، ومن ليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك الا الكسب والتجارة

فان قلت: فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَكُنْ مِنَ التَّاجِرِينَ وَلَكِنْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ سَبِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ، وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » وقيل لسامان الفارسي أوصنا ، فقال من استطاع منكم أن يموت حاجاً ، أو غنياً . أو حاصراً المسجد ربه ، فليفعل . ولا يموت تاجراً ولا خائناً

(١) حديث ان الله جعل رزقي تحت ظل رمي . احمد من حديث ابن عمر جعل رزقي تحت ظل رمي واسناده صحيح

(٢) حديث ذكر الطير فقال تغدو خمصاصاً وتروح بطاناً: الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي

حسن صحيح

(٣) حديث ما أوحى الي أن أجمع المال وكن من التجارين ولكن أوحى الي أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين: ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين

فالجواب ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال . فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء ، ولكن التجارة اما أن تطلب بها الكفاية ، أو الثروة ، أو الزيادة على الكفاية . فان طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وادخاره ، لا يصرف الى الخيرات والصدقات ، فهي مذمومة . لأنه اقبال على الدنيا التي حبها رأس كل خطيئة . فان كان مع ذلك ظالماً خائناً ، فهو ظلم وفسق . وهذا ما أرادہ سلمان بقوله ، لا تمت تاجراً ولا حائناً . وأراد بالتاجر طالب الزيادة . فأما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده ، وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال ، فالتجارة تعففا عن السؤال أفضل . وان كان لا يحتاج الى السؤال ، وكان يعطى من غير سؤال ، فالكسب أفضل . لأنه انما يعطى لأنه سائل بلسان حاله ، ومناد بين الناس بفقره . فالتعفف والتستر أولى من البطالة ، بل من الاشتغال بالعبادات البدنية . وترك الكسب أفضل لأربعة : عابد بالعبادات البدنية ، أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات ، أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم ، كالفتى والمفسر والمحدث وأمثالهم ، أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمورهم ، كالسلطان والقاضى والشاهد . فهؤلاء اذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح ، أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء ، فإقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب . ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن مسيح بمحمد ربك وكن من الساجدين ، ولم يوح اليه أن كن من التجارين ، لأنه كان جامعاً لهذه المعاني الأربعة الى زيادات لا يحيط بها الوصف . ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة ، اذ كان ذلك يشغله عن المصالح . وكان يأخذ كفايته من مال المصالح . ورأى ذلك أولى . ثم لما توفى أوصى برده الى بيت المال ، ولكنه رآه في الابتداء أولى

وهؤلاء الأربعة حالتان أخريان ، احدهما أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدي الناس ، وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة ، من غير حاجة الى سؤال . فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى ، اذ فيه إعانة الناس على الخيرات ، وقبول منهم لما هو حق عليهم وأفضل لهم .

الحالة الثانية الحاجة الى السؤال . وهذا في محل النظر . والتشديدات التي رويناهما



في السؤال وذمه، تدل ظاهراً على أن التعفف عن السؤال أولى . وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير . بل هو موكول إلى اجتهد العبد ونظره لنفسه ، بأن يقابل مايلقي في السؤال من المذلة وهتك الروعة، والحاجة إلى التثقيل واللاحاح، بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره . فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ، ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية . وربما يكون بالعكس . وربما يتقابل المطلوب والمحذور . فينبغي أن يستفتي المرید فيه قلبه وإن أفتاه المفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال

ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقاً ، ينزل على كل واحد منهم ليلة . ومنهم من له ثلاثون . وكانوا يشتغلون بالعبادة ، لعلمهم أن المتكافئين بهم يتقلدون منة من قبولهم لمبراتهم . فكان قبولهم لمبراتهم خيراً مضافاً لهم إلى عباداتهم . فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الآخذ كأجر المعطى ، مهما كان الآخذ يستعين به على الدين . والمعطى يعطيه عن طيب قلب . ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه . ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته

فهذه فضيلة الكسب . وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعاً لأربعة أمور، الصحة والعدل ، والاحسان ، والشفقة على الدين . ونحن نقصد في كل واحد باباً ، ونبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني .

## الباب الثاني

في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة  
وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب . لأن طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وإنما هو طلب العلم المحتاج إليه . والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب . ومهما حصل علم هذا الباب ، وقف على مفسدات المعاملة فيتقيها ، وما شذ عنه من الفروع المشكلة فيقع على

﴿ الباب الثاني في علم الكسب ﴾

سبب اشكالها ، فيتوقف فيها الى أن يسأل . فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملي ، فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال . ولو قال لا أقدم العلم ، ولكنني اصبر الى أن تقع لي الواقعة ، فعندها أتعلم واستفتي ، فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم حمل مفسدات العقود ؟ فانه يستمر في التصرفات ويظنها صحيحة مباحة ، فلا بدله من هذا القدر من علم التجارة ، ليميز له المباح عن المحظور ، وموضع الاشكال عن موضع الوضوح . ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه ، أنه كان يطوف السوق ، ويضرب بعض التجار بالدرّة ، ويقول لا يبيع في سوقنا إلا من يفقه ، وإلا أكل الربا شاء أم أبى

وعلم العقود كثير ، ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها ، وهي البيع ، والربا ، والسلم ، والاجارة ، والشركة ، والقراض ، فلنشرح شروطها

## العقد الأول

### البيع

وقد أحله الله تعالى ، وله ثلاثة أركان : العاقد ، والمعقود عليه ، واللفظ .

الركن الاول : العاقد . ينبغي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة : الصبي ، والمجنون ، والعبد والاعمى . لأن الصبي غير مكلف ، وكذا المجنون . وبمعهما باطل . فلا يصح بيع الصبي ، وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي . وما أخذه منهما مضمون عليه لهما ، وما ساه في المعاملة اليهما فضاع في أيديهما فهو المضيع له . وأما العبد الباقل ، فلا يصح بيعه وشرأؤه إلا باذن سيده . فعلى البقال والخباز والقصاب وغيرهم ، أن لا يعاملوا العبيد ، ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم ، وذلك بأن يسمعه صريحا ، أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيده ، وفي البيع له ، فيعول على الاستفاضة ، أو على قول عدل يخبره بذلك . فإن عامله بغير اذن السيد فعقده باطل ، وما أخذه منه مضمون عليه لسيده . وما تساه ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ، ولا يضمّنه سيده . بل ليس له الا المطالبة اذا عتق . وأما الأعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك . فليأمره بان يوكل وكلاء بصيرا ليشتري له أو يبيع ، فيصح توكيله ، ويصح بيع وكيله . فان عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة ، وما أخذه منه مضمون

عليه بقيمته ، وما سلمه اليه أيضاً مضمون له بقيمته . وأما الكافر فتجوز معاملته ، لكن لا يباع منه المصحف ، ولا العبد المسلم ، ولا يباع منه السلاح ان كان من أهل الحرب . فان فعل فى معاملات مردودة ، وهو عاص بها ربه

وأما الجندية من الاثراك ، والتركمانية ، والعرب ، والاكراد ، والسراق ، والخوانة ، وأكلة الربا ، والظلمة ، وكل من أكثر ماله حرام ، فلا ينبغي أن يملك مما فى أيديهم شيئاً لأجل أنها حرام ، الا اذا عرف شيئاً بعينه أنه حلال . وسيأتى تفصيل ذلك فى كتاب الحلال والحرام الركن الثانى فى العقود عليه : وهو المال المقصود نقله من أحد الماقدين الى الآخر ، ثمنا كان أو مثمناً ، فيعتبر فيه ستة شروط :

الاول : أن لا يكون نجساً فى عينه ، فلا يصح بيع كلب وخنزير ، ولا بيع زبل وعذرة ، ولا بيع العاج والأوانى المتخذة منه ، فان العظم ينجس بالموت ، ولا يطهر الفيل بالذبح ، ولا يطهر عظمه بالتذكية . ولا يجوز بيع الخمر ، ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التى لا تؤكل ، وان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن . ولا بأس ببيع الدهن الطاهر فى عينه ، الذى نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه ، فانه يجوز الانتفاع به فى غير الاكل ، وهو فى عينه ليس بنجس . وكذلك لا أرى بأساً ببيع بزرق القز ، فانه أصل حيوان ينتفع به ، وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان ، أولى من تشبيهه بالروث . ويجوز بيع فارة المسك ، ويقضى بطهارتها اذا انفصلت من الطيبة فى حالة الحياة

الثانى : أن يكون منتفعاً به ، فلا يجوز بيع الحشرات ، ولا الفأرة ، ولا الحية . ولا التفات الى انتفاع المشعب بالحية ، وكذا لا التفات الى انتفاع أصحاب الحلق باخراجها من السلة وعرضها على الناس . ويجوز بيع الهرة والنحل ، وبيع الفهد والاسد ، وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحمل . ويجوز بيع الطوطى وهى الببغاء ، والطاوس والطيور المليحة الصور ، وان كانت لا تؤكل ، فان التفرج بأصواتها والنظر اليها غرض مقصود مباح ، وانما الكلب هو الذى لا يجوز أن يقتنى اعجاباً بصورته ، نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه <sup>(١)</sup>

(١) حديث النهى عن اقتناء الكلب : متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارباً نقص من عمله كل يوم قيراطان

ولا يجوز بيع العود والصنج والمزامير والملاهي ، فإنه لا منفعة لها شرعا . وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان ، فإن كسرها واجب شرعا . وصور الأشجار متسامح بها ، وأما الثياب والاطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها . وكذا الستور . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمائشة رضي الله عنها <sup>(١)</sup> « اتَّخَذِي مِنْهَا نَارَقَ » ولا يجوز استعمالها منصوبة ، ويجوز موضوعة . وإذا جاز الارتفاع من وجهه ، صح البيع لذلك الوجه

الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقدة ، أو مأذونا من جهة المالك . ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا للاذن من المالك . بل لورضى بعد ذلك وجب استئنافه العقد . ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ، ولا من الزوج مال الزوجة ، ولا من الوالد مال الولد ، ولا من الولد مال الوالد ، اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به ، فإنه إذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع . وأمثال ذلك مما يجزى في الأسواق . فواجب على العبد المتدين أن يحترز منه .

الرابع أن يكون المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسا ، فلا لا يقدر على تسليمه حسا لا يصح بيعه . كالأبق ، والسمك في الماء ، والجنين في البطن ، وعصب الفحل . وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان ، واللبن في الضرع لا يجوز فإنه يتعذر تسليمه ، لاختلاطه غير المبيع بالمبيع . والمعجوز عن تسليمه شرعا ، كالرهون والموقوف والمستولدة ، فلا يصح بيعها أيضا . وكذا بيع الام دون الولد ، إذا كان الولد صغيرا . وكذا بيع الولد دون الأم ، لأن تسليمه تفريق بينهما وهو حرام . فلا يصح التفريق بينهما بالبيع

الخامس أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف ، أما العلم بالعين فبأن يشير إليه بعينه ، فلو قال بعتك شاة من هذا القطيع أي شاة أردت ، أو ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك ، أو ذراعا من هذا الكرباس وخذه من أي جانب شئت ، أو عشرة أذرع من

(١) حديث اتخذي منه نمارق بقوله لمائشة : متفق عليه من حديثها

هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت ، فالبيع باطل . وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون فى الدين ، إلا أن يبيع شائئاً ، مثل أن يبيع نصف الشئ أو عشره ، فإن ذلك جائز . وأما العلم بالقدر ، فأنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر اليه . فلو قال بعثك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه ، وهما لا يدریان ذلك فهو باطل . ولو قال بعثك بزنة هذه الصنجة فهو باطل ، إذا لم تكن الصنجة معلومة . ولو قال بعثك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل . أو قال بعثك بهذه الصبرة من الدراهم ، أو بهذه القطعة من الذهب ، وهو يراها ، صح البيع ، وكان تخمينه بالنظر كافياً فى معرفة المقدار . وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية فى الأعيان . ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها ، والوصف لا يقوم مقام العيان . هذا أحد المذهبين . ولا يجوز بيع الثوب فى المنسج اعتماداً على الرقوم ، ولا بيع الخنطة فى سنبليها . ويجوز بيع الارز فى قشرته التى يدخر فيها . وكذا بيع الجوز واللوز فى القشرة السفلى ولا يجوز فى القشرتين . ويجوز بيع الباقلاء الرطب فى قشرته للحاجة . ويتسامح ببيع الفقاع لجريان عادة الاولين به ، ولكن بحمله إباحة بعوض ، فإن اشتراه ليبيعه ، فالقياس بطلانه لأنه ليس مستتراً خلقه ، ولا يبعد أن يتسامح به ، إذ فى إخراجه إفساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضاً ، أن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة . وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن بيع ما لم يقبض . ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فبيعه باطل . وقبض المنقول بالنقل ، وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم إلا بان يكتاله . وأما بيع الميراث والوصية والوديعة ، وما لم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة ، فهو جائز قبل القبض

الركن الثالث لفظ العقد . فلا بد من جريان إيجاب وقبول متصل به ، بلفظ دال على المقصود مفهم اما صريح أو كناية . فلو قال أعطيتك هذا بذاك ، بدل قوله بعثك ، فقال قبلته ، جاز مهما قصدا به البيع . لأنه قد يحتمل الاعارة إذا كان فى ثوبين أو دابتين . والنية تدفع الاحتمال . والصريح أقطع للخصومة . ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضاً فيما يختاره . ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطاً على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئاً آخر ، أو أن يحمل المبيع إلى داره ، كل ذلك فسد ، إلا إذا أفرد استجاره

(١) حديث النهى عن بيع ما لم يقبض : متفق عليه من حديث ابن عباس

على النقل ، بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنتقل . ومهما لم يجر بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلفظ باللسان ، لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلاً ، وانعقد عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات . ثم ضبط المحقرات عسير . فإن رد الأمر إلى العادات ، فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة . إذ يتقدم الدلال إلى النزاز يأخذ منه ثوباً يبيعها قيمته عشرة دنانير مثلاً وبجمله إلى المشتري ، ويعود إليه بأنه ارتضاه ، فيقول له خذ عشرة ، فأخذ من صاحبه العشرة ، ويحملها ويسلمها إلى النزاز ، فأخذها ويتصرف فيها ، ومشتري الثوب يقطعها ، ولم يجر بينهما إيجاب وقبول أصلاً . وكذلك يجتمع المجزون على حانوت البيع ، فيعرض متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً فيمن يزيد . فيقول أحدهم هذا على تسعين ، ويقول الآخر هذا على بخمسة وتسعين ، ويقول الآخر هذا بمائة ، فيقال له زن ، فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول . فقد استمرت به العادات

وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج ، إذا احتمالات ثلاثة :

إما فتح باب المعاطاة مطلقاً في الحقير والنفيس وهو محال ، إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه ، وقد أحل الله البيع ، والبيع اسم للإيجاب والقبول ، ولم يجر ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسلم . فبماذا يحكم بانتقال الملك من الحابسين ، لاسيما في الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه ، إذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته ، إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم ، وذلك ليس ببيع

الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكلية ، كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد . وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمن الصحابة ، ولو كانوا يتكفلون بالإيجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لثقل عليهم فعله ، ولنقل ذلك نقلاً منتشراً ، ولكان يشتهر وقت الاعراض بالكلية عن تلك العادة . فإن الأعصار في مثل هذا تتفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه ، فلا يشتري الإنسان شيئاً من الأطعمة وغيرها إلا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة ، فأى فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك

الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها ، كما قاله أبو حنيفة رحمه الله ، وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ، ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه . وقد ذهب

ابن سريج إلى تخريج قول للشافعي رحمه الله على وفقه . وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس لوملنا إليه لمسيس الحاجات . ولعموم ذلك بين الخلق ، ولما يئلب على الظن بان ذلك كان معتادا في الأعصار الاول

فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول :

أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير ، فان ذلك غير ممكن . بل له طرفان واضحان ، إذ لا يخفى أن شراء البقل ، وقليل من الفواكه ، والخبز واللحم من المعدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها المعاطاة ، وطالب الايجاب والقبول فيه يعد مستقصيا ، ويستبرد تكليفه لذلك ويستقل ، وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ، ولا وجه له . فهذا طرف الحقارة . والطرف الثاني الدواب والعبيد ، والعقارات والثياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الايجاب والقبول فيها . وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها ، هي في محل الشبهة . فحق ذي الدين أن يعيل فيها إلى الاحتياط . وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالمادة ، كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة ، وأوساط مشككة .

وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك . فهو أن يجعل الفعل باليد أخذًا وتسليما سببا . إذ اللفظ لم يكن سببا لعينه ، بل لدلالته . وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة ، وانضم إليه مسيس الحاجة وعادة الاولين ، واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول ، مع التصرف فيها ، وأي فرق بين أن يكون فيه عرض أو لا يكون ؟ إذ الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا ، إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس ، بل كان طلب الايجاب والقبول يستقبح فيه كيف كان ، وفي المبيع لم يستقبح في غير المحقرات . هذا ما نراه أعدل الاحتمالات

وحق الورع المتدين أن لا يدع الايجاب والقبول ، للخروج عن شبهة الخلاف . فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول . فان ذلك لا يعرف تحقيقا ، فربما اشتراه بقبول وإيجاب . فان كان حاضرا عند شرائه ، أو أقر البائع به ، فليمتنع منه ، وليشتر من غيره . فان كان الشيء محقرا ، وهو إليه محتاج ، فليتلفظ بالايجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه ، اذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ، ومن الفعل ممكن .

فان قلت فان أمكن هذا فيما يشتره ، فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة ، وهو يعلم أن أصحابها يكنفون بالمعاطاة في البيع والشراء ، أو سمع منهم ذلك أو رآه ، أوجب عليه الامتناع من الأكل ؟

فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا ، ولم يكن من المحقرات . وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه . فإني أقول أن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك ، فلا ينبغي أن لانجعله دلالة على الإباحة . فان أمر الإباحة أوسع ، وأمر نقل الملك أضيق . فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة ، فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال ، كإذن الجماعى في دخول الحمام . والإذن في الاطعام لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحت لك أن تأكل هذا الطعام ، أو تطعم من أردت ، فانه يحل له . ولو صرح وقال كل هذا الطعام ، ثم أغرم لى عوضه ، لحل الأكل ، ويلزمه الضمان بعد الأكل . هذا قياس الفقه عندى ، ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومثله ، فعليه الضمان وذلك في ذمته . والمثل الذى سامه إن كان مثل قيمته ، فقد ظفر المستحق بمثل حقه ، فله أن يملكه منها عجز عن مطالبة من عليه . وإن كان قادرا على مطالبته ، فانه لا يملك ما ظفر به من ملكه ، لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه ، فعليه المراجعة . وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم ، فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا ، بأن يستوفى دينه مما يسلم اليه فيأخذه بحقه . لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض ، لأن ما أخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ، ولا يمكنه التملك إلا إذا أ تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفتقر إلى استئناف قصد التملك ، ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفاده من الفعل دون القول . وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فهين ، فان ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ، ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما أ تلفه ، وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط . فيكون كالقاضى دينه والمتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على غموضها ، والعلم عند الله . وهذه احتمالات وظنون رددناها ، ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون . وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ، ويتقى مواضع الشبه .



## العقد الثاني

### عقد الربا

وقد حرمه الله تعالى وشدد الأمر فيه . ويجب الاحتراز منه على الصيارفة المتعاملين على النقدين ، وعلى المتعاملين على الأطعمة . إذ لاربا إلا في نقد أو في طعام . وعلى الصير في أن يحترز من النسيئة والفضل . أما النسيئة فإن لا يبيع شيئا من جواهر النقدين ، بشيء من جواهر النقدين إلا يداً بيد . وهو أن يجري التقايض في المجلس . وهذا احتراز من النسيئة وتسليم الصيارفة الذهب الى دار الضرب ، وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث أن الغالب أن يجري فيه تفاضل ، اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه

وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور : في بيع المكسر بالصحيح ، فلا تجوز المعاملة فيهما الا مع المائلة . وفي بيع الجيد بالردىء ، فلا ينبغي أن يشتري رديئا بجيد دونه في الوزن ، أو ببيع رديئا بجيد فوّه في الوزن ، أعنى اذا باع الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة . فان اختلف الجنسان فلا حرج في الفضل . والثالث في المركبات من الذهب والفضة ، كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ، ان كان مقدار الذهب مجهولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً ، الا اذا كان ذلك نقداً جارياً في البلد ، فانا نرخص في المعاملة عليه ، اذا لم يقابل بالنقد . وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس ، ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها ، لأن المقصود منها النقرة وهي مجهولة . وان كان نقداً رائجاً في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة ، وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها . ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً . وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة ، فلا يجوز شراؤه لا بالذهب ولا بالفضة . بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً ، الا اذا كان مموهاً بالذهب تمويهاً لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار ، فيجوز بيعها بمثلها من النقرة ، وبما أريد من غير النقرة . وكذلك لا يجوز للصير في أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب ، بذهب ، ولا أن يبيعه ، بل بالفضة يداً بيد ان لم يكن فيها فضة . ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب ، يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار ، بذهب . ويجوز بالفضة وغيرها

وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقابض في المجلس ، اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف . فان اتحد الجنس فعليهم التقابض ومراعاة المماثلة . والمعتاد في هذا معاملة القصاب ، بان يسلم اليه الغنم ويشترى بها اللحم ، نقداً أو نسيئة ، فهو حرام . ومعاملة الخباز ، بان يسلم اليه الخنطة ويشترى بها الخبز ، نسيئة أو نقداً ، فهو حرام . ومعاملة العصار بان يسلم اليه البزر والسسم والزيتون ، ليأخذ منه الأدهان ، فهو حرام . وكذا اللبن ، يعطى اللبن ، ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن ، فهو أيضاً حرام . ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا نقداً ، وبجنسه إلا نقداً ومماثلاً . وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به مماثلاً ولا متفاضلاً ، فلا يباع بالخنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ، ولا باللبن سمن وزبد ومخيض ومصل وجبن . والمماثلة لا تفيد اذا لم يكن الطعام في حال كمال الادخار ، فلا يباع الرطب بالرطب ، والعنب بالعنب ، متفاضلاً ومماثلاً .

فهذه جمل مقنعة في تعريف البيع ، والتنبية على ما يشعر التاجر بمشاراة الفساد ، حتى يستفتى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء منها . واذا لم يعرف هذا لم يتفطن لمواضع السؤال واقتحم الربا والحرام وهو لا يدري .

## العقد الثالث

السلم

وليراع التاجر فيه عشرة شروط :

الاول أن يكون رأس المال معلوماً على مثله ، حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع الى قيمة رأس المال . فان أسلم كفاً من الدراهم جزافاً في كره حنطة لم يصح في أحد القولين الثاني أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق ، فلو تفرقا قبل القبض انفسخ السلم الثالث أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه ، كالخبوب والحيوانات والمعادن ، والقطن والصوف والأبريسم ، والألبان واللحوم ، ومتاع الطيارين واشباهها . ولا يجوز في المعجونات والمركبات ومما تختلف أجزاؤه ، كالقسي المصنوعة ، والنبل المعمول ، والخفاف

والنعال المختلفة أجزاءها وصنعتها ، وجلود الحيوانات . ويجوز السلم في الخبز . وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته ، يعنى عنه ويتسامح فيه الرابع أن يستقضى وصف هذه الأمور القابلة للوصف ، حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتغابن بمثله الناس الا ذكره . فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع الخامس أن يجعل الأجل معلوماً ان كان مؤجلاً ، فلا يؤجل الى الحصاد ، ولا الى ادراك الثمار ، بل الى الاشهر والأيام . فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر

السادس أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ، ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه ، وكذا سائر الفواكه . فان كان الغالب وجوده ، وجاء المحل ، وعجز عن التسليم بسبب آفة ، فله أن يمهل ان شاء ، أو يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء

السابع أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به ، كي لا يثير ذلك نزاعاً الثامن أن لا يملقه بمعين فيقول من حنطة هذا الزرع ، أو ثمرة هذا البستان ، فان ذلك يبطل كونه ديناً . نعم لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك التاسع أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود ، مثل درة موصوفة يميز وجود مثلها ، أو جارية حسناء معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً العاشر أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاماً ، سواء كان من جنسه أو لم يكن . ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال نقداً ، وقد ذكرنا هذا في الربا

## العقود الرابع

### الإجارة

وله ركنان ، الأجرة والمنفعة . فأما العاقد واللفظ ، فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع . والأجرة كالثلث ، فينبغي أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع ان كان عيناً فان كان ديناً فينبغي أن يكون معلوم الصفة والقدر وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعمارتها فذلك باطل .

اذ قدر العماره مجهول . ولو قدر دراهم و شرط على المكترى أن يصرفها الى العماره لم يجز ، لأن عمله في الصرف الى العماره مجهول

ومنها استئجار السلاح ، على أن يأخذ الجلد بعد السلخ . واستئجار حمال الجيف بجلد الجيفة ، واستئجار الطحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل . وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير ، فلا يجوز أن يجعل أجره

، ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت مبلغ الأجرة . فلو قال بكل شهر دينار ، ولم يقدر أشهر الاجارة ، كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة .

الركن الثاني المنفعة المقصودة بالاجارة ، وهى العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم ، يلحق العامل فيه كلفة ، ويتطوع به الغير عن الغير ، فيجوز الاستئجار عليه . وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة . ولكننا لانطول بشرحها ، فقد طولنا القول فيها في السقييات . وانما نشير الى ما تم به البلوى ، فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور

الأول : أن يكون متقوماً ، بأن يكون فيه كلفة وتعب ، فلو استأجر طعاماً ليزين به الدكان ، أو أشجاراً ليحفف عليها الثياب ، أو دراهم ليزين بها الدكان ، لم يجز فان هذه المنافع تجرى مجرى حبة سمس وحبة بر من الاعيان ، وذلك لا يجوز بيعه . وهى كالنظر في مرآة الغير ، والشرب من بئر ، والاستظلال بجداره ، والافتباس من ناره . ولهذا لو استأجر يباعا على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعته ، لم يجز . وما يأخذه الباعون عوضاً عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع ، فهو حرام . اذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ، ولا قيمة لها . وانما يحل لهم ذلك اذا تعبوا بكثرة التردد ، أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة . ثم لا يستحقون إلا أجره المثل ، فأما ما توطأ عليه الباعة فهو ظلم ، وليس مأخوذاً بالحق

الثاني : أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة ، فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاقه ، ولا اجارة المواشى للبنها ، ولا اجارة البساتين لثمارها . ويجوز استئجار المرضعة ، ويكون اللبن تابعاً . لأن افراده غير ممكن . وكذا يتسامح بحبر الوراق وخيط الخياط . لأنهما

لا يقصدان على حيالهما

الثالث: أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعاً ، فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ، ولا استئجار الأخرس على التعليم ونحوه . وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه ، كالأستئجار على قلع سن سليمة ، أو قطع عضو لا يرخص الشرع في قطعه ، أو استئجار الحائض على كنس المسجد ، أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش ، أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها ، أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الأواني من الذهب والفضة ، فكل ذلك باطل

الرابع: أن لا يكون العمل واجبا على الاجير ، أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ، ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها ، اذ لا يقع ذلك عن المستأجر . ويجوز عن الحج ، وغسل الميت ، وحفر القبور ، ودفن الموتى ، وحمل الجنازة . وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح ، وعلى الاذان ، وعلى التصدي للتدريس ، واقرأ القرءان خلاف . أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها ، أو تعليم سورة بعينها لشخص معين ، فصحيح الخامس: أن يكون العمل والمنفعة معلوما . فالخياط يعرف عمله بالثوب ، والمعلم يعرف عمله بتعليم السورة ومقدارها ، وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة . وكل ما يثير خصومة في العادة فلا يجوز اهما له . وتفصيل ذلك يطول ، وانما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الاحكام ، ويتفطن به لمواقع الاشكال فيسأل ، فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

## العقبة الخامسة

القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان

الركن الاول: رأس المال وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما إلى العامل . فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض ، فان التجارة تضيق فيه . ولا يجوز على حصة من الدراهم ، لان قدر الربح لا يتبين فيه . ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز ، لان فيه تضيق طريق التجارة الركن الثاني. الربح وليكن معلوما بالجزئية ، بان يشرط له الثلث ، أو النصف ، أو ما شاء

فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي ، لم يجز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة ، فلا يجوز تقديره بمقدار معين ، بل بمقدار شائع

الثالث: العمل الذي على العامل . وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقه عليه بتعيين وتأقيت . فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمان النسل ، أو حنطة فيخبرها ويتقاسمان الربح ، لم يصح ، لأن القراض مأذون فيه في التجارة ، وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط ، وهذه حرف ، أعني الخبر ورعاية الماشي . ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان ، أو لا يتجر إلا في الخمر الأحمر ، أو شرط ما يضيق باب التجارة ، فسد العقد . ثم مهما انعقد ، فالعامل وكيل . فيتصرف بالغبطة تصرف الوكلاء

ومهما أراد المالك الفسخ ، فله ذلك . فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد ، لم يخف وجه القسمة ، وإن كان عروضاً ولا ربح فيه رد عليه ، ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد ، لأن العقد قد انفسخ ، وهو لم يلتزم شيئاً . وإن قال العامل أبيع وأبى المالك ، فالتبوع رأى المالك ، إلا إذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال . ومهما كان ربح فعلي العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال ، لا بنقد آخر ، حتى يتميز الفاضل ربما فيشتركان فيه ، وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال . ومهما كان رأس السنة ، فعليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة ، فإذا كان قد ظهر من الربح شيء ، فلا فيس أن زكاة نصيب العامل على العامل ، وأنه يملك الربح بالظهور<sup>٢</sup>

وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك . فإن فعل صححت تصرفاته . ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعاً ، لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن المنقول . وإن سافر بالاذن جاز . ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض ، كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال . فاما نشر الثوب وطيه ، والعمل اليسير المعتاد ، فليس له أن يبذل عليه أجره

وعلى العامل نفقته وسكناءه في البلد ، وليس عليه أجره الخانوت . ومهما تجرد في السفر لمال القراض ، فنفقته في السفر على مال القراض . فإذا رجع ، فعليها أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرها

## العقد السادس

### الشركة

وهي أربعة أنواع : ثلاثة منها باطلة  
الأول شركة المفاوضة ، وهو أن يقولوا تفاوضنا لنشارك في كل مالنا وما علينا ،  
ومالها ممتازان ، فهي باطلة

الثاني شركة الابدان ، وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل ، فهي باطلة  
الثالث شركة الوجوه ، وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول ، فيكون من  
جهته التنفيل ، ومن جهة غيره العمل ، فهذا أيضاً باطل

وأما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان ، وهو أن يختلط مالاها بحيث يتعذر  
التمييز بينهما إلا بقسمه ، ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف . ثم حكمهما توزيع  
الربح والخسران على قدر المالين . ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ، ثم بالعزل يمنع التصرف  
عن المعزول . وبالقسمة ينفصل الملك عن الملك

والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ، ولا يشترط النقد ، بخلاف القراض  
فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب ، والا اقتحم الحرام من حيث لا يدري  
وأما معاملة القصاب والخباز والبقال ، فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب  
والخلل فيها من ثلاثة وجوه : من إهمال شروط البيع ، أو إهمال شروط السلم ، أو الإقتصار  
على المعاظة . إذ العادات جارية بكتبه المخطوط على هؤلاء بمحاجات كل يوم ، ثم المحاسبة في كل  
مدة ، ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي . وذلك مما نرى القضاء باباحته للحاجة ، ويحمل  
تسليمهم على إباحة التناول مع انتظار العوض ، فيحل أكله . ولكن يجب الضمان بأكله  
وتلزم قيمته يوم الاتلاف ، فتجتمع في الذمة تلك القيم . فإذا وقع التراضي على مقدار ما ،  
فينبغي أن يلتزم منهم الإبراء المطلق ، حتى لا تبقى عليه عهدة أن تطرق إليه تفاوت في التقويم  
فهذا ما تجب القناعة به ، فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج في كل يوم  
وكل ساعة ، تكليف شطط . وكذا تكليف الإيجاب والقبول ، وتقدير ثمن كل قدر يسير  
منه ، فيه عسر . وإذا كثر كل نوع سهل تقويمه ، والله الموفق .

## الباب الثالث

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم المفتى بصحتها وانعقادها . ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى . إذ ليس كل نهى يقتضى فساد العقد وهذا الظلم يعنى به ما استضر به الغير . وهو منقسم الى ما يعم ضرره ، والى ما يخص المعامل

## القسم الأول

فيما يعم ضرره وهو أنواع

النوع الأول : الاحتكار : قبائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار . وهو ظلم عام . وصاحبه مذموم في الشرع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ احْتَكَرَ الطَّعَامَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ تَكُنْ صَدَقْتُهُ كَفَّارَةً لِاحْتِكَارِهِ » وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال « مَنْ احْتَكَرَ الطَّعَامَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَقَدْ بَرَىءَ مِنَ اللَّهِ وَبَرَىءَ اللَّهُ مِنْهُ » وقيل « فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا » وعن علي رضي الله عنه : من احتكر الطعام أربعين يومًا قسا قلبه . وعنه أيضًا أنه أحرق طعام محتكر بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ جَلَبَ طَعَامًا فَبَاعَهُ بِسَعْرِ

( الباب الثالث في بيان العدل )

(١) حديث من احتكر الطعام أربعين يومًا ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي والحطيب في التاريخ من حديث أنس . بسندين ضعيفين

(٢) حديث ابن عمر من احتكر الطعام أربعين فقد برىء من الله وبرىء الله منه أحمد والحاكم بسند جيد وقال ابن عدي ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر

(٣) حديث من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة : ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جالب يجلب طعاما الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد وللحاكم من حديث اليسع ابن المغيرة أن الجالب الى سوقنا كالجاهد في سبيل الله وهو مرسل



يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ بِهِ « وفي لفظ آخر « فَكَأَنَّمَا أَعْتَقَ رَقَبَةً » وقيل في قوله تعالى (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَآدِ يُظْلَمَ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ<sup>(١)</sup>) ان الاحتكار من الظلم. وداخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجز سفينه حنطة الى البصرة ، وكتب الى وكيله ، بع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ، ، ولا تؤخره الى غد . فوافق سعة في السعر . فقال له التجار ، لو أخرته جمعة رجحت فيه أضعافه . فأخره جمعة ، فربح فيه أمثاله ، وكتب الى صاحبه بذلك . فكتب اليه صاحب الطعام ، يا هذا ، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا ، وإنك قد خالفت وما نحب أن نربح أضعافه بذهاب شيء من الدين ، فقد جنيت علينا جناية . فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة ، وليتني أنجو من أثم الاحتكار كفافا ، لأعلى ولا لى

واعلم ان النهى مطلق . ويتعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهى في اجناس الأقوات أما ما ليس بقوت ، ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله ، فلا يتعدى النهى اليه وإن كان مطعوما ، وأما ما يعين على القوت كاللحم والفواكه ، وما يسد مسدا يغنى عن القوت في بعض الاحوال ، وإن كان لا يمكن المداومة عليه ، فهذا في محل النظر . فن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجبن والزيت وما يجري مجراه

وأما الوقت ، فيحتمل أيضا طرد النهى في جميع الاوقات . وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر . ويحتمل ان يخص بوقت قلة الاطعمة ، وحاجة الناس اليه ، حتى يكون في تأخير بيعه ضرر مّا فاما إذا اتسعت الاطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ، ولم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة ، فانتظر صاحب الطعام ذلك ، ولم ينتظر قحطا ، فليس في هذا اضرار . وإذا كان الزمان زمان قحط ، كان في ادخار العسل والسمن والشيرج وأمثاله اضرار . فينبغي ان يقضى بتحريمه . ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر ، فانه مفهوم قطعا من تخصيص الطعام . وإذا لم يكن ضرر ، فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية ، فانه ينتظر مبادئ الضرر ، وهو ارتفاع الاسعار . وانتظار مبادئ الضرر محذور ، كانتظار عين الضرر ، ولكنه دونه . وانتظار عين الضرر أيضا هو دون الاضرار

فبقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم  
وباجملة التجارة في الأفوات مما لا يستحب ، لأنه طلب ربح ، والأفوات أصول خلقت  
قواما ، والربح من المزايا فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة  
للخلق اليها . ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا ، وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ، ولا في صنعتين يبيع  
الطعام ويبيع الا كفان فإنه يتمنى الفلاء وموت الناس . والصنعتان أن يكون جزارا ، فانها صنعة  
تقسي القلب ، أو صوغا ، فإنه يزخر ف الدنيا بالذهب والفضة

النوع الثاني ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد ، فهو ظلم . إذ يستضر به المعامل ان  
لم يعرف ، وإن عرف فسيروجه على غيره ، فكذلك الثالث والرابع ، ولا يزال يتردد في  
الأيدي ، ويمم الضرر ، ويتسع الفساد . ويكون وزر الكل ووباله راجعا اليه . فانه هو  
الذي فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا  
مَنْ بَعْدَهُ كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَمِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا » وقال بعضهم  
انفاق درهم زيف ، أشد من سرقة مائة درهم . لأن السرقة معصية واحدة ، وقد تمت وانقطعت  
وانفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين ، وسنة سيئة يعمل بها من بعده ، فيكون عليه وزرها  
بعد موته الى مائة سنة ، أو مائتي سنة ، إلى أن يفنى ذلك الدرهم . ويكون عليه ما فسد من أموال  
الناس بسنته . وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه . والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه  
مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر ، يعذب بها في قبره ، ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى  
( وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ <sup>(١)</sup> ) أي نكتب ايضا ما أخروه من آثار أعمالهم ، كما نكتب  
ما قدموه . وفي مثله قوله تعالى ( يُنَبِّأُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ <sup>(٢)</sup> ) وانما آخر آثار أعماله  
من سنة سيئة عمل بها غيره

وليعلم أن في الزيف خمسة أمور

(١) حديث من سن سنة سيئة فعلم بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم

شيء : مسلم من حديث جرير بن عبد الله

(١) يس : ١٢ (٢) القيامة : ١٣

الاول: انه اذ ارد عليه شيء منه ، فينبغي أن يطرحه في بئر ، بحيث لا تمتد اليه اليد . واياه أن يروجه في بيع آخر . وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز الثاني : أنه يجب على التاجر تعلم النقد ، لايستقصى لنفسه ، ولكن لتلا يسلّم إلى مسلم زيفاً وهو لا يدري ، فيكون آثماً بتقصيره في تعلم ذلك العلم . فكل عمل علم به يتم نصيح المسلمين ، فيجب تحصيله . ولمثل هذا كان السلف يتعاملون علامات النقد ، نظراً لدينهم لا لدنيام الثالث : أنه ان سلّم وعرف المعامل أنه زيف ، لم يخرج عن الأثم . لأنه ليس يأخذه الا ليروجه على غيره ولا يخبره . ولولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلاً ، فانما يتخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط

الرابع : أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَحِمَ اللهُ أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشَّرَاءِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْاِقْتِضَاءِ » فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه في بئر . وإن كان عازماً على أن يروجه في معاملة فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير ، فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء

الخامس : أن الزيف نعى به ما لا نقرة فيه أصلاً ، بل هو مموه ، أو ما لا ذهب فيه ، أعنى في الدنانير . أما ما فيه نقرة ، فان كان مخلوطاً بالنحاس وهو نقد البلد ، فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه ، وجل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد سواء ، علم مقدار النقرة أو لم يعلم . وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجز ، الا اذا علم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد ، فعليه أن يخبر به معامله ، وأن لا يعامل به الا من لا يستحل الترويج في جملة النقد بطريق التلبيس . فأما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليطه على الفساد ، فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا . وذلك محظور واعانة على الشر ومشاركة فيه . وسلوك طريق الحق بمثل هذا في التجارة ، أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها . ولذلك قال بعضهم : التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد وقد كان السلف يحتاطون في مثل ذلك ، حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال : حملت على فرسى لأقتل علجاً

(١) حديث رحم الله أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشَّرَاءِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْاِقْتِضَاءِ : البخارى من حديث جابر

فقصر فرسى ، فرجعت . ثم حملت الثالثة ، ففر منى فرسى ، وكنت لأعتاد ذلك منه ، فرجعت حزينا ، وجلست منكس الرأس منكسر القلب ، لما فاتنى من العليج ، وما ظهر لى من خلق الفرس . فوضعت رأسى على عمود الفسطاط ، وفرسى قائم ، فرأيت فى النوم كأن الفرس يخاطبنى ويقول لى ، بالله عليك أردت أن تأخذ على العليج ثلاث مرات ، وأنت بالأمس اشتريت لى علفا ودفعت فى ثمنه درهما زائفا ؛ لا يكون هذا أبدا . قال فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف ، وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال مايعم ضرره وليقس عليه أمثاله

## القسم الثانى

### ما يخص ضرره المعامل

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم . وإنما العدل أن لا يضر بأخيه المسلم . والضابط الكلى فيه أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه . فكل مالو عومل به شق عليه ، وثقل على قلبه ، فينبغى أن لا يعامل غيره به . بل ينبغى أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره . قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم ، وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانق ، فإنه قد ترك النصح المأمور به فى المعاملة ، ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه . هذه جملة فأما تفصيله فى أربعة أمور : أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها ، وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئا أصلا ، وأن لا يكتم فى وزنها ومقدارها شيئا ، وأن لا يكتم من سعرها مالو عرفه المعامل لا تمتنع عنه

أما الأول : فهو ترك الشناء . فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب . فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا . وإن لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة ، إذ الكذب الذى يروج قد لا يقدح فى ظاهر المروءة . وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان ، وتكلم بكلام لا يعنيه . وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها . قال الله تعالى ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) (١) إلا أن يثنى على السلعة بما فيها

مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره . كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب . فلا بأس بذكر القدر الموجود منه ، من غير مبالغة واطناب ، وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتبقي بسببه حاجته

ولا ينبغي أن يحلف عليه ألبته . فإنه إن كان كاذباً فقد جاء باليمين الغموس ، وهي من الكبائر التي تذر الديار بلاقع . وإن كان صادقاً فقد جعل الله تعالى عريضة لأيمانه ، وقد أساء فيه ، إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويحها بذكر اسم الله من غير ضرورة . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « وَيْلٌ لِلتَّاجِرِ مِنْ بَيْتِ اللَّهِ وَلَا وَاللَّهِ ، وَيْلٌ لِلصَّانِعِ مِنْ غَدٍ وَبَعْدَ غَدٍ » وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ مُنْفَعَةٌ لِلسَّلْعَةِ مُحَقَّةٌ لِلْبَرَكَةِ » وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَنَّهُ قَالَ « ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، عُتْلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَمَنَّانٌ بَعْطِيَّةٌ ، وَمُتَّفِقٌ سِلْعَتُهُ يَمِينُهُ » فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكروهاً ، من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق ، فلا يخفى التغليظ في أمر اليمين

وقد روى عن يونس بن عبيد ، وكان خزازاً ، أنه طلب منه خبز للشراء ، فأخرج غلامه سقط الخز ونشره ، ونظر إليه وقال ، اللهم ارزقنا الجنة . فقال لغلامه ، رده إلى موضعه ولم يبعه ، وخاف أن يكون ذلك تعريضاً بالثناء على السلعة . فمثل هؤلاء هم الذين أتجروا في الدنيا ، ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم ، بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا الثاني : أن يظهر جميع عيوب المبيع ، خفيها وجليها ، ولا يكتتم منها شيئاً . فذلك واجب . فإن أخفاه كان ظالماً غاشاً ، والغش حرام ، وكان تاركاً للنصح في المعاملة ، والنصح واجب .

( ١ ) حديث ويل لتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غد وبعد غد لم أقف له على أصل وذكر صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بغير اسناد نحوه

( ٢ ) حديث اليمين الكاذبة منقعة للسلعة ممحقة للبركة : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ الحلف وهو عند البيهقي بلفظ الصنف

( ٣ ) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عائل مستكبر ومَنَّانٌ بَعْطِيَّةٌ ومتفق سلعته يمينه مسلم من حديثه إلا أنه لم يذكر فيها الاعائل مستكبر ولهما ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلعة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب وسلم من حديث أبي ذر المنان والمسبل أزاره والنفق سلعته . لحف الكاذب

ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني ، كان غاشيا . وكذلك اذا عرض الثياب في المواضع المظلمة . وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام <sup>(١)</sup> برجل يبيع طعاما ، فأعجبه ، فأدخل يده فيه ، فرأى بللا ، فقال « مَا هَذَا ؟ » قال أصابته السماء . فقال ؟ فَهَلَّا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ ؟ مَنْ غَشَّانَا فَلَيْسَ مِنَّا »

ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> لما بايع جريرا على الاسلام ، ذهب لينصرف . ف جذب ثوبه ، واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير اذا قام الى السلعة يبيعها ، بصر عيوبها ، ثم خيره وقال ، ان شئت فخذ ، وان شئت فاترك . فقيل له انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع . فقال انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم . وكان وائلة بن الاسقع واقفا ، فباع رجل ناقة له بثلاثمائة درهم ، ففعل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة ، فسعى وراءه وجعل يصيح به ، يا هذا اشتريتها للحم أو للظهر ، فقال بل للظهر . فقال ان بخفها نقبا قدرأيته ، وانها لا تتبع السير . فماد فردها فنقصها البائع مائة درهم ، وقال لو ائله ، رحمتك الله أفسدت عليّ بيعي . فقال انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم . وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يقول « لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَبِيعُ نَيْعًا إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ آفَتَهُ ، وَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا تَبَيُّنُهُ » فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ، ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات ، بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الداخلة تحت بيعتهم . وهذا أمر يشق على أكثر الخلق ، فلذلك يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس ، لان القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة ، مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بان يعتقد أمرين

أحدهما : أن تليسه العيوب وترويجها السلع لا يزيد في رزقه ، بل يحققه ويذهب ببركته .

( ١ ) حديث من رجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فرأى بللا فقال ما هذا الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث جرير بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم متفق عليه

( ٣ ) حديث وائلة لا يعمل لأحد يبيع بها إلا بين ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا بينه : الحاكم وقال صحيح الأسناد والبيهقي

وما يجمعه من مفرقات التليسات يهلكه الله دفعة واحدة . فقد حكى أن واحدا كان له بقرة يجلبها ، ويخلط بلبها الماء ويبيعه ، فجاء سيل ففرق البقرة . فقال بعض أولاده ، ان تلك المياه المتفرقة التي صيبتها في اللبن ، اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة . كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الْبَيْعَانِ إِذَا صَدَقَا وَنَصَحَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا . وَإِذَا كَتَمَا وَكَذَبَا نُزِعَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا» وفي الحديث <sup>(٢)</sup> «يَدُ اللَّهِ عَلَى الشَّرِيكَيْنِ مَا لَمْ يَتَخَوَا نَفَا ذَاتَخَا وَنَارَفَعَ يَدَهُ عَنْهُمَا» فإذا لا يزيد مال من خيانة ، كما لا ينقص من صدقة : ومن لا يسرف الزيادة . والنقصان إلا بالميزان ، لم يصدق بهذا الحديث . ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين ، والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها ، بحيث يتمنى الافلاس منها ويراه أصلح له في بعض أحواله ، فيعرف معنى قولنا : ان الخيانة لا تزيد في المال ، والصدقة لا تنقص منه

والمعنى الثاني الذي لا بد من اعتقاده ليطم له النصح ، ويتيسر عليه ، أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا . وان فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر ، وتبقى مظالمها وأوزارها . فكيف يستجيز العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، واخير كله في سلامة الدين . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «لَا تَزَالُ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ تَدْفَعُ عَنْ خَلْقِ سَخَطِ اللَّهِ مَا لَمْ يُوْثِرُوا صَفْقَةَ دُنْيَاهُمْ عَلَى آخِرَتِهِمْ» وفي لفظ آخر «مَا لَمْ يُبَاوُوا مَا نَقَصَ مِنْ دُنْيَاهُمْ بِسَلَامَةِ دِينِهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبْتُمْ لَسْتُمْ بِهَا صَادِقِينَ» وفي حديث آخر <sup>(٤)</sup> «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ

( ١ ) حديث البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما - الحديث : متفق عليه من حديث حكيم بن حزام

( ٢ ) حديث يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما : أبوداود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الأسناد

( ٣ ) حديث لا تزال لا اله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يوثروا صفقة دينهم على اخرهم - الحديث أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حتى اذا نزلوا بالنزل الذي لا يبالون ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دينهم - الحديث والطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا

( ٤ ) حديث من قال لا اله الا الله غلصا دخل الجنة قيل وما اخلاصها قال تجزئه عما حرم الله : الطبراني من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والأوسط بإسناد حسن

الجنة » قيل وما اخلاصه ؟ قال « أَنْ يُحْرِزَهُ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ » وقال أيضا « مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ إِنْ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ » ومن علم أن هذه الامور قاذحة في ايمانه ، وان ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة ، لم يضع رأس ماله المعد لعمر لا آخر له ، بسبب ربح ينتفع به أياما معدودة وعن بعض التابعين أنه قال ، لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله ، وقيل لى من خير هؤلاء ؟ قلت من أنصحهم لهم ؟ فاذا قالوا هذا ، قلت هو خيرهم . ولو قيل لى من شرهم ؟ قلت من أغشهم لهم ؟ فاذا قيل هذا ، قلت هو شرهم

والنش حرام فى البيوع والصنائع جميعا . ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه . بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيوبها ان كان فيها عيب . فبذلك يتخلص . وسأل رجل حذاء بن سالم فقال ، كيف لى أن أسلم فى بيع النعال ؟ فقال اجعل الوجهين سواء ، ولا تفضل اليمنى على الأخرى ، وجود الحشو ، وليكن شيئا واحدا تماما ، وقارب بين الخرز ، ولا تطبق احدى النعلين على الأخرى . ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرغب ببحث لا يتبين ، قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه ، وانما يحل للرفاء اذا علم أنه يظهره ، أو أنه لا يريده للبيع

فان قلت : فلا تتم المعاملة مهما وجب على الانسان أن يذكر عيوب المبيع فأقول : ليس كذلك . اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذى يرتضيه لنفسه لو أمسكه . ثم يقنع فى بيعه بربح يسير ، فيبارك الله له فيه ، ولا يحتاج الى تلبيس . وانما تعذر هذا لأنهم لا يقنعون بالربح اليسير ، وليس يسلم الكثير إلا بتلبس . فن تعود هذا لم يستر الميب ، فان وقع فى يده ميب نادرا فليذكره ، وليقنع بقيمته . باع ابن سيرين شاة ، فقال للمشتري ، أبرأ اليك من عيب فيها انها تقلب ألفت برجلها . وباع الحسن بن صالح جارية ، فقال للمشتري ، انها تنخمت مرة عندنا دما .

فهكذا كانت سيرة أهل الدين ، فن لا يقدر عليه فليترك المعاملة ، أو ليوطن نفسه على عذاب الآخرة .

( الثالث ) أن لا يكتفى فى المقدار شيئا ، وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه . وفى الكيل



فينبغي أن يكيل كما يكتال . قال الله تعالى ( وَيَلْ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ <sup>(١)</sup> ) ولا يخلص من هذا الابان يرجح اذا أعطى وينقص اذا أخذ . اذ العدل الحقيقي قاما يتصور . فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان ، فان من استقصى حقه بكاله يوشك أن يتعداه . وكان بعضهم يقول ، لا أشتري الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نصف حبة ، واذا أعطى زاد حبة . وكان يقول ، ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات والارض . وما أخسر من باع طوبى بويل . وانما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه ، لأنها مظالم لا يمكن التوبة منها . اذ لا يعرف أصحاب الحبات حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم . ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً <sup>(١)</sup> قال للوزان لما كان يزن ثمنه « زِنْ وَأَرْجِحْ »

ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينارا يريد أن يصرفه ، ويزيل تكحيله وبنقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك . فقال يا بنى فعلك هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة . وقال بعض السلف ، عجبت للتاجر والبائع كيف ينجو ، يزن ويحلف بالنهار ، وينام بالليل . وقال سليمان عليه السلام لابنه ، يا بنى كما تدخل الحبة بين الحجرين ، كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين . وصلى بعض الصالحين على مننث ، فقيل له انه كان فاسقا ، فسكت ، فاعيد عليه ، فقال كأنك قلت لى كان صاحب ميزانين ، يعطى بأحدهما ويأخذ بالآخر . أشار به الى أن فسقه مظامة بينه وبين الله تعالى ، وهذا من مظالم العباد . والمسامحة والعفو فيه أبعد . والتشديد فى أمر الميزان عظيم ، والخلاص منه يحصل بحبة ونصف حبة وفى قراءة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ( لَا تَطْنُوا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِاللِّسَانِ وَلَا تَخْسِرُوا الْمِيزَانَ ) أى لسان الميزان ، فان النقصان والرجحان يظهر بميله

وبالجملة كل من ينتصف لنفسه من غيره ولو فى كلمة ، ولا ينصف بمثل ما ينتصف ، فهو داخل تحت قوله تعالى ( وَيَلْ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ <sup>(١)</sup> ) الآيات .

( ١ ) حديث قال للوزان زن وأوجع اصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم

فان تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا ، بل لكونه أمرا مقصوداً ترك العدل والنصفة فيه . فهو جار في جميع الاعمال . فصاحب الميزان في خطر الويل ، وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته ، فالويل له ان عدل عن العدل ، ومال عن الاستقامة . ولولا تمذر هذا واستحاثته لما ورد قوله تعالى ( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا <sup>(١)</sup> ) فلا ينفك عبدليس معصوما عن الميل عن الاستقامة . الا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتاً عظيماً . فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار الى أو ان الخلاص ، حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم ، ويبقى بعضهم ألفاً وألوف سنين . فنسأل الله تعالى أن يقر بنا من الاستقامة والعدل ، فان الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه ، فانه أدق من الشعرة وأحد من السيف . ولولاه لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار ، الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف . وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط . وكل من خلط بالطعام تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل . وكل قصاب وزن مع اللحم عظماً لم تجر العادة بمثله فهو من المطففين في الوزن . وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البزاز ، فانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمد مدله واذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوتاً في القدر . فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل الرابع أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيئاً . فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن تلقي الركبان ونهى <sup>(٢)</sup> عن النجش .

أما تلقي الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ، ويكذب في سعر البلد . فقد قال صلى الله عليه وسلم ، لَا تَلَقُّوا الرُّكْبَانَ ، ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق . وهذا الشراء منعقد ، ولكنه ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار . وإن كان صادقاً في الخيار خلاف ، لتعارض عموم الخبر مع زوال التليس . ونهى أيضاً <sup>(٣)</sup> أن يبيع حاضر لباد

( ١ ) حديث النهي عن تلقي الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة

( ٢ ) حديث النهي عن النجش متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة

( ٣ ) حديث النهي عن بيع الحاضر للبادي متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأنس

وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيعه ، فيقول له الحضري اتركه عندى حتى أغالى فى ثمنه وأنتظر ارتفاع سعره . وهذا فى القوت محرم : وفى سائر السلع خلاف . والأظهر تحريمه لعموم النهى ، ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولى المضيق

وهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش ، وهو أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ، ويطلب السلعة بزيادة ، وهو لا يريد بها ، وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها . فهذا ان لم تجر مواطأة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه ، والبيع منعقد . وان جرى مواطأة فى ثبوت الخيار خلاف والأولى اثبات الخيار ، لأنه تغير بفعل يضاهى التغير فى المصراة وتلقى الركبان فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري فى سعر الوقت ، ويكتم منه أمر الواعى لما أقدم على العقد . ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب . فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة ، وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر . فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة فى هذه السنة ، فاشتر السكر . قال فاشتري سكرا كثيرا ، فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا . فأنصرف الى منزله فافكر ليلته ، وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصح رجل من المسلمين . فلما أصبح غدا الى بائع السكر ، فدفع اليه ثلاثين ألفا ، وقال بارك الله لك فيها . فقال ومن أين صارت لى ؟ فقال انى كتمتك حقيقة الحال ، وكان السكر قد غلا فى ذلك الوقت ، فقال رحمك الله قد أعلمتنى الآن ، وقد طيبتها لك قال فرجع بها الى منزله ، وتفكر وبات ساهرا ، وقال ما نصحتك ، فلعله استحيانا منى فتركها لى . فبكر اليه من الغد ، وقال عافاك الله ، خذ مالك اليك ، فهو أطيب لقلبي . فأخذ منه ثلاثين ألفا فهذه الاخبار فى المناهى والحكايات تدل على أنه ليس له أن يغتنم فرصة ، وينتهز غفلة صاحب المتاع ، ويخفى من البائع غلاء السعر ، أو من المشتري تراجع الاسعار . فان فعل ذلك كان ظلما ، تاركا للعدل والنصح للمسلمين

ومهما باع مراجة ، بان يقول بعت بما قام على ، أو بما اشتريته ، فعليه أن يصدق . ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ، ولو اشترى الى أجل وجب ذكره . ولو اشترى مساحمة من صديقه أو ولده يجب ذكره . لأن المعامل يعول على عادته فى الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه ، فاذا تركه بسبب من الأسباب فيجب اخباره ، اذا الاعتماد فيه على أمانته

## فهرست الجزء الرابع

الصفحة	الصفحة
٦٢٠	تذكر أن النوم نوع وفاة
٦٢٠	الدعاء عند الاستيقاظ
٦٢١	الورد الرابع من أوراد الليل
٦٢١	ترتيب الورد الرابع
٦٢٣	الورد الخامس من أوراد الليل
٦٢٤	سنة السلف في أورادهم
٦٢٥	بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال
٦٢٥	أحوال المريد
٦٢٥	العابد
٦٢٦	العالم
٦٢٦	تقسيم نهار العالم
٦٢٧	تقسيم ليل العالم
٦٢٧	المتعلم
٦٢٨	المحترف
٦٢٨	الوالى
٦٢٨	الموحد
٦٢٩	أساس قول الأوراد
	<b>الباب الثانى : فى الأسباب الميسرة لقيام الليل وفى الليالى التى يستحب أحيائها وفى فضيلة أحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل</b>
٦٣٠	فضيلة أحياء ما بين العشاءين
٦٣٠	فضيلة قيام الليل
٦٣٣	بيان الأسباب التى بها يتيسر قيام الليل
٦٣٨	بيان طرق القسمة لأجزاء الليل
٦٤٢	بيان الليالى والأيام الفاضلة
٦٤٥	
	<b>ربيع العادات</b>
٦٤٨	<b>كتاب آداب الأكل</b>
٦٤٩	<b>الباب الأول : فيما لابد للمنفرد منه القسم الأول فى الآداب التى تنقدم على الأكل</b>
٦٤٩	الطعام الحلال الطيب
٦٤٩	غسل اليد قبل الطعام
٦٥٠	السفر والمائدة
٦٥٠	كيفية الجلوس على السفرة
٦٥١	نية التقوى على الطاعة بالأكل
٦٥١	الرضاء بالموجود من الطعام
٦٥٢	تكثر الأيدي على الطعام
	<b>كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل</b>
٥٩٤	<b>الباب الأول : فى فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها</b>
٥٩٥	<b>فضيلة الأوراد</b>
٥٩٥	<b>بيان أعداد الأوراد وترتيبها</b>
٥٩٧	الورد الأول من أوراد النهار
٥٩٧	تسابق السلف الى المسجد قبل الفجر
٥٩٩	الاشتغال بالذكر بعد ركعتى الفجر
٥٩٩	أنواع العبادة بعد الصبح الى طلوع الشمس
٦٠٠	الأدعية
٦٠٠	الأذكار المكررة
٦٠١	القراءة
٦٠٣	المسبغات العشر
٦٠٤	سند المسبغات العشر
٦٠٥	الأفكار
٦٠٥	الورد الثانى من أوراد النهار
٦٠٧	الوظيفة الأولى
٦٠٨	الوظيفة الثانية
٦٠٨	الورد الثالث من أوراد النهار
٦٠٩	الوظيفة الرابعة
٦٠٩	الاشتغال بالكسب
٦٠٩	القيولة
٦١٠	الورد الرابع من أوراد النهار
٦١١	الورد الخامس من أوراد النهار
٦١١	الورد السادس من أوراد النهار
٦١٢	الورد السابع من أوراد النهار
٦١٣	<b>بيان أوراد الليل</b>
٦١٣	الورد الأول من أوراد الليل
٦١٤	الورد الثانى من أوراد الليل
٦١٦	الورد الثالث من أوراد الليل
٦١٧	آداب النوم
٦١٧	الطهارة والسواك
٦١٧	تحضير آلات الطهارة
٦١٨	كتابة وصيته
٦١٨	التوبة
٦١٨	الاقتصاد فى الفرش
٦١٨	عدم تكلف النوم
٦١٩	استقبال القبلة عند النوم وكيفيته
٦١٩	الدعاء

٦٧٥	أخذ الضيوف ما تبقى من الأكل
٦٧٦	آداب الانصراف
٦٧٦	طلاقة الوجه وطيب الحديث
٦٧٦	انصراف الضيف طيب النفس
٦٧٧	آداب خروج الضيف
٦٧٧	مدة الضيافة
٦٧٧	فصل يجمع آداباً ومناهي طيبة
٦٧٧	الأكل في السوق
٦٧٧	من نصائح علي رضي الله عنه
٦٧٨	نصائح طيب للحجاج
٦٧٨	ضرورة الغذاء قبل الخروج
٦٧٨	الحمية
٦٧٩	حمل الطعام الى أهل الميت
٦٧٩	الأكل عند الظلمة
٦٧٩	بعض آداب الضيافة
٦٨٠	من حكم الشافعي رضي الله عنه في الأكل

## كتاب آداب النكاح

٦٨٢	الباب الأول : في الترغيب في النكاح وعنه
٦٨٣	الترغيب في النكاح
٦٨٣	الترهيب من النكاح
٦٨٧	فوائد النكاح
٦٨٨	التناسل
٦٨٨	تنفيذ سنن الله في الوجود
٦٩١	رجاء دعاء الولد الصالح
٦٩١	شفاعة الأطفال يوم القيامة
٦٩٣	دفع غوائل الشهوة
٦٩٤	دلالة لذة الدنيا على لذة الآخرة
٦٩٩	القيام بشؤون المنزل
٦٩٩	القيام بنصيب المرء من الواجبات الاجتماعية
٧٠٠	آفات النكاح
٧٠٣	العجز عن طلب الحلال
٧٠٣	احتمال التقصير في حقوق الزوجات
٧٠٤	الانشغال بالزوجة من الله تعالى
٧٠٥	

## الباب الثاني : في العقد واحوال المرأة

٧٠٨	عند العقد
٧٠٨	العقد وأركان العقد
٧٠٩	آداب العقد
٧٠٩	ما يراعى في الزوجة
٧١٠	موانع الزواج الشرعية
٧١١	ما يجب توفره في الزوجة
٧١١	قوة دينها
٧١٢	حسن خلقها
٧١٣	حسن وجهها
٧١٥	يسر مهرها
٧١٧	المرأة الولود

٦٥٢	القسم الثاني في آداب حالة الأكل
٦٥٣	آداب الشرب
٦٥٤	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
٦٥٥	غسل اليدين بالأشنان
٦٥٦	الباب الثاني : فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل
٦٥٦	من يتدعى الطعام
٦٥٦	الكلام على الطعام
٦٥٦	تنشيط الرفيق على الطعام
٦٥٦	ترك التصنع أثناء الأكل
٦٥٧	غسل اليد في الطست وآدابه
٦٥٨	عدم مراقبة أكل غيره
٦٥٨	التنزه عما يستقذره غيره
٦٥٨	الباب الثالث : في آداب تقديم الطعام
٦٥٨	الى الاخوان الزائرين
٦٦٠	آداب الدخول للطعام
٦٦٠	عدم التبرص لوقت الطعام
٦٦٠	التورط في الدعوة
٦٦٢	آداب تقديم الطعام
٦٦٢	ترك التكلف
٦٦٣	اقتراحات الضيف في الطعام
٦٦٤	تشبيه المضيف لضيفه
٦٦٤	هل أقدم لك طعاماً ؟
٦٦٥	الباب الرابع : في آداب الضيافة
٦٦٥	فضيلة الضيافة
٦٦٦	آداب الدعوة الى الطعام
٦٦٧	عدم تمييز الفنى بالاجابة عن الفقير
٦٦٨	عدم الامتناع عن الاجابة لبعد المسافة
٦٦٩	اجابة الدعوة وصوم التطوع
٦٦٩	الامتناع عن الاجابة عند الشبهة
٦٦٩	النبة الصحيحة عند اجابة الدعوة
٦٧١	آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه
٦٧١	التقاليد الاسلامية في الجلوس في منزل الغير
٦٧١	من رأى منكراً في منزل غيره
٦٧٢	آداب احضار الطعام
٦٧٢	تعجيل الطعام
٦٧٣	تقديم الفاكهة أولاً
٦٧٣	شرب الماء المثلج وغسل اليد بالماء الفاتر
٦٧٤	تقديم الطف الألوان أولاً
٦٧٤	كتابة قائمة بالألوان
٦٧٤	عدم رفع الألوان قبل الاستيفاء
٦٧٥	عدم قيام الداعي من الأكل قبل الضيوف
٦٧٥	تقديم الكفاية من الطعام

## كتاب آداب الكسب والمعاش ٧٥٤

٧٥٥	الباب الأول : في فصل الكسب والحث
٧٥٩	المفاصلة بين العمل والسؤال
٧٦٠	الباب الثاني : في علم الكسب وطرقه
٧٦١	العقد الأول البيع
٧٦١	أركان البيع - العقد
٧٦٢	المفود عليه - طهارته
٧٦٢	الانتفاع به
٧٦٣	صحة تملك البائع له
٧٦٣	القدرة على تسلمه
٧٦٣	تحديد المبيع
٧٦٤	قبض المبيع قبل بيعه
٧٦٤	الإيجاب والقبول في البيع
٧٦٨	العقد الثاني الربا
٧٦٩	العقد الثالث السلم
٧٧٠	العقد الرابع الإجارة
٧٧٢	العقد الخامس القراض
٧٧٢	رأس المال
٧٧٢	الربح
٧٧٣	العمل
٧٧٤	العقد السادس الشركة
٧٧٤	شركة المفاوضة
٧٧٤	شركة الأبدان
٧٧٤	شركة الوجوه
٧٧٤	شركة العنان
٧٧٥	الباب الثالث : في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة
٧٧٥	القسم الأول فيما يعم ضرره : الاحكار
٧٧٧	تزيف النقود وترويج المزيف منها
٧٧٩	القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل
٧٧٩	الثناء على السلعة
٧٨٠	النهي عن الفس
٧٨٣	الأمانة في الكيل والميزان
٧٨٥	الصدق في سعر الوقت

٧١٨	فوائد اليكارة
٧١٨	صيب العنصر
٧١٨	الفرابة الفريفة وضعف النسل
٧١٩	أخيار الزوج
٧١٩	الباب الثالث : في آداب المعاشرة وما
٧١٩	يجرى في دوام النكاح
٧١٩	وجبات الزوج - الوليمة
٧٢٠	حسن المعاشرة
٧٢٣	المداينة والمزاج
٧٢٤	مزج المداينة بالحزم
٧٢٦	الاعتدال في العبرة
٧٢٨	كيف يتقى الرجل الفجرة
٧٢٨	بحث في خروج المرأة إلى الأسواق
٧٢٩	الاعتدال في النفقة
٧٣٠	تعليم الزوجة علم الحبص
٧٣٠	العدل عند تعدد الزوجات
٧٣٢	صام بين الزوجين
٧٣٣	آداب الجماع
٧٣٥	العسر
٧٣٧	أسباب العزل
٧٣٩	آداب الولادة
٧٣٩	عدم الفرغ بالذكر والحزن بالأنثى
٧٤٠	الإذان في أذن الولد
٧٤١	اختيار الاسم الحسن
٧٤٢	العقيقة
٧٤٢	التحنك بتمرة أو جلاوة
٧٤٣	الطلاق ودواعيه
٧٤٣	افتداء الزوجة
٧٤٣	وقت الطلاق
٧٤٤	عدم الجمع بين الطلقات الثلاث
٧٤٤	التمعة
٧٤٥	عدم إفشاء الأسرار
٧٤٦	حقوق الزوج على الزوجة
٧٤٩	حق الابنة على والديها
٧٤٦	آداب الزوجة
٧٥١	الحداد على الزوج